ا في منظمة المارية الم المارية المارية

الجُزَّةُ ٱلأَوْلُ

سَنِينَ ٱلإِمَّامِ لِهُدِّنَّ مُحَ*دِّرُ كُرِبِ* الكانهِ هلوي لمدني مُدَوِّنَ سَنَة مَاه

اعتنى دِمِ وَعَافَ عَكِءِ الاست اذ الدُكورتفي الديالندوي

وزر (المتلغ





الطليَّ أَلْأُوْلَىٰ مُحَنَّفَّ مُ مُنشَّحَةً مُحَنَّفَّ مُنشَّحَةً مُدْلُوْلُ اظْلَاهِ مُسْلُولًا لِمُلْكِنَّةٍ مُدْلُونُ اظْلَاهِ مُسْلُولًا لِمُلْكِنَّةٍ

SHRIKH ARPLITASAN NADWI CENTER

Inc. Research & Islamic Studies.

مظفرفور _ أعظم حراه يويي («بهند) ____ (NDM» ____ أعظم حراه يويي («بهند) ____

Tel. 0091 54622 70.33

0391-54622-20017

Fax 0041 N607 20785

مركز الشيخ أن الحس الندوي النيحوث والدراسات الإسلامية المات المات المسلمية

بشدريد أعو الأنخب الأنخب

مقدمة العليث أجدب

علمة تسيخ الدائم المجال المسيخ ال المحمد عدم المسيخ المسي

عند الدب الوحر المدينات الى مومة الإنام بالكاء لشيخ السحدتين في العصر المحديث، وينية السكت، المعالات السبح محمد وكريا الكالماملوي المدين المسومي في المدين المستومة في سرح المرحاء التني يجدر بأن يعتبر موسوحة في عام الحديث، ومددب الإنام بالك يا رحمة الله به ومؤلفة الميم عنه عد بالل حراف المنتبغيين على الحديث، والدين المستخوص مسلك الماحد الماكي، وصدرت له عدة طبعات، وهذه عن الشاعة الجاهدة التي يصار بعد مراحعة بن احد مرز تلابية الدوني الدكتين الدكتين في خامة الهي بدين المات عن المدين في خامة الهي بدين المات عن المات الحديث في حامة الهي بدين المات المدين في حامة الهي بدينا المات المدين في حامة الهي بدينا المات الحديث في حامة الهي بدينا المدينا المدين في حامة الهي بدينا المدينا المدي

وقد قائدة لله فسدها في الفاحيح وبالقداء المرخ دها والمرافع المنافعة وتحريرا الكندهنون ومرخ المساه والمرافعة الكندهنون ومرخ المسافعة في طبح على ألى فاودا وقصل قاره طرافة في الربيد، وساعده في طبح و صحح كتب المحدث المنوى المرافعة، وقال موهاج لنه لديد وقد صدرك بقامة عاد كتب في علم المحدث ولواحم المحدثان، وبالك قبر لا عدما ومرح كب المحدث، وبالك تحية المقلم في ادماط علماء المديث

وعد بدق الدقيق السنج تعي الفس لا دوي حيدا فطسه عن بصحيح

مقدمة الطيعة الجارية

كتاب أوحر الدسائك!. وقام بالمغاونة بين السلخة الأصلية اللديمة والسلح الأحرى الذي طاءمان في مصر وبوريات، وراجع الأصال والمعرجع لشرح الكتاب وهو الله مغينة، فأصبح الكتاب أعم وأصبل لطابى علم الحديث.

وأسأل الله النوبيق والسدادار لقبول وهوا وبي الموقيق

أنوألوه كتاح طي المحكول الشدوي وتطور والمسلود بناوة الطاق الكهوالله معان كالساد ومالواق ۴ كوردوو

الله المراقع الكرار الكالم المراقع الم

الحدد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الأبياء والمرسلين محدد واله وأصحابه أحمي أما بعد

عال قباب أو من السمائك إلى موماً مذلك التاليف البناه العامط المعاملة المناه العاملة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة القمالية التعاملة القمالية المعاملة القمالية المعاملة المعاملة

والكتاب بعدر بدول معرض من ببعة علم المؤلف، وصف فعلم، والمداد فعلم، والمعاد فعلم، والمداد فعلم المولف، والمعاد فعلم والمعاد المولف، والمداد في نقل الدفافات وفيات المولف، والمحدد المداد الدفية المداد في المعاد في المعاد المداد المداد

ولد طبع فال الكتاب الحاس اولا للهذائق بدا وجاء الدرك كال طبعة محرية أنه القرماء طباعية في الفيطرة الريوب في حسية عشو محلما بالسياهية الكرسة من حضرة عرجت بديو النبح رايد بن طباك كر بهاك بالمقطة المائيسية بالتيل دولة الإليادات العربية السنجية باهتمام سياحة الشبح المستد طبد العربي أن مدولة ألا وطمة الله تعالى بالمسل القصية السرسي بالوطني، والكروب طبعات بالأوهاب المحروفات وتار طعادة

والمنافظ ووالمحبة الفاحلي عامالأرجاراة ويعرافا وياسة كالمافع ببدائق الاقتام

طبعة تولَّت دار الكتب العدمية ـ في بيروت ـ رخر، جها ســة 1870هـ 1994م. ووقعت فيها أتحطاء وتحريقات زادت على الطبعة السابقة في مصو وبيروت.

ولا تأس بالإشارة إلى يعص الانحطاء والتحريفات والأسفاط في الطبعة المشهورة في مصر وبيروت، فقد ينغ علامه في الدحدة. الأول (١٩٥٥) غلطة، بن هي أكثر من ذلك.

وكانك طبعة الهند القديمة أيضاً لم مخل من التحريفات والأغلاط المطبعية، ولا شك أمها فليلة جداً نظراً لضخامة الكتاب، فقومتها وأنسمتها مقدر الإمكان من المصادر والمراجع، ولا بأس بسرد يعض الأحطاء مما صححه عون أن أشير إليه في موامش الكتاب.

فيما يلي نماذج بعض الأخطاء الواقعة في طبعة مصر وبيروت مقارنة مع طمعة الهند القديمة المحتبدة

, i	عر	الصواب (طبعة المهند)	سو	٠,	البعطأ اطبعة مصبر ويبروت)
₹₹	٢	الصالاً أو القطاماً	۲.	ר	انصالا وانتطاعا
٣	٨	مي سنتهم	٠.	15	في سنتهم
س بعد	+	أنم طهر لي أن الأوجه في حده	مس	1	وقفا سقطك افعياره
T T		علم بعرف به أحواله مُثِثُّ قولاً	بعد		كاملة من أجر الباب
		وفعلاً وتقريراً وصقة. ولا	Ŧ 1		اللاون
		ابشكل أنه يخرج من أيحد الأثار			
		الانها داخلة في أحواله 🖔			
		تعاً، وتسمية ينعرَفُو فياً			
r_ 1	٩	الا أكتاب، فقات، ومع فقت كان	۲.	17	لا أكثره والحرج
		أهند أبي هربرة كنت من حليك			
		النبي ١٩٠٠ ريمكن أن يكون			
		بغبر فطه كما احتاره الحاقط			
		هي *النتح؛ وأخرج			
ŧ	•	كاتن محنقةً عند السلف	ŧτ	١r	كانك محطفا فيها عنه
					اللي ب

J=	مين	الصواب (طبعة الهند)		4,	فخطا (طبعة مصر ويبروت)
17_17	١.	أمي المالة الذك النهى، وقد وإبد		17	في السانة النائية وفي
•		العشرابن عبد العربر منه ٦٦ أو			-نِز الأماني
		المنتة التاهد وللوابع المديناللخلاوة نني			\
		الهمطر منه ۱۹۹۸ وموفي ني رحب			:
		سند ۱۰۱ه وفي انبل الأمامي،			
50	4.1	ورحاح إلى ما يبحثاج إليا	1	۱۷	ويعناح إنبه
10	11	ركن من لمركنان الإسلام	3.4	۱۷	رقن أبالان الاسلام.
44	11	جسل بجيبر زئاء مفلته وباد	T I	۱۷	حنفيل بحسم وبناء مملئنة
•		السياكنه فعام	_		ولام وبدء ساكنة فلام
13	1 5	زاد اس معن	<u>`</u>	**	زاد معین
ቸጋ	Αt	مان سية دڙاھ	۱۳	t av	میات میده ۱۳۵ در
	45	72 ± 250	₹ >	Y 2 S	مات سنه ۱۳
۲	ΑV	فصلي غير رضي الله عند		T 24	فعائي وصي ابه عنه

وفيما يثي نعافج من التصويبات التي قعنا بها في طبعتنا مقارنة مع طيعة الهند القديمة

طبعة الهند	_	ð	لطبعة الجديدة التي تقدمها إلى	القراءنا	لكرام
المكاد لوب قولسن	١	-	مکان باپ توسی _س	5.0	. 11
انتنی این	1	٠.	aid jil	77.5	ሃም
- James I	٤١	A	المشى	· † ; ;	[] e
السور	3	۲۰	<u></u> ا <u>ئـر. </u>	דאַי	12
حنف بن مدي	s A	1 2	حيامه بي عدي	FQ:	13
تصرخ بفسر الناء	1 - 5		تصرخ يصم الراء	214	1 1
المكاف الشين	17.	Τī	ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	212	٦
رواة فالهوطأة	117	v	روابه فالمسرطأة	32A	

ص اس	من من الصواب	الحما
1. 5.7	١٤٦ ٥ استجمر الطين	اسحان
111	۱ نص البيد	رفع حد،
AN THE !	۲۲۱ د امای سازنهم	عني ڪئي

فلما أصلع سهاجة أنشيخ أحمد بن عبد العربر أن بيبرات رحمه أنه أنعاني وعلى بعض أخطاء أنكتاب، بأسف حداً، وكلّتي خدمة هذا الكلاء وتصحيح الأنجاء الواقعة في طباعته وإخراجه في حلة قنسة، لُقرّه إلى اللحني وطلية العلم، وتكنيف عن عرائته ودره الفائنة، وأقد على ذلك سماحة النبيخ العلامة أبي الحين الدوي أنه وحداه ألف بعلى و وتكني كنت مرسطا بالتدريس في الجانية، فنم أجد فراغاً لهذا أدمل الجنواء فلت توجد بندة العدال الحال الجنواء فلت توجد بندي الله على الحال الحال الحال المال الحال المال الحال،

وقد أعددته للطاعم، وعرض مشروع طباعته على صاحب البسو الشبح سيفتان بن رامد ال يهيان، سابب رئيس محذل الوزراء التولة الإمارات للعرسة المسجدة . حفظه الله تعالى ما فأمر بطبع هذا الكناب في حقّة قشية مساهمة من سدوه هي نشر حقم البوف حزاد الله تعالى خو الحراء في السباع الأحراء

عملي في الكتاب:

 ال مستجمعات الكتاب من الأعلاظ والسحابدات الله بجوع إلى السبحة المطلوعة بالهند، وهي تابعة الأصل الموقف في كل شيء مر عوق شبه عليها.

لا يا وحدت حطأ أو تحريفًا في السنحة المطلوعة بالهند وجعت إلى المصادر و لمراجع إلى قلل مها شبعه، ولكي ثم ألتزم التابه على طلله دائمًا

⁽¹¹⁾ ما انتقل درخده الدامعائي داراني عنوال راحمة فله معاني بودر الجسمه 17 من شهر ومضاد و 13:32 من النيساء و 77 منه عن العبراء العرباء المراكل 61 من شهر ديستاء 1989م. درا لله دارا اليه واجمول.

" وقعت بتعريج التسرس من مصادرها التي غل منها المؤلف بها استطعت إلى ذلك سبلاً ، ولكن قلم ألم مائك في جموع الكناب حرفاً من الإطالة ، ولأى أكثر هذه النصوص موجودة في الكنب المشهورة من شروح الشيطاة وغيرها.

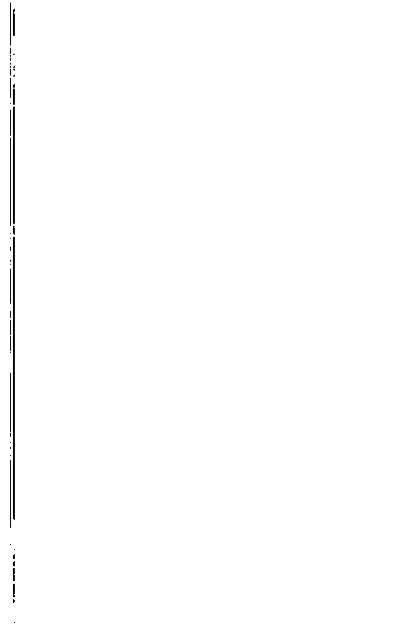
أأ الريابةُ في معلى معلى مواصع الكتاب إدا اقتصى المقام بدلك

 عن وصمت في السنن نسخة الأسناد محمد فؤاد عبد اليافي يا وحمه الله المعالى ما أما في الشوح فقل حمل حرصت على إثبات حصيع ما نظام شيخة من استلافات المتوار والروابات، وبذلك الزدادت فواعد الكيار.

 أن صبحت سكتاب فهارس تقطيعية تعين الاستفادة من الكتاب بأسو تطره

وأرجو من الله عز رجل أن ينفي منا ومن جميع من ساهم في رحواح هفا الكانات، وأخص بالقفل في رحواح هفا الكانات، وأخص بالقفل منهم الدي العربز الدفتور ولى الدن المندوي وبعض المدورتين في الحامد، الإسلامية بالحظور بورات أعظم كره بالهابد فحزاهم الله أن يوفف فخدمة الاساة المطهوم وعلومها، وأن يحسن خلامتا، وورجم وبالونا، ومثارة، وبائر المستوين، إله ولها ومولان وبعم السير.

التواند مشار فيدون مرونه فتنون روزاعت الزير الزرادات الروسونات بشورات و



بنسب والقرار فلأب التحتيب

تعبدت الدكتاب

حوافظ بإثاثاره فالإدماعجة كوسف اللموري المراسان

العدد به الدي جدل الفرق العظيم لندس أساساء والحديث السوى الكوب له مصاحا ديراب، والعلام السوى الكوب له مصاحا ديراب، والصلاة واسلام على سدل محمد مائم النسل ويدى حجل سبه اللياس منهاجا وتقييماء وعلى أنه وصحمه الذين حاهدوا في انه حق حياته ودين علماء أبته المدين دارسوا المقه في الاسل دراساء واوسحوا معالم الهدية للاسل. فأنسوا به إناساء

اما يعدم فعا من شك الا السريل العوم عن روح الاسلام، ويها حياة المنظوات المستفاء والسنة النبوية الكابسة بسيطة جيب بترهوفي فيه هذه الروح، فكنه لا تنصور حياة للنحيد من عبر روح، فكناك لا يسكن الاستكال مقو الروح من عبر أن تكسيلي لوب العصد، الرائمير خورا أن الله تستكل هذه الروح من عبر أن تكسيلي لوب العصد، الرائمينة الإسلامية حمل المحيد النوي تلام بسري في العروفي والترابس بواسطة ذلك القلب، فالقرآن والمحديث وكل والمحديث وكل من حارد فعال أحديث على القرآن من حارد فعال أحديث على المرأن حال، رحيد في مسعاد، فالتريل بني أن فاسته السينة الكرامة ابنان المترأن، يقطيل محملة، وموضّح بشكته، وينشر مبيد، ويُعتَّل محملة، وتوضّح بشكته، وينشر مبيد، ويُعتَّل محملة، ويوضَّح بشكته، وينشر

تو عدًا أبيان علمي ومسي إنه يُتِيَّ بقويه عنسياء ويتعلم عبديا، فكان خُتُمَه القُرَأَتِ، فيدن الحديث النبري الكريم كناب حامع من دين الإسلام. حير، ومداند، بياضه وسوائد، حروقه واسطره، صفحانه وعباراته، هوامشه وتعليفاته من حياة حافقة مباركة للرسول ـ عليه صطوات الله وسلامه بامن شؤوله ـ يُخِيرُ ـ من عبادة ودعانه وصلاة وصياح، وهدان وإرشاد، وأدب وعشرة، وحكمة وطاله، وخُلُق عظيم، وهدي كريم، وشمائل فاسية، وأنفاس طيئة من نصح وتعليم، وتدبية وتزكيف وغروة وجهاده وإرسال سرايا ومعوث، وصلح وقتال، وأسفاء عمرة وجج، وخطبة ونكاح، وما إلى ذلك من أحكام وأداب، وندكس وموعظة، وترغيب وترهيب، كل فرة من حياة الرسود المقدسة حديث تبوي، وكل غمة من بعجات أنفاسه سنة، براه صحابي، فيتمكس في مرآة فلله، فيطبع انظباعاً لا نظمته وشعة من باء أو فظرة من مزو وظهام،

فهذه الحياة الكابنة النهية العمية والعملية صادفت أذاناً صاغيةً، وقلوباً واعيقًا وأرزاجاً صادية، تصلّحت سها علاً بعد بهن، ذوّت هذه الحياةً في الفنوب قبل تدوينها في بطون الأوراق، وتحلّت مطاهرها في الحياة العملية قبل كتابتها في صفحات الكراريس، والقلوب كانت مُفرمه بحب الرسول لا عبيه صلوات الله وسلامه لـ كانت تشكّل فيها ألارها وأنوارها بطبيعتها من غير أن يتحلّم لها عزم جديد، وقصد منقل.

ثم جاء عهد الكنابة كمدكرات خاصة، ومن أشهرها االصادفة التي كنابية اقصحابي الحليل عبد الله من عمره بن العاص بادله يُظِلّا، كما رواه الدارمي في احسنده وابن سعد في اطبقائه وابن عبد البر في اجلاع بيان العلمة وغيرهم، وكانت أرغب شيء في حياته، وهي أول صحيفة حديثية طهرت تحت أديم السعاء على بسيط الأرض

ثم حاء حيد السلويين في آخر العائة الأولى في عيد خلافة الخديفة الأموي الله عيد السلويين أخر العائة الأموي الله عنه لل حين كانت انقلوب مندفقة يقلك النّمبر السائق، والزّلان الصافي، فانتقلت لأول مرة من شويدات القلوب إلى تسويد الأوراق، وسواد الصفحات، في جميع بلاد الإسلام شرقاً وغرباً، عجماً وعرباً، إلى أن جاء مهد انتدوين من منصف القرب اللامي، فحدًوا واجتهدوا

في الحصيدة وجابوا ؛ ويهميم⁶⁰ القسيمة ينصي⁶⁰ وطايح، وهاد عليهم كل صحب ودلول، ولم تحجموا على أنه تصحبة كل مرتخص وعالي

ومن أشهرها ما فول في فقا العهد والملية كالله اللموطأة الإمام دار تُهجرة الدوية ـ على مدحمها الصلوب والسليدت ـ الإمام أبي جبد عا مالك بن أمن من مالك بن ألي عامر الأمسحي الحديدي المعطاني، أحد الدلام الإسلام، وأحد أحيال الأمة، وأحد أركان المملخ، وأحمد الائمة المشرعين، وأحد من أوضح له النبول في الأصر، وأحمد من سلمت (م الأمة الإمامة في الحديث والفقة جميد، ومن أطبقت منى لقد الأمة حمده.

وغنات الإماء ألى هذا الله يتجدي المحمل اللحام الصحيح المستند من أحديث ومودا الله وسنه وأباءه وإن كال أصبح أصح نتاب بعد هناب هد جديرة الأمة المحمدية الدا م من عوابا في النزام أمور وشروط، وادات وحادث في خوبجه المحديثة الدا م من عوابا في النزام أمور وشروط، وادات من سيقة، ولا ويد لها موية لا داري ولا نجاري، فيد أن موطأ الإمام مالك أصبح فدوة وأشوة للسجاري ولمن جاء بحده، فهم الذي ينهج هذا السبح، وسلك مسلك الانتفاء والاصطفاء، وتنع عذا الداب من لحجم بير لمحديث والعدم وأثار الصحابة وأقوال التاسيل، فتلإمام مالك ولكناه بنا تمكن على رقاب الامة جميعاً، فيهائها ومحدثين بسلوك هذه الجادة الشويدة، وتوشئة هذه العمالات الموية المويدة وبناء هان هابها السير لكن واحن في الصرف الدي المحديد الله أماح من كذب مالك مغملاً من عبر بخصيصة بنا في اما بحد أدير الدماء أماح من كذب مالك مغملاً من عبر بخصيصة بنا في عهد البخاري كالمحافظ معاطمي الحني الحني، والمدامة مدد، ما أحد من المرووقي الحدد اللهماني فيهول امل المرزوقي في عليه.

⁽¹⁾ فريد المهاب حيم المهمد المدرة العدة

النظيل المهنزون من الحدوان، وعشه البلطين الفرح المورد ديم (لهماره الرواها)
 والطابع الأمهزري والمحورة الرسم الوحد الوريقة (عربه الملح)

وقدود تساف عليست أصبح منا مساوطية السمسانسان قدم الألا قلين . بيل الصواب إطلاق الإمام إلا إلا المسليس منا فيطر شفية

وه و التناب الله من تبحث السبية الأن و أو بالسهدمية قيد جسميلا الإمالك تجمعهم(٥٠ على التمام من تحمساليل وفقه بنفشيل

كما دكره فيحنا بالإحارة الشيخ حيده الله بن مرأين الجكني الشيفوطي في اإنهاء: الحالث شرح دلين السالك؛ ولفظ السابعي على ما يحكيه ابن عبد سر في الشهيد⁽²⁵⁾ أما كتاب أكثر فيوالاً بعد كتاب لله من فتاب مانك. بعن الموطأة، أهر

وهناك من مدعى عدم أمرق بين اللموطأة والصحيح البحاريات ولكن أول من المنف في الصحيح مو مالك كنا عزله المحاط التي عبد أثرا و بي العربي، والمتلفظات، والمبرطي: وإلى ليوناه والتجيبي، وغيرهم، كما في الإفراعات وأبه حدج الحافظ الن حجر المسكاني في لكنه الإفصاح على شدية أن الصلاحات وقالك حققه المحدث المنبع صائح لفلاني طعمري في حواشية على الكية الأثراء للمبوطي، فيا حكاة الشيح المنقيض،

وقد بهافت على روالة النبوطاة وسياعه عن البيؤلف الإمام محدثون التنف فقياء والعلماء و فللوك والأمراء ما لم يشل لأحد من الامة ذلك، وقد أود له الفاصي عياض باباً عن السفارك ألى فس الآئمة الفقياء التالامام محمد بن العمل المنافعي، والإمام أبي يوسف مقاصي واسطة وجل عدم وعبد الله بن رهب، والمو القاسم، وأسد من لفرات، وغيامية ومن المحدثين البارجين كبحين بن سعيد الفظال، وعبد لرحمن بن المنهدي، وعبد الراق، وأبي مصحب الرموي، وتحيى بن يكبر،

⁽¹⁷ في الصاءة الحالثة الص١٤) للحملي.

^{(91/10 /10}

^{(11-11) (11-11).}

وعبد الله القعليني، ومصلعب بن عبد الله الزيدي، وعبرهم، ومن السلولا والأمواء، فهارون الرشيد الخليفة العباسي، وبنر،: الأميل والساسول والمؤتمن، وكله المهدى والهادى، كما في المدارك المناشي عياض الما الم لتفقى عبد المعربة الأحد، ورواه عبد أساطين الأمه وسالاطينها كل منهم أحة وحدد.

ولم يقتل بكتاب من كب الحديث والقده والعام اعتناء الناس بالمرطأة قدر الدرجة متل من كب الحديث والقده والاستذكاري ولمي الوليد العطار في السنهيدة والاستذكاري ولمي الوليد العطار في الدوليد المحدد بن سلمان، وأبي لكر العظار والن والن أبي صدره، وأبي الوليد ال العواد، وأبي محدد البطليوسي صاحب اللسيسة، وتحيى بن مزين صاحب اللسيسة، وتحيى بن مزين صاحب المستشهدة، وصحد بن أبي رميل صاحب اللفاران، وأبي الوليد الناجي صاحب اللفاران، وأبي الوليد الناجي صاحب المستشهدة وأبي الوليد الناجي صاحب المستشهدة المستشهدة والإستان واللاستيماء والمستشهدة المانون الله المانون في المناب المانون بيانه الفاض عياض في المنه المانون الله عهداد

ولسب أوبد أن أخرص في عضار مناف مالك، ولا في مرابا تتامه، ولا في الفصيل شارحه، فإنه محر لا ينزف، على أن صاحب اللاوجوا⁽¹⁷⁾ فد قام بالسيفاء من سنزمه فنهماً وحديثاً من أقدم عهد إلى عهده في الصائدة العاشرة من الفصل الثاني، فكمي وشمي، وكان تنا فيل:

قعل وشعل ما في الصداير ولم بدغ . . . الدي إربة في القول جيناً ولا هزالاً

وبالحملة أصبح الموطأ مائكة مداراً فلانة قاطبة المداية مدرجه من أنده العصور إلى اليوم الرئامية غير المتفسمة حظًا غير حسبل من حدمة هذا الكتاب، كالشبخ سلام الله الحيفي الدعلوي صدحت السحلي، المتوفى سبة 1174هـ، والشاء ولي فه الدهلوي صاحب المصفق، بالشارسية

⁽۲۱ کا طور الاول من (۱۹۹۷) في (۱۹۹۷)

⁽٢٠) عمر هذا الكمات الذي بن أيدينا الرجر المسائك على موطأ عاللزاء

و المسؤى بالعربة المتوفى سنة ١١٧٦هـ، والشيخ اللكتوي صاحب التعليق الممحدا المتوفى سنة ١٢٠٤هـ، ومعن قام بشرح جامع بتأليف بارغ هو الشيخ المحدث الأسناذ الكبير الورع الصالح الزاهد الشيخ محمد زكريا بن الشيخ محمد يحيى بن الشيخ محمد إسماعيل الكاندلوي (١٠٠٠)

⁽¹⁾ الكاندلوي نسبة إلى قربة اكاندهايه والهاء بين المثال واللام، هاء هندية نفراً حقياً ملحى مندي كن في الكهرة و المستداد منسقط في اللحس العربي قبقال اللكنوا و اللسندا و الكاندلية المعربية مطارتكر يقوب العليء من حهة الغرب الشمالي، نشأ منها وجال أولاد في علوم النبوة من الحديث والقوائل والله والصلاح والطوي.

ڪلمة عن المؤلف مِدرة منخب

هو مولانا السبح محمد وكريا أو مولانا السبح محمه تحبي أل السبح وسيماعها الكاللانويء وثم بوم الخبويس أحد عشراما ومصادر مللة ١٣٩٥هجرية لـ ٢ فتراتر ١٨٩٨ فيلادية لـ فتح عيب في بنك عريل في العب والصلاح والمفوي منداعهد العندافي نرسة راسه الذي كال وحبد العصارفي مواده العصبية. والعملية الدهوق وتداحره التباترة، وعد تلعي علمه حما عزيرا من فقله هذه الأمه في عصره ومحديها وسارفها وحكيمها رزعيمها ورلان الدياج رشيد احمد الكاكومي لـ رحمه الله لـ المعرفين ملغ ١٣٦٣هـ. فاوتوني وتضلع مر مناه علمه الصالية اقتها وحايبات كما ارتوى من أكان مدابخ بحضره بحي لفلة أتعلوه والتها دفرنتهاه متقرئها ومعقوبها فتلقى المسافق وحمط القرأن حلئ والدءر ورعاء أعالة تقليفة أأختهل بتان بأمره أن عدرا على منا يجفظه من القرآن الكريد مائه مرد. وبالفي مهادي أحري عمي عله الحين مولاد الشيخ محمد إلياس بن النبيح متماميل. الذي كان من رأب إلى القدم خلاصاً ولموة إلى الجنوء حتى أصبح بالعبه وإداما مي الحب على السلبغ والدعوة الإملامية وإصلاح الامة. وقد أتمرت لهضاء المحاركة فشافت وعراسه، وصارب ب الوكدان إلى أفطار الأرض، وماؤت ۽ ڏنها اراواق.

به قرأ خيم العلوم والدون ودوه من التحاييب بعضها على والده وتعطف على مشايح مدالية المطاهر العلومة في سيارتدر، العن كان معهدا كبرا من كبر السعاهد العلمية بعد أدار العلرة الدولتانية وترا كتب الصحاح البيئة مرة على والده وماء أخرى الصحيحين مع المسر ألى داودا والبش الترمذي مع المعوطة المعالف، والمعوطة المحمد من العمن، والمرام معاني الآثارة على مولانا النبيج خليل أحمد الأبوبي الألصاري، وهو الذي كان جمع بين علوم النفها، والمحدثين، رطوع الأولياء، والعارفين، وجمع بين مالم النفاهرة، ومفاخره الباطنة، صاحب مكاشفات وكرامات، وكان حجة الطمة ترفات أدل الباع وأمل الهوى، وأصبح مد را الاثناع السنة ورد الباع، فهؤلاء الجهابقة غرر هذا العصر، وصموة هذا الدعر، منا نشأة صائحة في طل فؤلاء العلماء الرئابين من الفقهاء والمحدثين وأوباب الفلوب، فترعرع شال حالج نفياً نقياً، نقمع في جبينه المتهلل آثار تحابة وسعادة، نتم من مستقبل ساطع الامع.

أدرك الإمام الربائي الشبخ الكتكرمي، فتال بركات من دعواته وعنايته، وقد توفي الشبخ، وهو ابن ثمال سبين، وكانت المشيئة الأرثية أرادت أن يحيا من طفولته إلى كيولته في غاشية من وحمة إنهية كسنه أنعاساً قدسية من هزلاء أرباب التنوب، موهيه نقساً مطبشة، وروحاً نفية طاهرة حقيقة، وذوفاً ووجداناً وتوفيقاً عظيماً إلى كل خبر: من عبادة وتنوى، وتدريس وتأثيف، وشمائل كربمة من طلاقة وحه، وحسن فقاه، وكرم معس وجود، وإكرام ضبعا، ورقة في الطبعة، وشر دائم منهان.

ومن أعظم مفاحره المعنبطة أن حياته كلها بعد ما أفرق شعوره ثم تأفقي منها ساعة ضائعة فيما أوى، فحياته ملينة بالاستفادة والإقادة، والعبادة والذكر، واستدريس وانتأليف، وإصلاح نفوس، وهداية وإرشاد، ومن أغبط مفاخره أنه عالم وحبد في أهل عصره، ثم يكتسب بعلمه وتدريسه المحديث رائب وإنسا فرَّسَ متبرعاً منظوعاً محسناً نه غير رائب زهيد في أول عهده بالتدريس، وعاش نبشة زهياة من مكتبه التجارية المتواضعة، ومن أبرع مزاداه أنه حاول وقعتهم أن تزول تلك المنافرة من أرباب المواكز العلمية، فحاول بقلمه ولسانه وصحبته أن تعفو نلك المنافرة العصرية التي كانت في طبقات أهل العدم بين مهارتمور، ويوبند، وتهانه بهون، وأهل المدوة،

كلمة عن المولات

فيقرب بحهد النبع هذه المدائر المعددات فقصى ساك الفروق على المدائر المتعددات فقصى ساك الفروق على المرافق المدائم المدائمة المدائرة على المدائرة والمدائرة المعترد وإمام دعن الترميخ مولانا الحمد إلياس المعتردات المدائرة في جميع وهاميرية إلماء المحددات المدائرة في جميع وهاميرية إلماء المحددات المدائرة في المدائرة والمدائرة المدائرة المدا

عهد تعريب أصبح معاربا للعموم المحدث حيل بلغ من حدره عشرال عاماً يسترب أفعاض العثوم أثني بحرج منها، وما عاليا ما فاصل إلى المدادة المصابح وعلم أمراد مع أصبح البحري، بأما السحة الأمام مولاتا السح حيال أحدث وحداده للهائوس أملان الميارة الإعام المحدث الأول من الصحيح المحدث الأول من الصحيح المحدث الأول من الصحيح الحدث الحدث الحدث الحدث الحدث الحدث الحدث الكريد وقائماً بعام الحدث إلا يها الله الكورة الكريد وقائماً بعام الحداد إلا يها اللها الكورة الكريدة وقائماً بعام الحداد الإعام الكورة المحدث الكريدة وقائماً بعام الحداد الإعام الكورة المحدث الكريدة وقائماً بعام الحداد الإعام الكورة الإعام الكورة الإعام الكورة الإعام الكريدة وقائماً بعام الحداد الإعام الكريدة وقائماً الكريدة الإعام الكريدة الإعام الكريدة الإعام الكريدة الإعام الكريدة وقائماً المحدد الإعام الكريدة ال

ههاد تاليمد الدأ النبح الإمام مولايا حيل أحدد في سرح عني است في مامودا، ماعسج له حيد مصار في البحث، والجنع، ولصفح الارزاقي، ويتحصل النظان، فكان حير وصنة للرسلجة في ديالتما، ويرية مثكه التستيف بحيث رعاية تسجد، حتى فار للعادة مومنته في رحلة الحجم فرافقاء ورافقاء ولا للسدعينة المال السجيود سرح ليس أبي فادها بالمسلم المتورة، رافعا العدادة لا حيى عواله العقد التالية من عمرة، وكان حير معرض له يا تاليما والتحيا

ام بالديارة السيارة الديون الديون المبيع السوطة في بيك الشعم المعطمة المعطمة المعطمة المعطمة المعطمة المعطمة ا الطاعرة في الحوار السي الأليار والصريح الأشهران على فياحيه صنوات للم وسلامة لدوالعة في منذ الجراء شيرة بعد موقد الي البلاد، والعرة الجديد

ماني تحييم الدفعة معلماته على الكوكات الدري على حرج البرطني) فالها مع وخارتها في عالم الخردة والنحس والنفوء والملسات لمسلم راسعا على أمالي السيح الخلكوهي على حجاجيح التحاريات وعليها مقلمه والسعة مسوطة، وفها ألحاث وعاشل لا يسعى عنها كل لحالة معهو وقد ألف كتباً عديدة باللغة الأردوية في «شرح شماش الترمذي»، واسحكايات الصحابة»، وفضائل الذكر، والصلاة، والصيام، والزكاة، والمحج، وفضائل الفيان التي ياعقيه صلوات أف وسلامه ياوغيرها، أنفها هذاية وإرشاداً لنتاشئة الحديثة، فأتبلوا عليها إقبالاً عظيماً، وقد نقع الله بها تفمأ كبيراً، وأصلح الله بها أمن، وأصبحت هذه الكتب والرسائل وسيلة إرشاد رخير لأرباب دعوة النبليغ، فجعلوها كمتهج علمي لأهل النبليغ يفرؤونها، ويوسونها دوامة حفظ وإنقال.

كلِمَةُ عَنْ أَوَجِزِ الْمُسَالِكِ وَالْمُهَاتِ خَصَافِسِهِ

الأول: أنه شرح معروج مع منن الحديث ونفظ السند، فيشر عه شرحاً حافياً، فيسهل على الناظر تدهيد. وبدرت قوادمه وحواقيه

الثاني: أنه ينه على سائر الأنفاظ الواردة في الأمهات السب من رواية الفط التحديث: يكي بقت النافر على دارجه يوضوح وحداء، وينسأني له ترجيع بعملها على بعص من غير الخفاء

المثالث: أنه يستوفي شرح أسماء الرحال بكلام موحز منفح مع جرح وتعديل يقاطأ لملتاضر على درجه الحديث.

الرامع: أنه يستوفي بيان المداهب الأربعة وما عداها في المسائل الخلافية، من كاب مواوقة عاد أهدها، ولا يستقصي الأفوال والروادات المحدمة المروية في كلب المذاهب عام الأنمة، ولا سيما في مذهب مانت لكي بطمئن كل من نسب إلى أحد من الأثمة المبومين على بصيرة

الخامس. أنه يدكر أدن المقاهب نارة بالأستقصاف ونارة بالتقحيص حسب ما التجام النقام.

المسادس: أمه بعتماد في شرح الحديث على حهامة لدرجي الموطأة كالقاضي أبل الوليد الباحي، والذافعي عباض وأمثالهم، وتارة بمنفى من كلام الساخرين من انشارجين.

السابع أنه أرفى شوح للموطأ حديثاً وبقهاً ولغة بقول وسط في الباب من غير إخلال وإطناب. لثامن: أن يذكر في شرح الجديث بعد استيناه أوال الدارجين الأعلام ما تلقاه من أعلام عصره كالشرخ المحدث السهارتقوري صاحب ابغل المحبود في شرح سن أبي داونا وهيه عصره الشيخ المهددت الككومي وصاحبه تشبح يدمى الكاندهلوي والد الموقف، وذلك في معترك صعب يتحلى به بوغ هولاء الأعلام، وما يذكره من أعيان الهند السحقين كالشاء ولي الله الدهنوي في شرحه باللغة القارسية المدمرةي، وفيه عائل، والشيخ المحدث النكوي في الاستابة، والمحتث السالي وي ما منه أبي حيفة، والمحتث النموي في المار المسرة وغيرهم، وكل ذلك علم وأمحات، خضص بالبلاد الهندية فم نصل إلى بلاد العرب، فأصبح الشرع لذلك وثبقة الصال بين أعيال الهدد وأعلام العرب.

فلتسم أنه اعتنى بعير النفول من كتب القدم، والمتأخرين من المحدثين من كتب الغدم، والمتأخرين من المحدثين من كتب لم تطبع عبد تأليمه بالقاهرة ولا ببلاد العرب، فتم تصل إلى البلاد العربية للث الأبحات الرائمة كيائيف الإدم الطحاري عبقري هذه الأمة في قدماء المحدثين اكمتكل الأثارة و اشرح معاني الاثارة وتكتب الإمام محدد بن الحسن الشيباني من اللحججة والاثارة، وككتاب البلياية شرح الهدية للطلاع أرباب العلم من طرح الهدية للطلاع أرباب العلم من بلاد العرب.

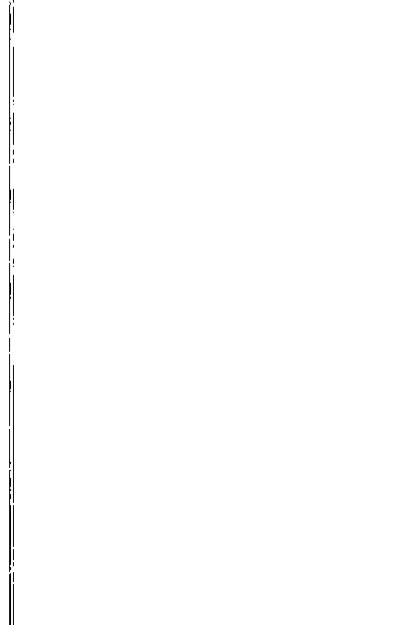
العاشر آمه المستوى اقشرم من بدته إلى المختام بأسلوب و نسخ عير معمد بعمارة فصيامة سهمة ومحقّلة منوسطة بهن الإبحار وين الإسهاب والإطناب. فتشابه طرفاء، وكان كالمحالمة المفرخة لا ينزى أين طرفاها، وكما قال أبو الطيب:

فتشابهت كالتامما ذجالاه

فحذها، وتلك عشرة كاملة من أمهات حصائص الشرح، لم أوه استبذاء محامنها، ولا استقصاء دفائنها من معاديها، وأرجو أن ينتبع بها كل لكمائذه «تنكشف بها أمام كل باحث محدراتها المحاجة ، وغه ساحاته ولي كل نوفيل. وكل حماء وهو حسينا ونعم الوكيل.

محمد بوسف "" من السبد معمد راكريا بن السيد منافل شد البوري المحسيني الحما الله عنه وعالجاء وحمل الحرثة اسرأ من أرلاء المحدومة المعربية الإسلامية كراشتي (١٥) باكستان ٢ شعبان ١٩٧٢هـ ـ ١١ ميتمبر ١٩٧١م

⁽¹⁾ هو من كبار علماه الحديث في مصرف انتقل الى جوام رحمة العالماني منارح التالف من فني الطعنة سنة (١٣٩٧هـ) الموافق (١٧) ١٩٧٧/١٠ ومن أناره العالم 13 كان من محارف النصل شرح من المرملي، وغيره، وقد قام ولدى المذكور، ربي النصل الشنويي كفاية محك عمد تناول فرم جوات من أنه الرم وسيرته



بنسب مرائق الأفؤي الأخيسة

فقديه والكتاب وتعريف بالمؤلف

أما يعدد فإن علم التحديث من العدوم التي ألهم الله هذه الأدار في الله عهده فإن علم الله عدد الإدارة والتحديث المحديث والتحديث والتحديث والتحديث والتحديث والتحديث والمحديث والتحديث المحديث والتحديث والتحديث المحديث المحدي

وكنان كال دات سرأ من الأسوار الإنهية. وبرحاناً ساطعاً عسى مدى

عناية الله يبقاتها وخلودها، وانتشارها وعمومها لجميع المصور والأجيال. وهذا الإلهام الذي كان سبباً لاندفاع الأمة إلى حقظ الحديث النبوي مرة، وهذا الإلهام الذي كان سبباً لاندفاع الأمة إلى حقظ الحديث النبوي مرة، وإلى استنباط الأحكام وتفريم الفروع مرة أخرى، وإلى تدوين العلوم المنبئةة من القرآن من صرف ونحو وبلاغة مرة قالفة، وإلى تأفيف الكتب ووضع المعاجم وتأسيس المدارس مرة وابعة، وإلى العنابة ينزكية النفوس، وتهكيب الأخلاق وتحصيل حقيقة الإيمال، والوصول إلى درجة الإحسان، وتجديد الطب المتبوي، في معالجة القلوب والنفوس، ووضع أسس هذا العلم وإرسا، قواعده، إلى غير ذلك مما ألهمه أزكى نفوس عذه الأمة، وأعضها رسوخاً في الإيمان والبقين، من أجلى (١٠ دلائل محتم النبوة وإكمال هذا المدين، وأن عدية الله لا تفاوته لحظة واحدة، وأن مدد، لا يتخلف عنه في حين من الأحيان.

وكان نكل بلد من بلاد الإسلام تصبب غير متغوص من هذا الإرت النبوي بدخل مع الغزاة والفاتحين، والدهاة والمبلغين، والأساتذة والمدرسين، والفقهاء والمحدثين، فذخل علم الحليث في أوائل المنتح الإسلامي في بلاد الهند، وكان من جملة من وقد إليها من المجاهدين في سبيل الله الربيع بن الصبيح السعدي، الذي قال عنه الجلبي في الخشف الفنونه: همو أول من صنف في الإسلام، ولا شك أنه من أول المؤلفين في علم الحديث إذا لم يكن أولهم بالإطلاق، وقد مات ودفن في الهند سنة

وقد وافق علم الحديث العرب الذين غزوا هذه البلاد، فقد امتزج بلحمهم ودمهم، تحملوا معهم هذا العلم الشريف، وكان يرافقهم في كل غروة علماء محدثون، وكان فيهم من سكن الهند ومات فيها، وانتشر علم

⁽¹⁾ قوله: (من أجلى) خبر لقوله قبل أسطر: (وهذا الإقهام).

المحديث¹¹¹ في هوان العرب وحكسهم

فلما الفرصات اولة العرب من الاه الدارا وتقليب عليها المشولا العربية والغربية والغربية وتناج الدي من حراسان ولا ورء النهو فدار الحديث الها عربية كالكريب الأحمر، وعليماً كعنفاء الشعرب، وغلب عنى الدالى السمر والجود والتمون الرياضية، وفي العلوم الدينة الهنه والأصول، وسهيت على فلك فروق متعاولة، متى ساوت صياحة أهل بهيد حكية البونان، وكان والأضواب على علوم السنة والقرآن إنا ما بلكر في الفنت على الاهناء وكان فعمادي على الحابث في السارق الانوازا الاصمالي، فإنا رفع أحد إلى التصابح اللي أنا وصل إلى درقة التحالية وطن أنا وصل إلى درقة المحالية وطن أنا وصل إلى درقة المحالية وطن أنا وصل إلى درقة المحالية وطنا إلى الحيلها فالحديث الأراد.

واستعر الحال على دنت وإماقم العطب، حلى كادت مينة المستهين في الهيد مقطع عن هذا السعين العباقي والمعادر الأصل إذا بن. وإمامات الهيد تعيل في الهيد مثل السعين العباقي والمعادر الأصل إذا يعرب والعراقت حلى إلى العرب أبواء بن حالة المألفة في العرب في الفرد على المهيد علاء القبل المعلجي في الفرد المعادل المهيدي في الفرد الغامل النهاجري المعادلة وأفراء في عهد علاء القبل المعلجي في الفرد الغامل النهاجري المعادلة وأفراء في عهد المعادر المعادر المعادر العالمة في مع هذه الرحالة منى فلة الاعتباء بالمعادر، ولكن علماء الداء العالمة في مع هذه الرحالة من الوصول إلى السلطان [1].

وأدوكت الهند العباية الالهنة، فأنحف الله هذه البلاد بالواقدين الكرام من المحدلين، من الحجار، وحضرموت، ومصر، والمعراق، ورواراً أن ويلك

 ⁽³⁾ راجع لمعوفة أسماء من تصد الهما من المحدثين وأداع التاميل الله ، فالتمام الإرهاب.
 من الهمناء المعلامة الممم حدا الحي المحملي ، فصل الحدث في مان الهمد (مر 189)

ا 12 - معدد للفصيح منفوط من كتاب والتفاوة الإسلامية في الهينة الأطلامة الدراء . . الأيمي المحسن فيم مستر الدر 1700.

الحجاء السع الخريح فبووز ساميء للقاضي صباء التبلي البرمي

¹⁹⁹⁷ أوا أسماءهم في كذب المشافقة (مور١٣٣).

ني القرن العاشر الهجري، ولكن أكثرهم آثروا الإقامة في اكجرات لوجود وولة إسلامية تحمي العلوم وتحتضن العلماء، وامثار ملوكها بتحصيل هلم الحديث، والشغف به، وأكثر هؤلاء الوافلين مات، ودفن في أحمد آباد⁽¹⁾ عاصمة حكومة كجرات.

تم ساق بعض علمه الهند سائق التوفيق إلى الحرمين الشريفين مصاو هذا العلم ومعقله، يطول ذكر أسمانهم، أشهرهم الشيخ حسام اللين على المنفي صاحب اكنز العمالية المتوفى سنة ١٩٧٥هـ وقلميله الشيخ محمد بن طاهر الفثني صاحب المحدية المحتوف المحتوف سنة ١٩٨١هـ (٢٥٩ه فخلاما علم المحديث خلامة باهرة، وأنفا مؤلفات عظيمة، حتى جنه دور الشيخ العلامة عبد المحق بن سيف الدين البخاري المعقوي، المتوفى سنة ١٩٠٦هـ فأخذ علم الحديث من علماء المحجاز ونقله إلى البند واتخذ دار المفك المحلية مركزاً له، وشتر عن ساق المجد، والاجتهاد في نشر علم المحديث، وخدمته تعليماً وتدويساً وشرحاً وتعليفاً، فأقبل العلم، على علم المحديث، وخدمته تعليماً وتداولتها الأبدي ونقفت سوق هفا المعلم بعد كسادها لقلة البضاعة وزهد وتعلمت به، وخلفه ولاء وأولاد أولاده، ودرسوا وألفواء وتهض علماء كبار في كل طرف من أطراف الهند، وتبغ فيهم رجال بعترف يقضلهم وحذفهم النصاعة "

ثم جاء تور شيخ الإسلام الشيخ أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي المعروف بولى الدائمترني سنة ١٩٧٦هـ فرحل إلى الحجاز، وأخذ الحديث

 ⁽١) وهي المادية التي وقامت فيها في سبتمبر (١٩٦٩م) المجزرة التي قاهب ضحيتها ألاف من المسلمين.

 ⁽٦) أنظر تراجمهما وتراجم معاصريهما من المحدثين في الجزء الرابع من انزهة المغواطرا معلامة أنسيد عبد الحق المذكور.

 ⁽٣) نظر أسماء النابهين منهم والمبررين في كتاب «الثقافة الإسلامية» فعبل علم الحديث في انتقال

عن الشيخ أي طاهر محمد من إيراهيم الكردي المدني، وعاد وقعير همته على نشر الحديث، فقامت دولة الحديث في الهند، وهبت ريحه، تحري رُخاة من الخبري، والمعابث ومن الشمال إلى الجنوب، وقهافت على طلبه وُوَاد علم الحديث من أقصى الهند إلى أقصاها، وأصبح علم الحديث شرفاأ الكمال، وشعاراً الأهل الصلاح والمغينة الصحيحة، حتى أصبح المالم لا يعتبر عالماً حتى بيرز فيه، وتقرر تدريس المبحاح السنة في كل حلقة تدريس، يعتبر عالماً حتى بيرز فيه، وتقرر تدريس المبحاح السنة في كل حلقة تدريس، وانتشر تلاميذه وتلاميذ تلاميذهم في طول الهند وعرضها، كشمرة عطوبي، التي بوجد فرعها في كل مكان، ولا يعرف أصلها ومركزها، فها من سند ولا درس ولا تأليف ولا حركة إصلاح وتجديد إلا وينتهي نسبه العدمي إلى علم الديحة المياركة، وفروعها السامقة، وقد صدق من قال اللهاء.

من زار مائلك تم تمرّع جوارعمة المتروي الحاديث ما أوقيت من بشي قالعين عن قرّة والكثّ عن صلغ الوائقك عن جاير والسبغ عن خشن⁶⁹

وخلف الشيخ ولي الله المه النجيب وتلسقه الرئيد الشيخ عبد العزيز من ولي الله المتوفى منة ١٩٣٩هـ، وقد باوك الله في تدريسه، وتتخرج عليه علمه، أهلام، ومحدثون عظام، أشهرهم وأعظمهم ترفيقاً في نشر العديث وتربية الأسائذة والمدرمين، سبطه الشيخ محمد إسحاق بن محمد أفضل العمري المعنوفي سنة ١٩٦٦هـ، فقد النهت إليه رئاسة الحديث في العصر الاعير، وأصبح المرجع والمآب، في التدويس والتخريح، وشأت إليه الرحال من أقاضي البلاد، وكتب الله لم من التوفيق والمقبول ما لم يكتبه الأحد من معاصرية في الهد، وفي أكثر الأمصار الإسلامية، ذلك نضل الله يؤتيه من

⁽۱) انظر الاستطرف (۲۷۹/۱).

⁽٣) قرف وصفة ويغايره وحسن الكلمات التي جاءت في علي البين كلها آسماء رواة الحديث الكباره وقد ورد في الهديب التهذيب استة رحال أسم كل و حد سهم افرة: مثل قرة بن إياس، وفرة بن حبيب، وفرة بن خالد وغيرهم، والمراد بصفة حو صفة بن ؤفر الحسي، وجابر هو حاير بن عبد الله الصحابي المشهور و احسن هو الحين بن يسار الصري الإمام المشهور

يشاء، ومنه فاغلى وعليه تلتفى حسم العدارس الفكرية ⁽¹⁾ في فيس الحديث وشراعه وتأويله، وهي على الاتلاف مشاريها وتبايل مداهيها برد نسبها العملي وينهي بسناها في الحديث إليما فهو مسئد الهبد ووقعطة العقدم ومنتهى أهل الرواية في العصر الأحير

ومن أنجب تلاميقه وأشهرهم الشيخ عبد العلي بن ألي صعيد"! الشحدي الدهلوى المتولى سنة ١٩٩١هـ المهاجر إلى المدينة الملورة، فقد اللقع بدروسة في الهند وفي الحرمين الشريفين خائل كثيرة ولخرج على بنه عند من المحلفيين والعذماء الوالارين، الذين وأعوا حياتهم على تشريس الحديث الشريف وبشرة وحماله

ويقديل هذلاء المخلصين الدين وهيوا حياتهم لبشر الحديث وتدريسه، والتأليف في درية ودروه. أصيحت الهند مركزاً نهذه العلم ومنجعاً لزواد فدا التي، من ما عاشت قرواً وطفاة على مائدة البلاد العربية، تغتيس منها هذا العلم بعد فترة، وتشخل مصب فها بعد ما ينقد ريته من مصماح من مصابح عدا العلم في بلاد العرب، وأكرفت الهند بنوا هد العلم و تشرت العصابح في جمع بواحيها كالكواكب الدرية، وقامت في وقب واحد في مدن كثيرة من هذه البلاد وبعض فراها حينات مخصة لندريس علم الحديث، ولأذ العلماء المنقرجون في العلوم الأحرى إليها الرحال، فيحكفون على علي المحديث الحديث المرب الموني عكوفاً كامحًا من الأحرى اليها الرحال، فيحكفون على علي حليب الحديث على علي علي طبحين الموني عكوفاً كامحًا من قالم، ويتفعون إليها الإستراج همهيم، ولا ينتساش خاطرهم، يعتصرون في أكت الأحيان على شبخ واحده وعلى علم واحده خاص علي علي وحده

 ⁽¹⁾ كالمدرسة السحدات الشهير المربع بقهر حسين لللاملوني وتلاميقاء والمدارسة الشرح عبد الرحم الذي يب، والذابح عالم على الدكيون، والسبخ الحط علي السهارشوري، و الشيخ عام العي المجددي

 ⁽³⁾ افواً بهمورة أخرار وأخيار تبوح فالرابع الحار في أساليد الشيخ عند العمي المنشخ محمر بن الحري الرصي، والطعاة أوجر المسائلة

القديم الكتاب وتعريف بالسؤلف ____

وعلى عرض والحد، حتى يحرجوا من هذه الحلقات أسائدة معلمين، ومربيل مرشدين، ورازش حوالهم التلاموة اللحيات، واستحرجوا، في المعاوس، شأمهم مع أساداتهم وشهد عهده، وراصل الأمر ويسقن النور ولتسع العاشرة إلى الا مناء الله.

وكانت فده العلقات التي تشع من فرد، وتدوير خوشه قائمة في أكثر المهوّل الرئيسية والقرى الشهيرة عظهي، ولكناؤه ومهارهور، وبأني من¹⁴¹ وديوسد، ومراه النادم ومهويات، ومن القرال أن كاوده وكشع مراه أساد⁴⁴ وعيرها.

وكانب الكور موكراً علاهم الشيخ رشيد أسهد الككومي المتواي سنة والارتباد والمسترسي والإفتاء، وكان يُعرَّس المحددي، وقد جمع بين البوية والإرتباد والسرسي والإفتاء، وكان يُعرَّس أي ماه مسوعة، لم القطع إلى تدريس المحدث الشريف، واقتصر عليه دون سائر العارم، وقصده القللة والعلماء من الآدار، وكانوا يسكنون عمله سنة بغرون عنيه الصحاح المساء ورشعون بصحبته درييه، وبتحدرت قدود في الاحلاق والعادات، والأعمال والعديث مبارسة ومدرسة، ويتصلف يحده ويعرمون على ضمته ونسره ويشاوه على خدمته ونسره ويشاه على خدمته ونسره ورشاه على خدمته ونسره والمادة في المحدد من مرحوك ومكانه ودود دكره صاحب المعاية الإسلامة في الهناك في حياه رجوك ومكانه ودو دكره صاحب المعاية الإسلامة في الهناك الدينة عن السبح عنه الغيل المحدد في المناع الغيل المحدد في المناع عليه المحدد في المحدد

 ⁽¹⁾ خان بدرس فيها الشيخ هذا الرحمي الناني في العمومي (١٤٩٤ه) من كناء علائب السيخ محمد إسحاق

 ⁽٣٠ - ١٠) يا يا درين العالم عالى العالمة المنافعة العالمين ما أنه العسل المرحمين العالمين ما أنه العسل المرحمين المنافع من المنافع المرافع المنافع من المنافع من المنافع من المنافع من المنافع من المنافع العالم من المنافع العالم من المنافع العالم من المنافع العالم العال

كاملة على واجمه النفار والأنقال، والصبط بالشعقبين، لا يعادله في ذلك أحد. من معاصرية!!!

وكان من النحب الملامرة وأوقاها لعلومة وتواته الهيلي، والعرضيام على لشرة والخرضيام على لشرة والخرضياء الكان هامي المستوفى المستوف

福 华 特

وقيا حيد معهده الرحل السيالك إلى شرح موطة الإسام دالك عو الرن المستح معهد يحيى البائر الدي أراه الله أن يكمل والسأه أبود، والراريد والمنتج معهد يحيى البائر الدي أراه الله أن يكمل والسأه أبودية ويسيف إليها النبيء النبير من تحتيدة وعلومه، وأن يويدها تنفيحاً ونهاداً وكره وبالدي، والنبية لكود وبالدي، والنبية لكود وبالدي، العلم الكود ولي هذه أنعلم الأحير يعيد إليه رغرته وبصا تمه ويحدد داري وأن السنف في الانتطاع للملا والنسرات والالاستراف إلى معالى والسرات والمواد الله معالى اللهودة واللاستراف إلى معالى والاستراف والاستراف الرحية والاستراف المحادة والتكليم والمدرس والاستراف المحرف المحادية والتحليم والمدرس والاستراف المحرف المحرف والاستراف المحرف المحرف والاستراف المحرف المحرف

الماكات وكصابية والمبيء والأناء

¹⁵¹ فانح الكناصافي مراس بي المبلد الم الصافي أولع محلقات

¹⁹⁷³ مسين هذه المدينات من بعد الملاجع الية تربيرا فيم في فيلاقة أحوام الله صبح في 1974. المعدلات

تقديم فكنات ونعرب المؤلف

ور بوارد التدريرة والإحديث للاهماة والأنسان من الأعمال والأسعار. والسنارك والأدواق. والافراد والجماعات، لذ لا يدفى له ولا يقدر عار الأدراد الاهرام. الأدراد الفلاط على فتراك طويلة من أمل التعاس الركبة، واقوم الدلسية، والهيم الفحاء العلم.

والد في بدت عرس في العلم والدين، المدار رجاله وأسلاف بعلو الهيئة وتدرة السماعية، والتبسيق بالدين والعلام فيه ، والحاص على جعم الدال موردة وينف العلوم الدينة أشهام في الاوليل الشيخ العلامة السعي رفتي بعدل الكاندهنون والعلامة السعي التي تغدر العزيز من رئي تغد الدينة الدينة الدينة الدينة الدينة الدينة الدينة التبليد البيئة عبد الدينة في والتبريف في الاقريل الدالم إلى الله الدينيون في الأقلى عبد الرئ محمد البيئة والمحمد البيئة والمستورة والاستهام وريل وحاهة في الدينة الدينة الدينة السيخ محمد السيد بين (م 1819ه) من القدر التعد الالمسة على العلاجة ومسلامة وردده

رئة الأحدى عشرة لبده حدد من وحدد في قائدها من أصد مطفر عرب من الأحدى عشرة البده عليه المحدد وترابع المحدد وتداوي المحدد وتداوي المحدد وتداوي المحدد وتداوي ودرج من الصائحين والعائمة الراسجين، واعرف النابج الكبير الدخامة ودرية أحدة الكنكرون، اسعد بحاله وعطمه الأنوي، لما يمه ومن والده من الحصاص، وعمل أول ما عمل أحد بالمحدد وعطمه الأنوي، لما يمه ومن عمره حين المثل النابج بلي وحدد الله معلى، ويتى في كلكوه إلى أن يتم الثابة عشرة من محدده فيها في يهد من أدفيل البيات في ملك الزياد، واكثره محافظه على الأفات والسرة ورافعة من المحدد المهدد، ورافعة على الأفات بالده الإعماد، ويحاسمة على المعير والقطمين، ويأخذه بعلم الهدم في كالمدة الإعماد، ويكلم الهدم والمحدد عن المدة المدة على المعلم والمحدد عن المدة على المحدد عن

الاختلاط بالغاس، وكان والده أشه إعتناء بالنربية منه بالتعليم، فقرأ مبادئ اللغة الاردية والتاربية على عمه النابيع محمد إلياس، وحفظ القرأن.

نم انتقل مع والله سنة ١٣٢٨ الى سهارنفور المركز العلمي الكبير، وأقبل على المعلم المائة وقلب وأقبل على العلم المائة على والقالب، واشتغال به بهسة عالمية، وقلب متفرغ، وبدأ درس المحديث على والده، وقد نهياً نهيوا كبيرا، ودعا في أخر الدرس فعاء طويلا، ومن قلك البوم أصبح الحديث أكبر همه وغاية رغبت، وشعاراً بعرف به، وغلب على اسمه، فالمنهر في أحر الأمر شيح الحديث، وقرأ الصحاح على والده عني العالم الحابل والمربي الكبير النبخ عالمي أحمد المناوري وسن الرمدي على العالم الحليل والمربي الكبير النبخ عالمي أحمد المساوموري الأمر عنون الغالم العالم العليل والمربي الكبير النبخ عالمي أحمد ومغيض يركنه ما سنة ١٣٣٤م، وكان ذلك بطلب واقتراح من الشيخ لها بوشم ومغيض يركنه ما سنة ١٣٣٤م، وكان ذلك بطلب واقتراح من الشيخ لها بوشم ومغيض يركنه وصدق القلب وعلم الهدة ونما سه وس والده من الحسام وفي إجهاد المفسى وإرهافها في المطالعة، والاطلاع على المصادر، وفي إجهاد المفسى وإرهافها في المطالعة، والاطلاع على المصادر، والاستعداد للدوس.

وقان معا أكرمه الله مه، أن ضبحه أمدى رغت وجوهه الشديد على وضع شرح نستن أبي داود، وطلب مت أن بساعد، في دلك، وأن بكون ل به عضعه الأيمن، وقلمه الكانب، وكان دلك مبدأ سعادته ووفياته، ووسيلة رصوله الى الكمال، واحتصاص لا مزيد عليه بالشيح، فكان الشيع عليل أحمد ورشده في النقاذ والمصادر العلمية التي بالثاث ديها المواد، ويجمعها الشيخ محمد زكرية ويعرضها على شبحه، فيأحد دنها ما يشاه، ويبرك ما بشاه، لو يعني عليه الشرح فيكمه، وهكما يكون كتاب ابتان المجهود في شرح من أي داوده في محسة أجزاء كاراله، وقتح دلك فرمحه في التأليف

 ⁽¹⁾ اقرا ترجمته مي المحره الباس من الزهة العواطر؟

٢٧). قد طبع الكناب في القاهرة في عسرين مجلداً

والتمرح، روسع نظره في فن الحديث، ثم العلم لطلعه في المطابع الهندية، والتمرح، روسع نظره في فل المحديث، ثمال بالك وتمامية بلحديث، ثمال بالك رضا سيخه وحاز ثفته حتى النهى ذلك رأى ما انتهى رأيه من حلائل ومائة، وإقمال تعلوب والتموس وليه، أما وفق له من بعد من جلائل الأسمال، وفسائل الأعلاق.

وغين مورساً في مقاهر العلوم التي كان يموس فيها سيحه و ووائده من قبل والتي تعدم فيها، وكان دلك غزة مجرم منه ١٣٣٥ه وقو من أصغر الأسائلة سناً وأشيعه عمرا، يونب رفيد لا ينصور في قبا الزمان، وأسد إليه تدريس كتب لا تسد عادة إلى أمثله في العمر وبي اول التعريس، ولم بران بندرج فيها حتى أسد إليه تدريس بعض أخراء من صحيح المحاري في منة ١٣٤١هم، بأليب المدرس الشائل حدارته وقدوته على التدريس، حتى أصبح رئيس أسائلة هذه المعارس أمثن أبي دارده وبدرس التعلق الثاني من وكان أكتو التصال بتعريس أمثن أبي دارده وبدرس التعلق الثاني من اصحيح البخاري، في أخر المنة، وبعد وفاة الشيخ عدا التعليم مند السدرسة أل إليه تدريس الجامع الصحيح الكاملة، فواظب عليه مدة فوبلة مع صعف بصره وأمراث ألك يرة ولم يعاش عنه إلا في أول المنة الدراسية في سنة ١٣٥٨هـ.

ولم يأخد النبخ محمد وكربا ما غَيْنَ له من المرتب، ولما اصغر بأمر شبحه إلى أن يأخده المجموعة لينقها في الحجمة النائية سنة 25 الدرائي النبخة النائية سنة 25 الدرائي وفق أستاذه للكمل تألف جهال المجهودات اختلف الشبخ محمد وكرما امتنالاً لأمر تسجمه وتفسياً لخاطره، نم وذها إلى المحرسة مجملياً، محكذا كان المتغللة بالتنزيس طول عدم الداء نظرعاً وسرعا، لا يأخذ في ذلك أجرأ ولا يعي جراء، وغرضك عليه مرائيل وفيهناك لمتدريس برائب كبر بريد على واتبه الردوي في مظاهر العاوم أضاماه مصاعدة، وكان المتحداً شديناً الإخلاصة وعلو همه، فقد كانت هذه الوطائف من يتدفيل فيها المنافسون،

ويسها للذ عليها الطائدون، فاصناق سها في صراعه وعرم، وفي تقع وإيعاد، فكافأه أها على ثلثك مكافأة لذ يكل ينصورها، وتلومه في ذات سه هو مجرًا والمقى

وكالمد الدورة 1730 فا تلاحج التي راهن فيها الداحة هي لدفياء مايخة الأحياء الدحم ومنذ مغره للأحياء الدفع ومنذ مغره للأحراء فأقعل للشعاء الدل الدحمورة وهمالك حصلت بدالإخارة العامة والمحتربة الدهلية عن القسم حليل أحداء وفي حدم الرحمة وأنناء بناسة أو مندية الرسول والمدين والمداورة والمدينية والمنابقة في المرحمة المداورة والمدينية وهم عن المداورة والمدينية الرسود فيؤة عدد أحدام الرسود فيؤة عدد أحدام الرسود فيؤة عدد أحدام الرسود فيؤة عدد أحدام الرسود فيؤة المداورة المحتربة والنائرة والنائرة والنائرة في المداورة المد

وداد إلى الودد مكوره دحيد والديان الأدداد فالد تتحصت البه الأعبارة والمعدد إليه الأعبارة والعدد الديالات الالعبارة والنهيد إليه القدرات فأقل على القدرات وأسأست تحييع هست وترفن شبعه في الحجار الله العدد والالاصال المنتبخة ورئات تدريس الحديث والإقراف على تربه السحادة والالاصال ببراكو العثم المستبية حوية الماهيدة والإقراف في توليد المعدد والانصال وتطلق في العبارات ويبد المعلى العبارات والطلقة والوارقي والمستبيء السي المعلمة والأوقاف المختلف والوارقي والمستبيء السي المعالفة والإراف المنتبطية والمنتبطة والمنتبطة المنتبطة والمنتبطة المنتبطة المنتبطة المنتبطة المنتبطة المنتبطة المنتبطة والمنتبطة وال

للديم الكنات ولعربت بالمؤلف

لا تسعيد للتي الصوف وحسن وهافيهم عن المعطوعات ولا تسعيد الدائد عا وما فقط عليه من حدد العقد وحدد الالبوء والمعتودة عن السياسات ومال الروء وصلحات المعتود وعلى الاستعال برائد بالالتقواء للمعافة وما يعرف الإستعال برائد وعلى وضع الله ورسائل في المعتود المعتود الله الله الله المعتود المعتود وعلى المعتود الله الله الله المعتود المعتود وعلى المعتود والمعتود المعتود المع

وقوق بد مشعوله الدين المعدد الوزات المتهاد المدفعة حديد الكان المدفقة الهيد الذي الدعل الدين فليلاء المسعولا المعزلة ورافعا أند حاج إلى الدينة ويعدل على الدعل المسعولا المعزلة ورافعا أند حاج إلى السالس على هذه الوقت المسعولا المعزلة فيستعفل المسطالحة والمالس على هذه الوقت إلا أن علمة أو أن الكيم والدالمية أن المسطالحة المدين وهو به هذه فدفي المنسطة المستعمل إلى العلم والدالمية المجرفة على المستعمل إلى العلم والدالمية المجرفة على المستعمل المالم والدالمية المحرفة على المستعمل المحرفة المحرفة على المستعمل المحرفة المحرفة على المستعمل المحرفة المستعمل المحرفة المستعمل المحرفة المستعمل المحرفة المحرفة على المستعمل المحرفة المستعمل المحرفة المستعمل المحرفة المستعمل المحرفة المستعمل المحرفة المستعمل المستعمل المحرفة المستعمل ال

^{1938 -} مشدرة في تعطي الدوليل في طالبة فولندي التي يالية من الحديث فيد الرابع العديد الله. أرابطي وحمدس

العلب أفياؤها همدا منه الربياعي بعد ولك حيي بنع فمدخ النوا بعملي وواتحا

نعسم الخناب وتعربت بالمؤلف

اللغومي، وكان ستعل به مناعش كاملان في العمورة فود همي العصر خلال اللئامورة وقايم لهم الشاي وموافى عدد كبيرة بموهم الرائز أن في حصم صعيرة، وأنه شيء حريفة وهو أم عادةً، فإذا تالمي الدفوب الشعل طويلا مالحوج والالرواد ولا يسول طعام بالمثاة عندة، الا إكاما لصنف كبير

وهر مربع القادم حديم وسيهم أيمن الدور منتها العمرة، كانتها في وحب حد الرحادة قبير الشاها، لا يعرف الكنس العمرة، كانتها منوج في وحب حد الرحادة قبير الشاها، لا يعرف الكنس الموسيم مربع النوس الدعاية مع اللذي بأسبهم أو تحب الما يزميع المنتهة تعدد فكر شيء من أحيار الرسول يتاق أو الصحدة والأدلياء أو أنشد بيت وبيل ما في عاصب العيدة، وتبلك الكان وهو يقاليه ورحوه صماً حليه الدموع، وبيل العديث له صناعة وعلما فحسب، بل هو ورح وجائل وم ويميش فوه

ولوفي همه الخير الذي كان همو أبه وأساده وصهره ومن أحبه الناص رقياء وأعطههم حواً عليه مشيخ محما البيل سبه 1778 و لكاه الناص رقياء وأعطههم حاواً عليه مشيخ محما البيل سبه 1778 لكاه المصاب عفياء والواقع كبيرا فحما الله من أولاده والذي كاب حياته كلها الذي كان عضمه الاسل ومحراً للعمل، وكان فضله قبير حبي المعلمية النبح عليه المحمد برسف بن إثباس سبه 1774 فقلة الأمل وعقل المعلمية وكانت محمد برسف بن إثباس سبه 1784 فقلة الأمل وعقل المعلمية وكانت الحمد المدنى منذ المعلمية والمحمد والمواهدة والمبيخ عبد المائم وفي المها المهاجمة والمائم والمحمد المدنى ورضاً وتوجه وكان شديد العب للهائم محمد كي إبدان وبيرا ورضاً وتوجه المناصرة والمحمد الناصرة والمحمد المائم المرافع على مواهد المائم المحمد والمحمد المحمد المحمد المائم المحمد المح

نغلبم الكناب وتعريف بالمؤنف

التنهيرة وكفهم فستوعة فاتر كل ذات في فسنده، وفي تصوف وف طاور فحديدة فائت مدينوة الا يتواني ولا تكن ولا يساء ولا تقوه وينافر للحج عبرة الثانة عقلية من من عبد الحساب الشاج عميد توسف وإسان من من عبد المسلح المحمد أمير حيامه التنابع وخله الحرير الله 1848 في وكان وتبل الباس حيد عظيمة في كلمة الرحانين، حسوماً في المسترب فكان الناس يعلون لريارية من الحاد يعيده ويتهوون وردة مرود بهذه البلاد فيمعود ومحبة ودعانا

وساهر مش حفاح النموي والحيل المرة الخاصة إلى الحجاز في صفر 1788 والأقرار على الحجاز في صفر 1788 والأقرار على داوح إلى فلك الأيسفات صدا والأقرار عارف المراح وقد المراح المحافظ إلى فلك الأحماط إلى على المحد الله تحدث فراق من على هيئة السعد الله تحدث فراق من على هيئة عبد الرحمة الله تحدد المحدث والمحدد المحدد ا

فكان يحفيل تحاد أفداء أنشال الرسل ساطات متواليات، سلموالا مرافعاء أنشورلا مرافعاء أنظر ولا يشاع في داردك، وكان أنشاء في مناه الكثيرة، لا أغير ولا يشاع أن دلك، وكان أنسان النفوار الكويل حلى بعادل أنشاء في مناه أنسان المادد، العادد، اللا أن دعوال المستبيل وطالعات في هذا المستبيل وطالعات في هذا المستبيل وطالعات ومناه أنسان بعادل بعرار فيها وطالعات المناه المناه في الهيد حداث التشاع من المداه المناه من أنسان المادة المناه المناه

بقايم الكثاب وتعريف بالمؤلف

بارك الله في حياته وبقع تعلوهه وأنقاده، وتنع له الإسلام والمدامين وأنفاه عجرة للعلم والديو⁶⁰⁰

44 PA A4

وهذه مقدية الوحر المسابقة عنبرف يتقديمها ويتقدم هذه النشاعة إلى القراء، وتتقدم هذه النشاعة إلى القراء، وتتعف العداء وطفية هذا القراء بما حاء فيها من علم حلّه ومادة عزيرة، ومعلوبات مفيد، قد يشتبك في يطون الأسفار، وتحت الشارح والأخيار حيى أصبحت بدلك موسوعه فيعيه فيما يتصل بكدت السوطة، وموائد العطيم، هذا إلى ما حاء فيها منا يختص بالتهمة، وأحدر كهار الأسائدة والمحالين فيها، وديوخ النواذ، وها حاء فيها من أصول وقواحد، ودر وقو تدا وسيل من أصول وقواحد،

المُوَالِّهُ مِنْ عَلَيْنِ الْحَرِّمَ فِي الْمُلُولِكِ مِنْ السُّلُورِيَّةِ فِي الْمُكِلِدَةِ الْحَيْدِينِ بِورِهِ هِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ

و 40 وقا تدرف عادة مراك والنجح و تربارة وأخيرا ووست حيّد خاديد المحجار والشوق إلى الإلادة والدوية السورة فال الاقامة بها و وادخر إلى حوار رحمة عه تعالى مو و وأثبي مرد الاورد والدوية السورة فالدوية الدوية في الاقامة بها و وادخر الله الإلادة المائم من الله و المحارف و الأولى والمحرف المحلول و المحرف والدوية والدوية و الله والدوية الله والدوية و الله والدوية والدوية الله والدوية الله والدوية الله والدوية الدوية الله والدوية الدوية والدوية الدوية الدوية الدوية والدوية الدوية الدوية والدوية الدوية والدوية الدوية والدوية الدوية والدوية والدوية



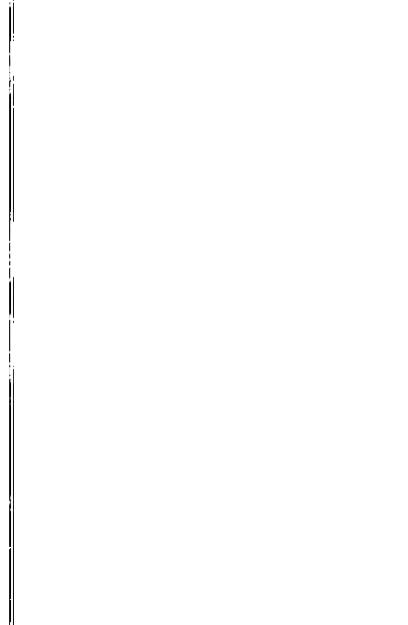
صورة الغلاف من الصفحة الهذية

• قدمة اوجزالمهالك بساهادس درسيا

ر در فيوال فورق ديدا به در در الآن فرجه خوداس به بين با بلغ عن مادرا بالمان المدارا و المواد المدارا و المواد المدارا و المدارا و المدارات المدارات و الم



<u>جورية بن برم برد المساعة بيخ لما بالنس القلع طب كفائها والكرفيني والإنكاة بنع والتبارة الما مند.</u> ه به عليها دا زم اکرون آخید لکنایت ادامه و سن رسان اراده نمش دکش آخاد فرال هرگناها وله آل ولأوزار كبين محامل بالمدتول الباللاك وكبزين وخرمية ولمرأى مسدية الإيالية ممازك مثبة تهرينه كتيات العلالية مل وبطاعها برأيه ما بات والعاملات في إلى إله المايات بي يعدل منا لكما هذا استف أيام منا أركزه في النظ عبر ما في الأرب بالما لعن موجهة وفي مسودًا الزير أرائزة الكناكية والمدراكة المأكزان فيها ال رماية وأبراد فاخنا مسرة فح والمتزاذ كمية الربية إلىابهما فستدها استركل المتزادا مناهامه أبولناريكي وأيمت [و زيللها وخا [منوع تراه ومن و المراك والمراك في الماك والتراقي والمناوي المناوية والمناوية والمناوية المواكن برأي بالإقرادية بالدعوة بوكاس المناوري أيلاء والدنب أمراع كانتي أشنرا بمنده فكأليا ليتاثب أفاديات وغاصيت بعاصلة إخارات الأمين سكون ووالمدأيل فاستويا يهون بالحالا فسنوس بالقصلة والاستاب ليز مان کالا کی زیدره الم<u>ان ک</u>ر روزاد با کانگیای همواد او احداث و دونسه کرنی در با معود بردونی و سرزی العبق مجروم وفيهماه موال يرقيه لصعب وارتين الأخياك ورباكم وأكبوك لهكافالإنها مواسخ وباكل العرب فيان الإثماني خاديا ومعاني كراعك العادئي أوجه أبت بعل والإيام والمكال إلى فأتي في مغيرة لما وخشرة ومن المصلحانية الكان العادف المانيم العراق المعالي والمعاري وكساس يتعارفان الكانية أبعا سوطيل التأكف برماصا خافها بختاصمار الماريانية البالرول أنيا تمياني بخرق أيسرأ أنافراه أياكل وأنافل الاصلاك والمغرية بإدنت بغرضا الكرائل أبكا وأنواريطل فتنا عهم فمثاك للرابخ وامترا فنزاكا الخرا عبدة لمستنبط بيوركه مناهلي وكلا فللموسل وأنوان أورم مألي بالمالوركي بتعروف زمع بداي ودل ل وكل وقت ويكافية المانوك والإصلياميون على من بالنواق أو مؤملام والصعلاروا في عملا



المُعَنِّبُ مُرَةً

مقدمة علمية ضافية في عُلوم الحديث وتاريخ الجَمْع والتغريس، وما يقصِلُ بالكتاب ومؤلّف من مُفلّوماتِ وقوائِف، وما نهمَ معرفتُه مِن آخرانِهما وأخبارِهما، وافيئاه الأمة بهمًا، ومعلوماتِ قَيْنَةٍ عن اعْبَنَاهِ عُلَماه الهِنْدِ بهلنا لفنّ العَرْبِفِ والكتابِ الجَلِيلُ وأَمَانِد الخَدِبِ في الهِنْدِ وشَيوجِها الكِنَارِ.

بشم الله الزشعان الزحيم

تحديد وتسليمه وتشكرك با من أجربت أفلامنا بإيضاح ما وطئ للمسلمين بسجيحه وتسليمه وتشكرك با من أجربت أفلامنا بإيضاح ما وطئ للمسلمين بشهياه وتنويره ونصأي ونسأم حمى إدام أئمة دار هجرناك الأكلة المقرى والأمصاره والفائقة على ما سواه، من الأماكن في المدهور والأعصاره من أصبح مالكاً لأقاليم الدنو، فكان قاب قوسين أو أدنى، وضربت إلى سرادقات مدينة علمه أكباد الإبل، من صعيد المشارق وأقال المغرب لأقصى، أبار معالم الهدى، فاستضاء معدونته الأسه والقهاء الكرام، وأنى بأصح كتاب عجز من تحت أويم السيام من حفاظ المينن وأصحاب الأراء للعظام، وعلى أنه وصحه وراة أثاره والأخباره وشراح هذيه وهذاه بالتنهيد فالاستذكاره سيما المجتهدين منهم ناتلي الدبن عن الثريا المضيئة العلياء وعلى تابع بهم القيام بطاب عصابة بن المناه المضيئة العلياء

وبعد، فيقول المجروح بسهام البعد والهجران، الغربق في بحار العجر والمصيان، العليل بالمهلكات من الأدواء الباطنة، والسقيم بالمويقات من الأخلاق والعرائد الفاضحة، العقير إلى وحمة ربه المحيي الجليل، حبد، ذكريا بن يحين بن إسماعين: إنه طالما اللغ على بعض إحوالي وخُلُطُ غُنائِّي أن أُسَعِ له حتى موطأ الإمام مائك بن أسن الأسبيعي رشي الله تعالى منه وأرضاء، لمختصر بسعى العلل ويروى العلان؟ فيه مع كناة وراويه في الافطارة وسنوع فنارست في أشرى الأمصار، شابيد الافتفاء إلى حلى العلقالة والسف العسلامة الان ما تتحصر من سروحة بعد لغاسة التعب الشاب عا موجر محل أو نظت عبل

رحال إلى أم أكل من فريدان فقد البريدان ولا من ساق العليات في محدد السجر الرئيات على محددي العام والسيداء فقويت الكسح عن الحددي في حدا السجر الرئيات وصوب أفلات مكانية المري في المحدد المحدد المحدد ولم سرفت وأطرف المنظارة في الاصواء والاعتصاف في عاملت المحدد المحدد المحدد في شرح مس الإسام أبي دوية مسكوا سنه عن فردن ومسرحات من إصوارهم إلى أن فرت احتدام وحدث والله من أولال من أولال من فحدد والمحدد المحدد الم

فيما رأيت أبي لن أحد بدأ من إصداب فأمولهم والمراء، وكرهب الد عرق من جدمة كلام سيد الإنام، استخرب الله تعالى في دين، ورأيب اله هو الدرشي والدران، وعند، أن السعادة الألهية تحديم إلى حدمه كلام حبر طعاد، وكانت بنك بعلى من فيهم الألم و بالد الرماد، فسترب عن ساها البعد، وسرعت من ولك، وحاد أن يكون الأرفات السعروفة فيه كفاره لبلية السادت التي ينتي أفتوها في الهداب الرعاضي والسيات.

عدات بسوياه (احماً ثيركات (توماك والسكان) الحمي أول الربيعين من السبة المدكورة بالسدمة المسووة باراة ها الله سرياً ويقيلا با تجدت («اكتب لمرغ من يستبي البدل السجهودة أشتعل كالله الأوراق التي أن وقر الله فعالى لاعتدم (السعلو في المسنة الشاكورة) من كمياك السعلو في السنة الشاكورة، فصرت جهدى إلى هذا السويد اليشعيل الله تعلى ويركة المفاه السبه بالا تعلى ويركة المفاه السبه بالا تعلى بالبركات الطاعرة والناطئة بالإصلام إلى بالدامات الصلاة تي

الخامس عشر من ذي القعدة في أفي من ثلاثة أشهر، فجلبتني حامه الهند ينها، حي أنيته الوطن في أول السنة السامية والأربعين، فبلغ المكتوب من سبنني ومولاي ومرسدي العلامة الأوجد الأمجد، حضرة الشبغ تحليل أحمد، المتضمل بأمر التحرير على اجامع الترسنيان، فأله يعدم أبي اوتعدت عليه الأمر الدخيم فكتبت الاعتفار إلى حضرة الشبغ مراراً والحجت عليه باستفالة الأمر، فكتب رحمه الله للم يقبل لي عقراً وحكم عني بالامتفال عبراً. ووعدني بالإعادة فيما احتاج إليه في ذلك، فاستدعمت منه صواء الأمر التحرير على مقرح بعاني الأثارة للطحاوي فإنه أحوج عندي من تجامع الترمدي الله توجد نه شرح ولا الترمدي الله توجد نه شرح ولا عليه في أفطار العالم، حتى نومم أنه لم يشتقل بحدمته أحد من أهل عامله.

وكتيراً ما كان يتغتلج في قلمي من أوان طنب العلم أن أوجه إليه أحداً من أهل القطل، فلاحوث إلى ذلك كتيراً معن لقيته من أهل الكمال⁽²⁾، وتكن قلة الغواغ عاقتهم عن الالتفات إلى نغبتي، فاستأذنت حضرة الشيخ السوماً إليه بالخوص في لحج هذا السحر العميق، فنم يستعني بالسرام، وأمر يتقلبم الترمذي؛ لكثرة مزارلته في الاقطار، وشيوعه في مصاب جميع الأمصار، قلم بين في مجال عن الامتثال، وكذب أن أغتجم في تحويره مجتمعاً على إمانته وشيره، إذ جامنا العي بوصاله، وأطلم عليها العالم يوفانه، فإما قه وإنا إليه واحدن، رضى الله عنه وأرصاه،

 ⁽١) وقد صبغ اللكوك الدري على حامع الترمذي في أربع محلمات، ومو من أمالي الإمام الربائي المتحدث الكير المشيخ رضد أحدد الككومي وعميما العليقات بسيطة مديمة فشيخا العلامة محمد وكريا الكاندهاري

 ⁽٧) أخيراً توجه إلى ثبرح هذا الكتاب الناهية اللبح معمد يوسف الكالدهلون العتوفي منة
 (٣٠٤ع): بكم التقل إلى رحمة الله فل إنمام هذا الشرح، وطبع منه في أربع محلمات كنار طباعه حجريه في الهيد، وأسعاء العالم في شرح معامي الأقارة.

فاستحرت الله تعالى برهة من الزمان، في أن أقدَّم امتثال الأمر السنفر، أن أقدَّم امتثال الأمر السنفر، أن أتمم في شرفه من قبله، واستفرت في ذلك مشابخي الكراف سيما النبخ الأجل خليفة حضرة المرشد الموما إليه، علي وصنو أي أماء محم محده وعلا، أمين، فأشار علي بتقديم هذا السويد، فاشتعلت في إنماده مع زيادات لطبقه فيما أسلفته، وأستغفر الله تعالى عن التقمير في امتثال امر وله، وأدعوه، سبحاله وتقلمن، أن يولفني لإنمام مأموره حتى لا أتخيل يوم لقامة عن القيام بحضوره.

هذا، وقد القضى عامان في هذه اللَّهُ والّتي، والإدادت أشوق أناس الملعوة على بدايته، قلم يمهلوني إلى تكليله، وأصرُوا على باحضار ما استنب منه ظنا منهم أن اشتمالي في التاريس المطاهر الملوم، في سهارتعور بعوفني هز التعجيل في تكليله، ولا بسعني الإنكار منه فإنه مشاهد، إن جمعة ما سؤدته في للانة أشهر لم أقدر على تبييضه سنتين. وقالوا أيضاً: إن الطلبة أوق منافع، وفو احتياج مفطع، يصعب عليهم شراء محلداتهم حملة واحدة، وبنيسر تحصيل أجرائها منقرقة، فقصدت تفريق هذا التعليق الوجيز في عده أجزاء صفار.

هذا فؤونا أَرْقُ نَبَيَقُ إِنَّ الْقَشَلُ لِأَنَارَةٌ بِالنَّشِ إِلَّا مَا نَجِمَ أَرْقُ إِنَّ مُقَيِّرٌ أَرْجُ أِنْ الْمُعْمِودِي ودود كريم، وقدمت على المقصود مندمة منصبة على إقادات تعديدًا، لا بد من النظر عليها بطلبة الحديث، تبحثوي على مسعة أمراب:

أولها. فيما يتعلق بالعلم الشريف.

والثاني، فيما يحتص بافكتاب المنيف.

 ⁽¹⁾ حو الداس إلى أنه الشيخ محمد إلياس الكانز مقوى مؤسس "جداعة التبليع" العنوفي سنة ١٣٣٢م.

⁽١) سورة بوست: الأبا عدر

والمثالث: في هذا التعليم الوحس.

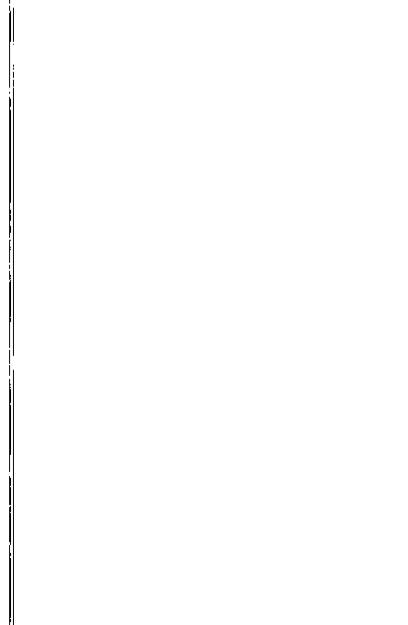
وللوابع أنمي ذكر سراج الأمة الإمام الأحشين رضي الله عنه وأرصاد

والخامس عي ترصيح ألفاظ كثر استعماليات

والسلامل عي توالد مقرقة

والسابع أفي عده أصول معيدة.

المحدي كل بات فوائد كيبرد الأسأل عدا تسارك والمائي، ترفيق العصل عشى موضياته، والتحلب على منصائم، فإنه على كل شيء فدير، وبالإحماية حدير، وهو حسيني وران، بعد الوكل،



الباب الأول فيما يتعلق بالفن الشريف والعلم المنيف وكان مذا الباب بمنزلة مندمة العلم، وهو موزع على هذا نواند

الفائدة الأولى في تعريف العلم

أهلم أن علم المحدث لما كان في قليم الرمان حاوية لرواية المحدث ودرايت، مع التفيح في رأواته ودرجته، الخلط كلام المسابح في حلّه، فحلّه معلمهم بما يصدق على أصول المحديث، وهزاده بعضهم بما يصدق على درايده، حتى حلّه الرزقائي في اشرح المنقولية؛ إن علم الحليث عدمً طوانين، أي: قواعد يعرف بها أحوال السند والعس، من صحة وحسره إلى الحر ما قاله، وأنت تحبير بأنه تعريف لمصطلح الحديث المسلمي بأصول العديث، وكذلك ما قاله المسوطي في "ألفيه".

عليمُ الحاليبُ أَوْ فَوَالَيِّنَ تُخَذَّ ﴿ يُلَوَّي بِنِهَا أَحُوالُ مِنْنِ وَشَذَهِ. وغير ذاك من حاود المشارخ كالها حدَّ الوع خاص من علم الحلياء.

فعلم الحديث بإطلاقه عام كلي بتضمن جسنة من الأنواع، والذي تحل في صدد، يسمّن يعقم رواية العديث، محلًا على مة فاله العيني في اشرح السحاري، العلم بعرف به أفوال رسول الله بنج وأفعاله وأحواله وفي افتح البافي شرح أنفية العرافي، ⁶⁵⁵؛ الحديث لا ويرادقه الخبر على الصحيح لا ما

⁽١) - ألفة السيوطي، (ص1)

^(*) عصمه الشرق (١/ ١/١/١).

ا ؟) . فيح البادي (٧/١).

أضيف إلى النبي يجيز، قبل: أو إلى صحابي أو إلى من دوله فولاً أو فعلا أم تقريراً أو صعف، ويُعتر عبل حقل المعتبين، ويحد بأنه علم يشتمل على بقل طلان، وقال الأحهوري في حاشيته على أشرح البينونية): وعلم المحديث أن رواية، قال شيخ الاصلام، والمعليث لا ويرادفه الخبر على الصحيح لا ما أصيف إلى النبي تحيد قبل أو إلى صحابي أو إلى من دوله قبلا أو بعلا أو تعلل أو معتبر أراضية، ويُعتر على هذا بعيم الحديث رواية، ويُحدُ بأنه علمٌ بنشيل على نقل ذلك

وقال مولان الشبح محمد أعلى الشياموى في الخشاف صطلاحات المتودات ومنها علم الحديث، ويسمى بعلم الرزاية والأخبار والأثار أيضا على ما في المحمح السلودا على مناه علم الحديث يشمل علم المقار والأثار أبضاء والآثار على المحتيث، بعلى هذا علم الحديث يشمل علم الأثار أبضاء يخلاف ما فيل، إله لا يشمده، والظاهر أن هذا مبنى على علم إفلاق الحديث على لقوال الصحابة وأفعالهم على ما عرف، وعلم العديث علم تعوف به اقوال رسرال الله يحيز أو أفعاله، بم يسط الكلام على على على والأقوال

وقى الدريب التاليف التي الأقفائي في كتاب الرضاد الناصالة الدي الكثم أدا على أداخ العلوم العدم الحديث الحاص بالروابة علم يشتمل علي أقوال التي يخيخ وافعاله وروايتها وصبطها وتحرير العاضها، وقال الكرماني في الشرح البحاري؟: إن حذه هو علم يعرف به أقوال وسول أنه يجه وأفعاله وأحواله، قال البيوطي المنه الحدُّ مع شبولة لعلم الاستنباط فير محرره التهي.

قلت: والأوجد عندي في حد علم رواية العديث، علم بنجت فيه من أموال النبي جهز وأفعاله وأحواله من حيث كيفية السند النصالا والقطاعا وغير ولك.

 $Q_{\sigma_{i}}(t) = Q_{\sigma_{i}}(t) + Q_{\sigma$

الباب الأول أفيما ينعنق بالفن الشريف والعلم المنيف

ام فنها تمي أن الأوح، في حده: علمٌ يعرف به أسواله يُثِيُّهُ قولاً وفعلاً وتفريراً رصفة.

ولا يُشْكُلُ أَنْه يخرج من البعد الأنار؛ لأنها داخلة في أحواله ﷺ تبعاً. وللتنعبة ينعرض لهو

الفائدة فقانية في موضوعه

قال القرماني، وموضوعه دات الرسول إلى من حيث إنه رسول الله وقال السيوطي: رام برل شبحنا العلامة معيى المدين الكاهيجي ينعجب من موضوع العديث ذات الرسول، ويقول: قال موضوع الطب لا موضوع الحديث، وأما أنهجب من الكافيحي كيف النبس عليه ذلك بالصب، فإن دانه إلى من حيث إنه نبي أو رسوك الله لا مدخل للطب في دلك، نام لو تعجب من أن هذا موضوع لمطلق علم الحديث الجامع الأنواعه كان رجيها، أما المتحصوص بعلم الرواية، نيكون موضوعه أيضاً مخصوصاً، وقبل: موضوعه دات النبي إلى من حيث أقو له وأفعائه وتظريراته وأوصافه، فقل مرافعة المرافعة وتظريراته وأوصافه،

والأوجه عمدي أن موضوعه للمرويات والروايات من حيث الانصال والانفطاع، وأما ذابه الشريلة كلة فموضوع لمطلق علم الحلبات دون النوح العاصل بنه، وهو علم رواية الحلبات.

الفائدة الفائدة في شرائلة ذلك العلم وأهله والتناء عليهما

وينظيمن حرض الخوص في ذاك العلم وغايته، وهو أكنو من أن يحصيء فكفي لشرافته كرامةً فائله فإنه صاحب لولاك، الدختُ لخلق الموجودات، إحصاء مدانحه خارجٌ عن الطاقة البشرية، وإطهارُ محامده تعجز عنه القفرة الإنساء، ولو أولى بلاغة تُعامة.

فنات الأول أفيما بتعلق بالهن الشريف والعلم السبيف

قال سنبيات التوري الا أعلم علماً أفضل من علم العديث لدر أراد به رجة الله بعالى، إن للمار بمناصرة إبيه حتى في طعامهم وند بهم، فهو أنشن من النظرة النظرة العمامة والصباب والرائل مستوداً أنا وصلي الله عنه لا قال والرائل الله إنها النظرة الله المرائل في الرائل في النظرة إلى المن العدد المعلوي أنا أناف عالى العدد المعلوي أنا أناف عالى العدد العدد المعلوي أنا أنف على عجمة المواق العشر المعد المرائل سبح مقالي فوعاها، فوت حامل فقه لمن بعيداً وروى فيك عن العدد من المهاجاة فيد للمدا عن العدد الم

وعن من عباس بارسي الله عنهما بالهائ قال وسول الله فيق الألهم مرحم خلفائي ، فقد وسل خدول له عنهما بالسول الله الخال الدين مروق أحاديثي ويُعدَّمَونِها الساس الله عنه والقالطة في الألهم ألا ولا ربيا الله أقام الدين إلى أحداثين فسل تصبح فيهم عن وفيات الالراء بالساس الله علهم أحملهم أن قام رائماً لأنه اللهم اللهم أن يعمل الدينة والمرابعة المرابعة عدد وقيات لا تنبي بالأنباء فلهم أسلام أن يتعمل الدينة مستعها عدارة فعلى العالم بالسام أن تحمل أكار هذه نشر المحدث، عنه أمر البي يُلاك بالسليم عنه ولو أيا

وقال رفاع دار الهجوة عالمن بن الس ساحت الكتاب: علمني أن العقد، يسائلون عام القيامة عن تيميعهم العلم كما تمثال الأنبية، عليهم المسلاة والملام، وعن من مسعود الرضي القاحيمان قال: قال وميدل القايمة العلاء الولى السامي بني سوم القدامة الكادهم عالي جدلاة الاقال ومول العارض حصور العارض وسول العارض

أخرج البريدي في كانت العام (1916).

وه) المرجواني بالمرافقة (٣٠

 $^{(2.5,2.5,3.5,4.5) = \}frac{1}{2} (2.5,2.5,3.5,4.5)$

⁽۱۱ - ۱۹۴۳ چورین ۱۹۴۱)

أصحاب الحديث؛ إذ نيس في هذه الأمة فوم أكثر صلاة هليه منهم، وقال أبو نعيم: هذه صفية شريقة يختص بها رواة الآلار ونقلتها، لأنه لا يُعرف لعصابة من العلماء من الصلاة على رسول الله في أكثر ما يُعرف لهذه انعماية نسخاً وذكراً.

وقال أبو البمن بن عساكر. إينهن أهل الحديث . كثرهم الله تعالى . هذه البشرى، فقد أنم الله تعالى نعبه عليهم بهذه الفضيلة الكرى، وقال النسي بيج: «ألا أحسرك عن الأحود؟ الأحود الله، وأما أجود ولد أدم، وأجودهم من بعدي رجل قلم علماً فنشر عنيه يبعث أنه وحده؟ رواه الترمذي وأبو يعلن والطيراني، وقال بيج: إن مما ينحل المؤمن من عمله وحسنانه بعد مونه علماً بيشره الحديث "، رواه ابن ماجه مطولاً، قال السيوطي في المتنويسة وكيف لا يكون علم الحديث شريفاً وهو الوصلة إلى رسول اف يجهد والماحت عن نصحيح أقواله وأهماله، والذاب عن أن يسبب إليه ما لم يقلم، وسائر العلوم النبرية محتاجة إليه، أما الفقه مواضح، وأما النصيو قلان أولى ما فشر به كلامه، تبارك وتعالى، ما نبت عن مبيه يجه وأصحابه وصرائه عنهم ...

ولقد أجاد أبر بكر حميد الفرطني في قصيدته (⁴⁷ التي استأها في شاء الحديث وأهله ففاق:

والحَدُّ الرَّكَاتِ لَهُ لَحَوَّ الرَّضَا اللَّكُسِ⁽⁶⁾ أعالاتُّه بِرُسَامًا بِنَا الِمِنْ أَسْلُلُمِ عَمَراً يَعُولُكُ بِينِ النَّحَظُ والنَّفُسِ مور الحديث ميين فاؤنُّ وانشِّتُ¹⁷ واطلبه بالصين فَهُوْ العلم إنَّ رُفِعَتُ فلا تُصِع في سوى تغييد شارده

 ⁽١) فكره الهيئمي في مجمع الزوائد (٩/ ١٢)، وأورده ابن حجر في المطالب العاليفة.
 (٣- ٧٧)

⁽١) انظر الإشادالباري (١١/١١) ١٥).

⁽۳) هي سخة النس.

⁽⁴⁾ قال في المعجم الوسيطة: النَّذَسُّ ، اقلان بعالم الدِّس دون أن يتقل عليهم.

شغل اللبيب بها ضرف من الهوسي ولا أسسي جبرً ولا أسسي للمست عبد أسي جبرً ولا أسسي للمست برظيب إذا شَلْت ولا أبسي وكل إذا سألوا لُغَزِيًّ ألا ألل غرابي المالوا لُغَزِيًّ ألا ألل غرابي بعبل للمعتربي لُغَنِي لَفَيْتَبِيسَ الْأَنْ عَلَيْ لَفَيْتَبِيسَ الْمُعْمِل لَعْمَل لَفَيْتَبِيسَ الْمُعْمِل المعتربي لُغْنَي لَفَيْتَبِيسَ الْمُعْمِل المعتربي لُغْنَي لَفَيْتَبِيسَ الْمُعْمِل المعتربي لُغْنَي لَفَيْتَبِيسَ الْمُعْمِل المعتربي لُغْنَي الفَيْتَبِيسَ الْمُعْمِل المعتربي المعتربي المنافق ا

وخل سمعك من ينوى أمي جفل ما (1) إن شبت (1) الي يكر ولا عمر الا حيزي وحصوصات مسلقة في المراقبة المؤرّث أمن أربابها للأراث أمرقهم المعتمر الا كساب الله أو أشر لمعتمر بها كساب الله أو أشر لولاً المعتمر عبر لمعتمر المعتمر ولاً المعتمر ولاً أن أرباع المعتمر وقبل المعتمر وأشب المعين وأنباع النم مجالشهم والنوم مجالشهم والنوم المعالمة والمعتمل المعالمة المعال

ولا يدهب عبيك أن يعض من لا حيرة نه بالعدم احترزوا بأمثان مثا الكلام عن الفقه وغيره، وهذا من فلة علومهم وقصر عقرتهم. فواقه ليس لفقه إلا عو تمرة الحديث ودراية الحديث وليس بألف، وقد قال النبي ﷺ: انظر الله عبداً مسع مقالتي فحفظها ووعاها وأذاها، عرب حامل فقه غير

⁽۱) بالمة

روي هڪي

⁽۲) نی سختار

⁽⁴⁾ أم من المارية.

⁽e) تىلى

⁽¹¹ مئي .

⁽٧) بالكسر أم من طورود.

الباب الأول أتيما يتملق بالفن الشرباب والملم المنيف

العبيد، ورب خامل فيه إلى من هم أفقه منه الحديث!!!. فحمل صاحب المربعة، علم ألف ألف لحية، حامل العليف حامل فقد.

وعالى المحافظ من العملح المثال فواله عا وحمل الجأب وبال علما أماراته به العلم المشرعي، المدي يتممل معرفة له يحب النابي المحكف من أمر نبيه في عباداته ومعاملاته والعلم بافه وصفائه، وعا للجند له من الفيام بأمرد وتعربهم عن الافالموء ومدار ذات على الله إلى والعداب والعالمة.

وعلى محددة من عمرو من العاصل بارضني عداعته بالحق رسول نشاخين ولا العامل البند المن عمود كمان أو سنة معينها أو بريضة عندان وما سوي ولا عبد فصالحاً .

قان الفسطلاني "أن التعرف في العالم، العها وهو ما علم من الدارع، وهو العلم من الدارع، وهو العلم منه تبلغي تبلغ في الدارع، وحيث العلم مقلس، فيلغي تبلغ في الدارع، والتنسيم حاصر ولله أن قوله: الله محكمة بتنفل على ملافة كتاب الله، وما يُرقَف عليه لعرفه من تعلم كالنحو والدمة والبلاء الآل تسحكه هي لني أحكمت عبارتها بال حصمت من الاحتمال والإعماد كان تبحكه هي لني أحكمت عبارتها بال حلمت من الاحتمال والإعماد الكانب، في علم التنسير والتأويل، ولها والعاري تبعمل المسير والتأويل، الحالاي تم علم التنسير والتأويل، الحالاي تها علم التنسير والتأويل،

وقوله الاستة تالملة معنى قنامها ثنائها وفوالها بالمحافظة عليها. إله يحفظ أستهدما من معرفة أنستاه الرحال والنحق والتعديل، ومعربه الافتدار من الصحيح والحسل والصعيف للمشعب منه الواح كثيرة، وما ينصل بنا من

⁽¹³ ألف أحجم عن العلم أصرانا) والمعلج الروايد (11 195

فتا تهايدي شاهان

⁽٣) - الحرجد البن ساجة (195 والنو دارة في كتاب الداريس (1884)

⁽³g () + g (4 () g () 5 () ()

المتممات مما يسمى علم الاصطلاح، وإنا أن يكون بحفظ متونها من النفيير والتدبل بالإتفان وتفهم معانيها واستنباط العلوم منها.

قال السيوطي في التعريب؟: النَّشَيْد عاكس التون عامل يروي الحديث يوستاده سواء كان عنده علم به أن له ي له إلا مجره رواية، وأما المحدِّث فهو أرفع منه، قال الرافعي وغيره، إذا أوصى للملهاء لم يدخل الدين يستعون الحديث، ولا علم لهم بطرقه ولا بأسماء الرواة والمعترث؛ لأن السماع المجرد ليس بعلم، وقال التاج بن يونس في اشت التعجيزة؛ إذا أوصى للمحدَّث تناول من هذم طرى إنبات العديث وعدالة رجاله، لأن من افتصر على السماع فقط ليس بعائم، وكذا قال السكي في الشرح المنهاجة،

قال الزركشي: أما الدفهاء فاسم الدخذت عندهم لا يطلق إلا على من حفظ منذ الحديث، وهذم هدانة رجا، وجرحها دون المفتصر على السماع. وعن أبي نصر حبين بن عبد الواحد الشيرازي قال: العالم الذي يعرف المنن والإساد جميعاً، والفقيه الذي عرف المنن ولا يعرف الإسناد، والحافظ الذي يعرف الإسناد ولا بعرف العشن. والراوي الذي لا يعرف العنن ولا الإساد وقال الإمام الحافظ أبو شامة علوم لمحديث الأن ثلاثة، أشرفها حفظ منونه ومعرفة غربيها وفقهها، والثاني: حفظ أسابيد، ومعرفة رجائها وتسبيز صحيحها من مقيمها، والثالث حجمه وكتابته وسماعه.

وقال الأعمش، الحديث الذي يتداوله العقهاء خير من الحديث الذي يتداوله العقهاء خير من الحديث الذي يتداوله التبوغ. وردي عن الإدام مالك رصي الله عند : لا يؤخذ العلم عن أربعة: عن جندع، ولا عن سهم، ولا عني يكذب في أحاديث الناس، وإن كان يصلق في أحاديث النبي فيض، ولا عنن لا يعرف هذا النائد، قال القاضي عبد الوعاب، مراده إذا لم يكن من بعرف فرجاه من الرواة ولا يعرف هن ويلد في المحديث شرع أو مقص، ولام إنسان أحمد درصي أنه عنه مني حضور مجسس الشافعي وتركه مجلس مليان بن عبية، فقال له أحمد: اسكت، فإن فاتك حديث بعلو تجده بنزول ولا يضرك، وإن فاتك عديث

هذا، والنصوص في هذا كثيرة شهيرة في أن اللغه هو ورع الحديث

الباب الأول: فيما يتعلل بالغن السريف والعمم السيف

وتعرفه، والحدث بدون العقه ليس إلا المشجو بدون النصر. وسيأتي في أداب طائب الحدث عن البخاري ألا تواب التفيه نبس مافل من 10ب المحدد.

وقال السبي بخلا الممثل ما بعللي كا به من الهدى والعذم تعمل العلب الكلا الكندر أصاب أوضاً فكانت المها طائعة طلبة قبلت السام فأسبت الكلا والعسب الكندر، وكانت منها أجادب أمسكت الساء، فبنفع الله به الهائمي، فشروا وسفر وزرعواء وأحاب منها طائفه أخرى، إلما هي فيعان لا تمسك ما والا تبت كلاء فقلك مثل من فقا في دين فه ونفعا ما يعتبي الله بالمعالم وعلم المحالم

وقال الدين بيجيد امن ثرد الناء خدرا بقديه في الدين ويب ألم قاسم والله بعشيء أن الدين ويب ألم قاسم والله بعشيء أن رقال الدين وجود أن الدين وجود أن أن وقال الدين وجود أن فتم تبعد وبدر وحالاً بأنونكم من أنسار الأرض، معلمون في الدين، بهد أن فتم فاستوضوا لهم خيراً أن أن وقال الدين بجهد المنت والما يقد في الدين أن الدين بجهد الدين الدين أن الدين بجهد أن أسبعتي عبد اللهن المنت الرحل القدم الرحل الفقية في الدين إن المخترج ديم نقدي بدر للعد فرحل كان السعني عبد أنها اللهن الشهد اللهن الدين بدر اللهن الدين ال

ومن مارس فتب العقه للاثمة الأورمة الابراكي أن بيكر من أن كلي

١٩٠٠ أحرجه اللحري في فتات العلم من (٣٠٠)، ومسلم في العصول ج (٣٠٥٣)

⁽٢) أحرجه البعاري تي كتاب أنعل باب (٦٢)

۳۱) الحوجة أدمشي (الحارث (۲۰۵۰) دولاً (۲۰۱۵)

⁽۱) أحرجه فرمني (العارب) (۲۰۹۶)

⁽غ) احرجه لرمان العابد (۲۳۱۸

١٩٠٠ أخرجه البهلقي هوه في منعت الايمان، (١١٠٠١)

١٧٧ أخرجه البهلق في هنجت الأبدارة الالمدان (١٥٩٦) (١٥٩٧)

مأخوذة من الحديث، وأقاويل الصحابة والعلل المستنبطة منها، والفقه الذي السنبط أبو حيثة على ما قاله ابن عابدين وغيره. (زوعه بن صحود) ـ رضي الله عنه ـ بعس أول من تكلم بالمنساط فروعه، هو عبد الله بن مسعود الصحامي المحلميل، أحد السابقيين والمبادييين، وكنان إسلامه قديماً كما في الاستيماب (المحلم على النبي فيجهز: استفرقوا الفرآن من أربعة، من عبد الله بن مسعود، ومالم مولى حذيفة. الما الحديث، منفق عليه.

وقال حقيقة: إن أشبه الناس ولا وسعة وهدية برسول الله يخير لابن أم عبد ... التحديث، رواه السخاري. رقاق له النبي يخيره الذلت أن توقع التحجاب، وأن نسمع سوادي حتى أنهاك. وقال النبي يخيره التعسكوا بعهد ابن أم عبد، وتي رواية اما حقّت ابن مسعوده فصدقواه، وقاف النبي يخيره النو كنت مؤشراً من عبر مشورة الأشرات عليهم ابن ام عبدا، قالواه يا رسول الله، لو استخلفت؟ قال: اإن استخلفت عليكم معصبتموه علسم، ولكن ما حدتكم حديثة فصدقوا، وما أفراكم عبد الله مخرورها.

رعن مسروق قال: النهى علم الصحابة إلى سنة: عمر وعلي وأمن وزيد وأي البرداء وابن مسعود موضي الله عليهم مثر المهلي علم السنة إلى علي والن مسعود موضي الله عليهم ما المهلامة الدهلوي في الإنصاف المائة ومن ومن علم الدهلوي في الإنصاف المائة ومنافئ على وطريح والشعبي وفناوى إبراهيم أحق بالإخذ عند آجل الكوفة من غيره، وهو قول علقمة حين مال مسروق إلى قول زيد بن تابت في المنشوبك قال: هل أحد منهم أنبت من عبد الهاؤ قال: لاد ولكن وأبت وبد بن تابت وأهل المدينة بشركوله النهى، وسيأتي شيء من ذلك في مشابح الإمام مالك، وحمة الله عليه.

(وسقاء هلفية) يعني أبده، ووصحه علقمة بن قيس بن عبد الله النحمي النقيه الكبير، ولد في حياة النسي ليج، وأخذ القرآن والعلم عن ابن مسعود

f(x) = f(x) + f(x)

⁽۱) (مراف)،

وصبي اعتمار وأبي العرداء وعادشة بالرضي الله عنهب بالمن أراة الصبحاح المدتى اعتمار وأبي العديني، أعلم المدتى العدال المدتى العديني، أعلم المدتى وقال الن المدتني، إعلى المال عبد الله علقه المال عبد الله علقه والأسود وعبدة والحارث، وقال أبر الديني وقال شعة الان فلا بعبوك أن لا برى عبد الله أنبه البالي به سمناً وعدياً وقال شعة الان علمة المعلمة أبطر القوم بدء وقبل الإبر هيم: علقمة كان أحسل أو الأدوولا فقال علمة وقد شهد صبيل وعل عرة الهمالين: كان علقمة من الربابين وقال علمه الله المن أخر أنب ولا أعمد إلا علقمة يقرؤه وبعلمه وقال قانوس من طبيات على ابيه الدركت بالما من أصحاب الذي يُكان بمالون علقمه ويستغوله كند في "تهديب الديطة.

الوحميات إبراهيم التخميم يعني جمع ما تفرق من فواتد بواديم. وهيأه للاتماع به إبراهيم بن يزية بن قيس البحمي الكوبي الإمام المشهور من وراة الدنة أيضاً، وأي عائشة مارضي الله عنها مارونة، قال التبدي: ما ترك أحية أغام منه قال أبو فنشي الإنا وأمنا إبراهيم فلا يضرك أنا فا ترى علقمة.

وقال شبخ مشايخه العلامة الدهلوي في الإنصاف، وكان إبر غيم وأصحابه جول أن ابن مسعود وأمسحته أنب النباس في الفقد، كما قال عقمة المسروق العل أحد منه أنب من عبد الله وقول أبي حيمة الأوزالي بمراهب أنفه من ساليم، ولولا فصل الصحابة المدر، إن عادته افقه من عبد الله بن خمر، وصد أنه هو عبد الله وأصل بالحمة فياوي ابن سيمود، وقصابا على وفتاوا، وتضايا شريح وغيره من قصاة الكوفة، فصبح في أنارهم كما صنع أهل المساة في الاراأهل المدينة وغيره كما حراهمة.

وقال أنضأ في دوصع أمر: وكان أبو حليفه . وضي الله عنه الترمهم سندهب للمراهيم وأقرائه لا يجاوره إلا ما شاء الله، وكان عطيم الشان في التحريع حتى مذهب، دقيق النظر في وجوه التخريحات، أغيالاً على اللفروع أثم إدال، وإن سنت أن معلم حقيقة ما فلنا، فلمنص أقوال يراهيم من وكتاب الأثارة للمحمد، واجامع عاد الرواقا، والمستنب بن أبي شيئة، ثم قايده

الهاب الأول: فسنا بتعلل بالقن الشريف والعدم السيعة

بمدهب الحدد لا يشارق تلك السحيجة إلا في مواضح بسيرة، وهو في المت البسيرة أيضا منا لا يتفرح حد دهت إليه فعهاء الكوفة، النهى، وقال المحافظ في دالنها إلى "". في الرحمة الرهري عن النسائي: أحسن الأسائد أربعة منه متصور عن الراهيم عن حفقة من اين مسعود، النهي،

(وراب حماد) أي الحزيا في الفيحة وتوصيحه حمادين أبي سلمان الكوبي شبع الإمام أبي حيثة وله تحريم ثم أحد حماد بعد ذلك عن الإمام قبل الإمام أبي حيثة وله تحريم ثم أحد حماد بعد ذلك عن الإمام قبل الإمام أبي ما صلحة صلاد ألا استعفرت له مع والذي وري علم الخاري في الأدب الدعودة واستسهد له تعلما في الاستجحة وووق الله المحام في الراحيحة والأربعة في سنتهم، قال مغيرة: قلب الإراحيم: أن حماداً فعد فني القال وما يسعه أن يعتي وقع سألني هو وحده هذا لم تسألوي فلكم على غيران وقال بر شرمة أا ما حد أمل علي بعلم من حماد، وقال معمرا ما وأنت أنه من فولاه الإرهال وحماد وقائدة، وقال العجال الوقعي تقال المعال الواهم، وقال المعلى الوهم، قلب أمل المحال الوقي التعلي الرهب، قلب أمل أمل الورد عليه أهل العجل الود المها المحتمر.

الوطلحته أبو حليقة) يعني: أكثر أصونه وقرع فروعاء وأوصح سلك إمام الأنهة. وسراج الأمة أو حليفة التعمال. فإنه أول من دؤل الفقاء ورثبه ألواناً اكتبأ دئن نحو ما عليه أأ وم، وتبعه إدام دار الهجرة، تأس الأنسة، أعلم يفها، الأمة في وقته مالك بن أمس رارضي الله عمد أني الموطنات، ومن كان فينهما إلى كانوا معتمدون على حقط اللاحاديات

الرهجند أبو يوسف) أي. ذقَق النفو في قواعد الإدم واصدته، واحتهد في وبادة استنباط الدروغ سبنا تلسد الإساء الأعظم الفاضي ألو يوسف قاصي الفصائم كما وواء الحفظب في الاربخة.

⁽¹⁰ ميزيب لهوسية (10 دو))

⁽٣) - شرع النسبي النظام، لأحراء فا

الباب الأرق فيما عملق بالقن لشريف والعلم المعنيف

(وخيزه محمد) يعني زاد في استنباط الفروع ولنضحه، ولهديبها وتحريرها بحيث لم يحبح إلى شيء آخر إلا الإدام الإماء محمد بن الحسن الشيالي تلميذ الإدام الأعظيم، وهذه الثلاثة أنمة الحيفية أسماؤها مُقَيّبةً عن عدد أوصافها، وقد نظم معهم فقال:

القف ورع ابن مسعوق وعنفمة ﴿ حَلَقَ فَرَهُ فُلَمُ إِسَرَاهَ لِللَّمِ وَرَّاسُ العمانُ صاحفُه يعفونُ عاجفُه ﴿ محمدُ حَالِقُ والآكلُ فَمَاسُ

عن باعتبار الطويق المشهور عبد التعقية، وإلا فأخصر طرقهم على ما يقلم الشعراني في الميزانة؛ أنو حنيفة عن عطاء من يسار عن ابن عباس لا رضي الله حنها أن أخصر طرق المائكية على نفن الشعراني أيضاً المائك عن نافع عن ابن عمر لا رضي الله عنهما أن وسيأتي نبلاً منه في بيان مثابخ الإسام، وذكرنا ذلك لميعوف أن نفه المعتمة ليس إلا تحريم الأثار بهاء السدية

الغدرة لرازمه في بدء كتابة الحليث وكيفية تدوينه

قال المحافظ في المقادة الفرح الله عالم عادمي الله وإبالا أن آثار المبي الله وإبالا أن آثار المبي الله لا تكن في عصر النبي للله وصصر أصحابه: وكبار البعيهم مدرنة في البعوامع، ولا مرتبة لأمرين المحدميا: أنهم كدوا في ابتداء المحال فد نهوا على ذلك، كما ثبت في اصحرح مسام، خدية أن يخدم عصل ذلك بالفرأن المطلب، وقدائي: لسعة حفظهم وسيلان المانهم، ولأن كارهم كانوا لا يعرفون الكتابة، ثم حدث في أو نم عصم التابعين تدوين الآثار وتبويب الأخبار، فما انتشر العلماء في الأمصار، وكثر الابتداع من الروافض، والخوارج، ومنكوى الأندار، انتهى.

⁽۱) (می۳)

الباب الأول: فيما يتعلق بالهن الشريف والعلم المنيف

فت: في غرض المعافظ أن كتابة المعديث لم مداً إلا في أواخر مصر التنابعين، من فرصه أن الكتابة بصورة الكنب والرسائل لم تشرع إلى ذاك الصحيحة (١٠) كتابة العنم، وأخرج بسنة، عن أبي حميقة، قال: فقت لعلي: الصحيحة (١٠) كتابة العنم، وأخرج بسنة، عن أبي حميقة، قال: فقت لعلي: هل عندكم كتاب قال: لا، إلا كناب الله أو فهي أعظيه وجل مسلم، أو ما في عنه الصحيفة قال: العقل، وفكاك ما في عنه الصحيفة! قال: العقل، وفكاك ما في عنه الصحيفة! قال: العقل، وفكاك من من بيت، عام فنح مقه، يقتبل منهم عنلوه، فأحبر بدلك النبي يحيه، من من بيت، عام فنح مقه، يقتبل منهم فنلوه، فأحبر بدلك النبي يحيه، فركب واحملته فخطب الحديث وفي اخره! فجاء وجل من أهل البيمن فركب واحملته فخطب الحديث فقال: اكتبو لأن قلاك أخبل من أهل البيمن في ساء، والمعلى اكتبو الأبي شاء، يعنبي هذه الحفظة النبي خطبها أبو ساء، والمعلى اكتبوا لأبي شاء، يعنبي هذه الحفظة النبي خطبها رسوك فه يحج، كما ورد مهرحا في الروايات.

وأخرج البخاري أيضاً عن أني هريرة يقول! ما من أصحاب النبي يختلا أحد أكثر حديثا مني. إلا ما كان من عبد الله بن مسروء فيم كان بكنت ولا أكتب.

قلب ومع ذلك كان عند أي هربره كتب من حديث النبي فياته، ويسكن أن يكون معبر حطه كما احتاره المحافظ مي الفنج، وأحرج عن ابن عماس، ما رصي الله عنهما . قال: ثما اشتذ بالنبي يخلق وجعه قال التولي لكتاب أكتب لكم تنابأ . الحديث.

مهذه الروايات وأمنائها كثيره صويحة في كنانة الحديث في زمنه بهيرة ولأحل دلك استقر الإحماع على حواز كتابه الحديث، والا فالمسالة كالت مختلمة عند السنف. قال عبد الهادي في توصيح المقدمة القسطلاتي»، وقع تخلاف في كتابة الحديث فقد كرمها مائقة منهم، لما ووام سندم عن أبي

⁽۱) (۱/ ۳۵/۱۱ رفزیج بازاری (۱۹۹۷) (۱۹۹۷)

سعيد المخدري: أن البني ﷺ قال. الآ تكتبوا عنّي شبئاً إلا القرآن، ومن كتب عنّي شيئاً عبر القرآن فليسخه، وأماحها أخرود لحديث ابن عمر "" با رضي الله صهف با قال: فلت: يا رسول الله أسعم خلك النبيء "فأختيه؟ قال: نعم، قال: في الغضب والرضي، قال: نعم، فإني لا أقول بيهما إلا حفاً. وحديث رافع بن حديج قال. قلت يا رسول الله إلما سمع منك أشياء أمنكشها؟ قال: اكتبوا ذنك ولا حرج، وأسلد الديلمي عن علي مرفوعاً: المنا لتنهم الحديث فاكتبو، بسنده.

ثم أجسموا بعد فلك على حوازها، رزال الكفلاف، وجمعوا بين هذه الأحاديث بأن الإذن لدن خاف لسياله، والنهي لسن أمر، ووفق بحفظه، أو البهى خاص بوقت نرول القرآن حشية الناسه، والإدن في عبره.

وقال الحافظ في الانتجا²⁷⁶ السائف المحلفوا في ذنك هملاً وتركاً. وإن خال الأمر استيفر، والإجماع المعقد على جراز كتابة الحسم، مل على استحبابها، بل لا يبعد وحويها على من حتي بها النسبان معن يتعين عليه تنتخ العلم،

وذكر السيوطي أن عمر بن الخطاب مارضي الله عنه ما أواد أن يكتب السنى، واستثنار فيه أصحاب وسول الله يُتِيَّهُ فأشار عنيه عاملهم بذلك، فلت عمر ما رضي الله غيراً بسنجير الله في ذلك شاكاً فيه، ثم أصبح يوماً وقد عنوم أنه بعاني له، فقال: إلي كنت ذكرت لكم من كتابة السنن ما قد علمتهم. ثم تدكرت، فإذا أماسٌ من أهل الكتاب قبلكم قد كتبوا مع كتاب الله تتاب الله كتاب الله كتاب الله كتاب الله يتني، فرك كتاب الله لا أليس كتاب الله يتني، فرك كتاب السن.

أَقَالُ السَّبِوطَى: حَنَافُ أَسْلُفُ مِنَ الصَّحَامَةُ وَالْمَامِينَ فِي كُتَامَةُ الْحَدَيْثُ

⁽١) كذا في الأصل والصوات الل معرو بالوار أشوا.

^{(1) (1) 4/4/20.}

فك هها طائفة، منهم ابن عمر وابن مسعود وريد بن ثابت وأبو موسى وأبو سعيد الحدري وأبو مربرة وابن عباس وآخرود، وأباحها طائفة وتعلوها؛ منهم عمر وعلى وابنه الحسر وابن عمري وأنس وجاير وابن عباس وابن عبر أيضاً ـ رضي الله حبهم ـ والحسن وعطاء ومعيد بن جبير وعمر بن عبد المحريز، وحكاء عباص عن أكثر الصحابة والتابعين، قال أبو المليح: يجيبون عبداً أن تكتب العلم؟ وقد قال الهاجئي والتابعين، قال أبو المليح: يجيبون قال يُضِلُ رُقَ وَلاَ يُسْمَى اللهِ عَلَى الباغيني الله وفي المسأنة مذهب ثانت، وهو الكتابة والمحويهد الحفظ، ثم أجمعوا عنى كديد، وفي الإباحة والنهي حديث، التهن.

قنت وتقلم بياد الحديثين، وبالجملة أن كتابة الحديث مع اعتلاف السلم في حوازما بُدنت في زمان النبي يخلاف تم شاعت في عصر النابعين، وبدأ تدويه في صور الكتب والرسائل في أواحر عصرهم، واختلفوا في أول من دونا الحديث، قال الحافظ في دمقدما الفتح، فأول من جمع ذلك، الربع بن صبح وسعيد بن أبي عروبا وغيرهما، فكانوا يصفون كل باب على حدد إلى أن قام كنار أهل الطبقة الثالثة في متنصف القرن الثاني، فدونوا الأحكام، قصنف الإمام مالك «الموطلة وترغن في القوي من حديث أهل المحجز، ومزجه بأفوال السحابة والنابعين ومن بعدهم، وصنف إبي جريج المحجز، ومزجه بأفوال السحابة والنابعين ومن بعدهم، وصنف إبي جريج بعكة، والأوزاعي بالشاه، والميون بالكوفة، وحماد بن سلمة بالبصرة، وهشيم بواسطة ومعمر بالبحن، وابن المحاوك سخراسان، وجرير بن عبد الحديد بالري.

وكان مؤلاء في عصر واحد فلا أسرى أتيهم سبق، ثم تلاهم كثير من أهل عصوهم في النسج على منوالهم إلى أن رأى بعض الأنبة منهم أن يفرد

⁽١) سررة الحد الأبة 20.

⁽⁷⁾ واعترز المحاسن الاصطلاح الملفيلي (٢١٥، ٢١٩).

البات الأول: فيما يتعلق بالقن الشريف وطعلم المعيف

حديث النبي يقيم حاصة وقلك على رأس المائنين، فصنفوا المسانيد، فصنف نعيم بن حماد الغراعي، بزيل مصر، مبيدا، ثم قنفي الانمة الرهم في ذلك، قنال إمام بن الخواعي، بزيل مصر، مبيدا، ثم قنفي الانمة الرهم في ذلك، قنال إمام بن الخفاط إلا وصنف حدث في المساليد، كالامام أحمد بن حسل، واسحان بن راهويه، وعنمان بن أبي شياء وهرهم، ومنهم من صنف على الأبواب والمساليد معاً، كأبي ذكر بن أبي شياه علما رأى البخاري هذه النصابية وجدها بحسب الوضع جامعة بين ما يدخل تحب النصحيح والتحبين، والكتم سها يشعلها الشعيف، قعوك هذه لجمع الحديث المصحيح،

فجعل التحافظ (الن حجو) أول المدونين ثلاثة أنواع، مدوني الأبوات والأحكام، ومدوني المسابقات والمقتصر على الصحيح فقط، ولم يتعرض في كلامة هذا إلى أول التجامع مطلقاً، وهو الرهري على ما هو المشتهور على الأنسن، أو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم كما يؤدي إليه النظر الديق. وقال إليه الحافظ في الافتح⁽¹⁾ في شرح قول التخاري: وكنت عمر بن عبد التجريز إلى أي يكر بن حزم، النظر ما كان من حديث رسول الله يلاف فاكتمه فإلى خفت دروس العلم ودهات العشماء»

قال الحافظ حوالو يكر بن محمد بن عمرو بن حرم الأنصاري، نسب تحد أبيه ويستعاد منه اينداء تدوين الحقيث النبوي، وكانو قبل تلك يعتمدون على الحقط، فلمنا حاف همر بن عبد العزيز ، وكان على رأس المدفة الأولى . ذهاب العلم بموت العلماء، رأى أن في تدويته صيفاً له ويتزم هذه النوع صارت طفات أول المدوين أربعة أنواع، وذكر الثلاثة منها السيوطي في الألفيه فقال

أؤثى حناصع السجنفيسك والأنسل البسني تستهساب آمسل لسة عسمسلز

^{(1) (1)}

وأرثُ السحسامسع تسالابسواب كابين تجريع ومشيم وماليك وأرثُ السجساميع سالمشتصسار

حماعةً في العصر دو افتراب ومنعتمنزُ وولند التمنيساركُ مثن الصحيح فقط البخاري

وعلم من ذلك أن إطلاق أنمة الحليث على جماعة من المحدلين أنهم أول من صلف إما باعدار بوغ خاص من أبواع الكائف، أو باعتيار بنده، كما تفدم من كلام المعافظ، وعلم أيضاً أن أول هذه الطبقات وهي طبقة أول المدويل مطلقاً الزهري على وأي السيوطي، وهو محمد بن مسلم بن شهاب الرهري المتوفى سنة ١٢٥هـ، كما في القريب الحافظة والحنار هذا القول حياعة من المحققي،

وله جزم الحافظ في الفنع⁶⁰⁹ في كنابة العقم، فقائدا وأول من دؤن الحديث ابن شهاب الزهري على رأس السانة بأمر عمر بن عبد العزيزة ثم كثّر التدوين ثم التصيف، وحصل بذلك حير كثيرة فلك الحمدة التمى، وبه حزم السيوطي في اللينة كما تقدم، وكدا في الدرية.

وفي الخط الدررة: وواضعه الن شهاب الزهري في خلافة عمر بن عبد العزيرار رضي الله عنه ر بأمره بعد موت النبي لاكل بمانة عام: لأنه الممحدد الجدد الأمة، أمر بندويتها في المائة الثانية. وقد ؤقد عمر بن عبد العزيز منه الماه أو منة ١٢هـ ويوبع له بالخلافة في صفر منة ٩٩هـ، ويوفي في وحب منتة ١١١هـ، وفي تاميل الأماني؟ العل الل ديهات أوق من جمع على الإطلاق، وتبعه هؤلاء.

فهولاء المشابع كلهم ماثوا إلى أن أن المدرس مطلقاً الوهري، ونقام عن المعارى تعليقاً الإشارة إلى أن أولهم أم بكر بن حرم، وهو أمو بكر بن محمد من عمره من حزم المشرهي سبة ١٢٠هـ على ما اختاره الحافظ في التقريب، وقيل في مون غير ذلك، واختار هذا القول العلامة القبطلاني هي

⁽۱) - افتح (گرانی) (۱۲۰۸ تا)

هشرح البخاري•، وقال مالك في االموطأ• برواية محمد بن الحسن سنده إلى عمر بن عبد العزيز: اإنه كتب إلى أبي بكر بن حزم أن انظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ أو سنته الحديث، واختاره الهروي وغيره.

والجملة أن الجمهور الخنافوا في واضع الحديث وأول ملوثه على الفولين، وعصرهما واحد، فالترجيع يبهما عمير،

وأما الطبقة الثانية؛ وهم جماعة في العصر فو اقتراب، وهم الربيع بن صبيح المتوفى سنة ١٩٦٠م، وسعيد بن أبي عروبة المتوفى سنة ١٩٥٩م، وفيل:
بعدها، وإمام دار الهجوة مالك بن أنس المتوفى سنة ١٧٩هـ، وابن جربج عبد الملك بن عبد العزيز المتوفى سنة ١٤٥٠م وقيل: بعدها، والأوزاعي عبد الرحمٰن بن عمرو المترفى سنة ١٩٥٩م، وسفيان بن سعيد التوري المتوفى سنة ١٩٦٦م، وحماد بن سلمة المتوفى سنة ١٩١٧م، وهشيم بن بشير المتوفى سنة ١٩٨٩م، ومعمر بن راشد فريل البمن المتوفى سنة ١٩٥٤م، وحبد اقه بن المبارك المترفى سنة ١٨١م، وجرير بن عبد الحميد قاضي الري المتوفى سنة

حق، وقد اعتمدنا في بيان الوفيات على كلام الحافظ في «التفريك» فهؤلاء كلهم الحافظ في «التفريك» فهؤلاء كلهم أطبق عليهم اسم أول المدونين، وعمرهم كما رأيت بعد مائة وخمسين إلى المائتين، وكان عمر الزمري وأبي بكر بن حزم مندماً هبهم، فإطلاق بيندا، التدوين على هؤلاء النفر تُخَوِّذٌ باعتبار البلدان أو الأبواب أو غير ذلك.

قال السبوطي: قال أبو طالب المكي في ففوت القلوب»: هذه المصنفات من الكتب حادثة بعد سنة عشرين أو ثلاثين ومائة، وبقال: إن أول ما صنف في الإسلام كتاب ابن جريح في الأثار وحروف من التفسير بمكة، ثم كتاب معمر بن واشد الصنعاني بالبمن، جمع فيه مسناً متورة مبوية، ثم كتاب الموطأة بالمسينة لمالك، ثم جمع ابن هيينة كتاب المجامع والتقسير وحامع الثوري صنفه أيضاً في هذه المدة، وفيل: إنها صنفت منذ سنين ومائة. ثم حدث بعد ذلك عصر مدوني المساليد، وهي على رأس الدائين كما تقدم من كلام الحافظ فصلت عبيد الله بي موسى الديني مداأ، وولد بعد العسرين ومانة وتوقي سنة ١٦٣هـ، وصلف نعيم بن حماد الخراعي. قال القامي في المتذكرة: يقال إله أول من جمع المسئد توقي سنة ١٢٧هـ، والامم أحمد بن حنيل أحد الأنمة المجتهدين المتوفى سنة ٢٤١هـ، وإسحاق من إبراهيم بن محلد المشهور بابل واهويه المتوفى سنة ٢٢٨هـ، وعندن بن أبي شية المتوفى سنة ٢٢٨هـ،

تم حدث معد ذلك المسأليف على الكتب والأبوات بنجريد الصحاح والحسان، وأولهم الإمام المخاري⁽¹⁾ بحيد بن إسماعيل المتوفى منة ١٣٦٨، وأول ألف المسجحة في نضع عشرة سنة، ثم افتي الأشدة المشهورون أثاره، وأول من صنعا في السين ما هي ما قاله الخطابي ما هر إمام المحدثين مليمان بن الأشعث أبن داود المجمعاني⁽¹⁾ المتوفى منة ١٣٧٥، فهذا ترتيب تدوير كتب الخديد

الفائدة الخامسة

في الأشتات

ومنها. استبداد العلم، وهو من أفعاله يُؤقى وأقواله، وتقريره، على ما قُعِلَ بحضرته ويعينه عند بموغه إياه، كذا في النظ المدرا وصيا: منادته، وهي ما تتوقف عليه المباحث، وهي أحوال الحديث وصعاته، وبحناح إلى ما يحتاح إليه علم التفسير وغيره من الفقة والنحو والتصويف والمحاني والبيان وتبليح، وبحتاج إلى مقلم الناريح، كذا في الكشاف اصطلاحات الفنودا ويأتي مذّ منه في آداب طالب الحنيث.

⁽١) "نظر ترجمه في كتاب الإماء البخاري) للمحقق.

⁽١٦) "مَثَلُمُ تَرْجِعُتُهُ فِي كُتَابِ الأَمَامُ أَمِّ دَاوَدَهُ تُطْعِمُقُيْءُ

الباب الثاني في بيان الكتاب ومؤلفه

وقيه فصلاق: الأولي: عن بنان السطيف. وللتأمر: فر سان السطيف.

 $\tilde{r}_{1}z=2\tilde{p}_{1}-2\tilde{p}_{2}$

النعمل الأوق في تذكرة المؤلف، وفيه فوائد

الديدة الإولى في ترجعته

رعو احد الأشد الأعلام، إلى من الركاد الإسلام، فقيه الأده رمام دار الفيحرة أو حيد الله مثلث أل من أسل بن طالك من التي حيد من حدو من المجاوت بن خسال بالمعين معجدة وياه تحية بالويشال المتطالب معين مهملة وياه مثلة بالحدة بالحدة وهكدة مسطة أن مائد لا المحيد والحدة وهكدة مسطة أن مائد لا المحيد والمحدة والمحادث والمحدة والمحدد والمحدد بالمحكد، حال من عرضيا بالمحكد، حال الن عرضيات معكما قاله المدار يطلقي الوحكاء عن كوسوه وجل المحادة في الإنسانات الله المحادث في الإنسانات الله المحرد، كذا فقد الأمير الهو همواء وحكاه عن محيد من سعيد من أبي لكو من أبرسارة في أوساء من أبي لكو من أبرسارة في أوساء من أبي لكو من أبرسارة في أوساء من أبي لكو من أبي أبرسارة في أوساء من أبي لكو من أبرسارة في أوساء من أبي لكو من أبرسارة في أوساء من أبي الكو من أبرسارة في أوساء من أبي الكو من أبرسارة في أبرسارة في المحدد الأميرة المحدد الم

^(4.9) أنظم ترجيب في السير الطلام الطلام الدرائية وأن ثبت الين الارائر (4.9) و (9.) المعارف (4.9) و (4.9) المعارف المعارف الإصطاف المعارف ا

الباب الناني أني بيان الكتاب ومولمه

امن عمرو بن ذي أصبح الحارث الأصبحي المعدثي نسبة إلى أطلخ مالفضح ما همئة من بعرب من بجاهلية وإسلاماً، همئة من بعرب من بتحدد الأعلى الحارث من الأصبح وهو بطن من حمير، ولذا فقب بذي أصبح.

قال ابن فرحون: وأما ذو أصبح نقد اختلف في نسبه اختلافاً كثيراً، ولا خلاف في نسبه اختلافاً كثيراً، ولا خلاف في أمه من آباده أبو عامره واختلاف أهل الرجال في صحته، فكره الذهبي في "تجريد الصحابة، وقال: لم أر أحداً ذكره في الصحابة، وكان في زمن النبي فحلاً، وذكره الحافظ في الضحابة، وكان في زمن النبي فحلاً، وذكره الحافظ في المند، ولم يزد على ذلك.

والقديم الثالث من الإصابة؛ من في ذكر الصحابة القبل أدركوا الجاهلة والإسلام، وثم يرد في خبر قط أنهم اجتمعوا مع التس ينظف وحكى القاضي العباض عن القاضي أبي بكر بن العلاء القشيري، هو صحابي حليل شهد العمازي كلها خلا عدا، وبه جرم السيوطي في السويرة (⁽¹⁾).

وجدًّ الإمام ـ وهو مائك بن أبي عامر ـ تابعيُ بلا خلاف، بعم من كبار النابعين ورواة الجديم، مات سنة أربع وسبعين على الصحيح، فاقه الزرقابي⁽⁷⁾. وكان من تولى دفن عنمان رضي الله عنه، مختصاً في الليل. قال الروقائي: وهر من الأربعة الذين حملوا عنمان ليلاً إلى فير، وفسلوء ودفتوه، وقد فرض له عنمان ـ رضي الله عنه ـ وأغراء إفريقية، فقتحها ـ

قال الحافظ: وقد صبح سماعه من عمر روضي الله عنه وقات نمالك بن أبي عامر ثلاثة بين: أنى: وقات المائك بن أبي عامر ثلاثة بين: أنى: وهو والد الإمام، وسيأتي ببانه: وعمّ الإمام أبو سهيل نافع: وقد أكثر الإمام مالك الأحدّ عنه في الموطأة روى عن الن عمر راضي الله عنهما له وغيره من الصحابة، من رواة المست

١١) ٢٠٠٠ (ص٣).

⁽¹⁾ عشرج الزرقاني (۲/۱)

البات النغى أفر بيان الكنات ومؤلفه

أيضاً، توفي في إماره أبي العناس، وهمه الأحر التربيع، ليس له وواية في الكانب الدينة ولا المهوطأيون، لكن ذكره الحافظ في الرواة عن أبيه مثلك بن أبي عامره وإنها علم بيهم الروفاني

وقدتك أسى واقد الإسام نيسي من وواة السنة وغيرها من الكسب المنت، وله، لكن ذكره الحافظ وغيره في الرواه عن واقد مالك بن أني هام، ودكر له الزرقائي برواية مالك عن أبيه عن جاء عن عبد بن الخطاب مرقوعة اللاث عرج لهن الخطاب البيرة عليهوا، الطب، والتوب البيرة وشرب العسرة قلاد أخرجه الخطيب من روالة يولس بن هارون الشامي عن مالك وصفعه، وأخرجه ابن حيات في الصعفة وقال: هذا لم يأت به عن مالك غير بوسي، وقد أني محالات لا تحل الريابة عنه وأخرجه الناراطي، وقال: لا يعبد عن مالك، وبوشي صعفة.

وام الإمام هي: العاليه ست سريت بن عبد الرحمن الأردية، وقبل طلحه مولاد عبيد الله بن معمور.

نم ولادته، فمختلف عند أعل النقل، وذكر الباقعي في اطبقات الفقية، أنه وقد سنة أربع وسنعين، وذكر ابن حدكان وعمره أنه وبد سنة خمس وسنعين، فيل اسنة تسعين، قال القاهبي في الشكرة، أما وحيى بن يكبره فقال استعند نفول، ولدت سنة ثلاث وسنعين، فهذا أصبح الأقوال، التهل، واختاره السنعادي في الأنساب، وقال: هذا متصل بالسند إلى يعجى بن يكر نفيذ الإمام، واختاره بن فرحول بقال: هو الاشهر،

واختصا أنضا في مدة مسته، والسنهور عبد أهل الدويخ أنا روضي الله عبد الحمل في بطن أنه تلاث سنو، فاله الل نافع والوافدي ومعل ومحمد بل الضبحائة، وقال للحوء بكار بل حلما الله، وقال: مصلحته، وقال ابل المعدرة هن المعلوقاء، وأسكل عليه من جهة الطب، وقيل: سننيال، وروي عن الوافدي أنهال وقاله عطاف بل خراد.

وأما وفاته: قفال الحافظات السيوطي والتزرقاني. مرص مالك برم

البات الناش. في بيان الكتاب ومؤلف

الأحد، فأقام سريضاً التين وفشرين يونا، ومات يوم الأحد لعشم خلول. وفيل. لأربع عشرة خلف من ربيع الأول سنة تسم وسيمين وماته، وقال سحود سرعد الله بن تانع أثوفي مالك وهو أن سبع وشابين سف، وقال الوقدي: أمغ لسعين سف، وفي ماشكرة أن قال أبو مصحب العشر مضت لربيع الأول، وكذلك قال أبن وعيد، وقال أبن سحون: في حادي عشر ربيع الأول، وقال أبن أبن أوبس في حكرة أربع عشرة سم، وقال مصحب الإيرى، في حفر، وقال مصحب

وقال ابن فرحون المحتنف في ناويخ ودانه، والسحيح أنها كانت يوم الأحد، لنمام النن وعشرين يوماً من مرحمه في ربح الأول سنة لسع وسيعين ومانة، فقيل: فعشر مصيت، ولمسن الأربع عشرة، ولتلاث عشرة، ولاحدى عشرة، وفين: لتنفي عشرة من رجب، وقال حيب كانه: سنة تعاسن، وحكي عن ابن منحقوق تدار وتسعين وهو وهم، وقفي بالفقيع، وقيره براره ويعرف،

رأما حاجت، فنال السطرف بن عبد أنه وعبره! كان الأمام صويلاً حسيداً، عصيد النهامة، أصفح، أسعن الرأس واللحبة، شديد البياس إلى السيورة، ودال مصحب الربوي، قان من أحسن الناس وجهاً، وأحلاهم عبدا وأنقاهم جافية، وأنهم طولاً في جودة بدن، وقبل: كان ربعة، والدشهور الأول، وكان أدام عظيم اللحجة تأخه لبيع صدره دات سعد، وباحد أطراف لمروم، ولا يحلقه، ويرى حنفه من المشلة، ويتواذ الاستبن طويلتين، وكان في أفنيه كير كأبيما كما إليان أو درك ذلك، وقال الحكم بن عبد أنه: وأيته ولا شعرة بعرفها، وقال العسد بن إبراهيم، أنك مصموم الشعر، ولم يكن يعقب، وروى الرام بها الموقف، والمشهور الأول، دوى بي بعضب، وروى الرام بها المؤلفة والمشهور الأول، دوى سنة أم يخصب غيبه، ولا دهل الحمام، وفي رواية؛ ولا حلق فعاده قاله أنواقاي والى فرحون

وأما لباسه: مقال الذهبي في المتذكرة!! كان إدا اعتبرُ حمل منها تحت

الباب التانون في ببان الكتاب ومؤلفه

دقة ويبيدن طرفها بن كنتم، وكان بأسن النبات العدية المجرد، وحكن من مرحون من من وهب أنه فال رابت على مالك يعم عديم حصوفه يبشي حجيب وبال ثناء هو صبغ أحمد ولكن أهبي أكثرو وعنزاتها فتوشه عن الروبي كان مالك يبيس البياب العليبة والحياد الحراسانية والسهيب المراسانية والمهاب المرب الروبية في الحياد الحراسانية والسهيب المرب الروبية في ما بحث الأخراف وما الله فيه إلا أن يرى أنو سهده عليه، وكان يتوب الحد القاري أن يكدي أبوهي البياد، قال بني دخلت على بالبناء في إلى منه فيه الله الدر الوي حديدة الله تبرد بالمنتود.

وأنا الإلادة .. وطبي الله عنه يا فكان له المدن الحربي ومحمده و الها الدينية المصية الوجها الن أاصة والل تمنه إسماعيل بر أني أويس، وقال أنها عبر: له أربعة لبير: يعين يعجبك وصياد وأم البيل. قاله إبن فرصوت.

الفائدة لاساساء

في فضنه ونناء الناس عليه

وسدفية "أدرفني الله عنه باكيرة حدا لا تحتمل هنه استحصير استهابها، بل ولا تحتملها الأنفار الكيار، «إنسا أنكر بدا سها راجيا للبركة بذكر الصائم

فهوالد رفيق الله عبد والشدة للصادرة وعدر الهدورة اكتبل المحددة وأفقل عصلاء قد ورث حنيت الدينون الهداء الشراعي أب المحروع والاصول، وما افتى حتى شهد له المعودة إماما أنه أعلل الديناء عال الررفاني الهدان المادة، وكتب لهده السريمة ماله القد حديث، رئيا ففي أحر من يته فينادي من الأحديث فها ليبعة من حيث أبي فيهاب فهورها وطونها ملايء وصارت حيث أكبر من حيفه مناهجة في مباتهم، وقال العامل يزدميون على عام الأفد العليث والعمل

الكالمش المراهوم تمريد الامها فتتوا

فيات النامي : في بيان الكتاب ومؤلفة المراب النامي : في بيان الكتاب ومؤلفة

كاردخانهم عملي باب السلطان، وله حاجث لأنه أولا للحاصة، فاذا فرغوا أدر للعامة، وكان بارضي الله فيه با نشر الصميت، فيثل الكلام، متحفظا بلسان

قال الن فرحون كان كالسابطان، كه خاجب بأدن عامدة فإد الجنسع الدس على نام، المرافقة الدعاهم، المجمل أرالاً أصحام، فإذا الرغ من يحظم أولا المعالم، هذا هو المشهور الن سماع أصحاب مالت، وأنهم كالوا بقروري عليه إلا يحيى بن تكير، ذكر أنه سمح المرافأ من مالك أربع عشرة مرة، وزعو أن أكثرها غراءة ملك وبحشها بالقراءة عليه، وجولت مالك في تقديمه أصحاحه فقال: اصحابي جوال، وسول الله يجلا الزا حلى لللله حسل كيف كان، وإذ ازاد الجنوس فلحديث اغتمى ونطلت وللس لمانا خلاا، ولعشو وقف لحدوع وحصوع ووقار، وللكر المنجلل بالعود من أوله فلا يزال شحر الى عراقة للطباغ للحديث

قال مطرف كن مائك إذا الدام المائل حرجت اليهم الجاربة فدول لهم، بقول لكم النسخ برينون المحدث أو المسائل هاي قالوا المسائل، حرح النم وأفلاهم، وإلى قالوا المحدث، قال لهم الحلسوا، ودخل معتمد فاعتمل، وتعليه وبين تيانا جعداً، ونسم، ورضع على رأمه فلسوة طريقة وكان لا يدخل الخلاء إلا كل ملائة أيام موة، ريقول: والله لقد استحييت من كرة تردي الخلاء، ويوحي الطياسان على رأمه، حدل لا يرى ولا لمرى، وكان وضي الله عمد لا ياكن ولا يترب حيد يراه النام، وقبل له. كيف أصبحت عقال عمر يومها بالمائية المحدث عقال عن عمد يقص ودنوب نريد وكان داره الني يراها بالمائية دار عبد الله من مسجود، ولم يكن به خول، فكان يسكن مكراه إلى أن مات وضي الله عنه عام ومكان عمر من الحطاب، وصي الله عام وهو المكان الذي كان يرضع عليه واشه ما يكن عمر من الحطاب، وصي الله عمد وهو المكان الذي كان يرضع عليه واشه ما يكن الم متكان عمر من الحطاب، وصي الله عمد وهو المكان الذي كان يرضع عليه واشه ما يكن المناه عليه الله المتكان الذي كان يرضع عليه واشه ما يكن المناه عليه الله المتكان الدي كان يرضع عليه واشه ما يكن المناه عليه الله المتكان الذي كان يرضع عليه واشه ما يكن المناه عليه الله المتكان الدي كان المناه المتكان الدي كان يرضع عليه واشه ما يكن المناه المتكان الدي كان يرضع عليه واشه ما يكن المتكان الدي كان يرضع عليه واشه ما يكن المتكان الدي كان يرضع عليه واشه ما يكن المتكان الدي كان المتكان الدي كان يرضع عليه واشه مناه المتكان الدي كان يرضع عليه واشه ما يكن المناه المتكان الدي كان يرضع عليه والله المتكان الدي كان يرضع عليه الكان الدي كان يرضع عليه المناه المتكان الدي كان المتكان الدي كان يرضع عليه المتكان الدي كان المتكان الديان كان يرضع عليه المتكان الدي كان المتكان المتكان الدي كان المتكان المتكان الدي كان المتكان المتكان الدي كان المتكان الدي كان المتكان الم

وقال الله مهدي. للقبان الثوري إمامٌ في الحديث، وبيس بإمام على اللسة، والأوزعي إمام في السنة، وليس بإمام في العديث، ومالك ، وصلي الله

أنباب التامي أني بيان الكناب ومؤنفه

عنه بالإدام فيهما، ومثل ابن الصلاح عن معنى فقا الكلام، فقال: أسبه هيئا منه الدعق، فقد بكون الإنسان فاقتا بالتحديث، ولا يكون عالما بالناة

قلت: ويشيخ مشابخة العلامة المحدث الشيخ ولى الله الدملوي كلام في شرح هذا القول لطبق جداً أوضح من كلام ابن الصلاح، يأتي مختصراً في دأت تصلف في القموطأة بحاصلة. أن لقدمت في الداءاط المحافل طريقان المناهسة أن محفظوا الآيات، والروايات، والآلمر، وسنسطوا السسائل من ذلك، وهذا طريق المحلفين، والثاني: أن سقحوا الأصول والقو عدا الكليم من كلام الأنسة، والخرجو، المسائل من ذلك، وهذا طريق لتنهاه، في نقل ألفاف الحديث وناكر الصحابة بأسايد صحيحة، والأوزاعي إمام في نقل ألفاف الحديثة وناكر المسائل إمام في الأمراع الأحول والتواعا، التلاف فيها عبد كما ولقاه،

وأخرج الل عبد البراعن مائك فالدا فليم منينا الزهري، فأنيناه، ومعنا بررمة، فحداً البولد، وأربعين حادثاً لم أنيناه من القدر أقال الطرو كسأ حلى أحدثكم مده أرأيم ما خلفكم أمس، أي شيء في أيديكم هندا عقال لم ربعة أمس، قال: ومن هوا قال الله لم عامر فالدا ومن هوا قال الله عامر فالدا مائك فحدائم بأربعين حديثاً منها، قفال الزهري: ما كنت أش أنه بقي أحد يحفظ مما عبري، وسبأتي في مشابخ الإمام عميمه في فوة حفظه، وقال القطاد وبين معين: مائك أمير الموميين في الحديث، واه ابن معين كان مائلة المسلمين، مجمع على فلكه، إمام من أنبة المسلمين، مجمع على فلك عدد الإنا جاء الأثر فمالك النجم فوكر الطماء فدلك النجم لناف.

وقال سفيان بن عبسة في حديث: أيوشت الا بصرب الناس اكباط الإبل يتقلمون العلم، فلا يجمون عالما أصلم من عالم المستبدة أحرجه مالك والترحدي^(۱) وحشه، والسباني والحاكم وصححه عن ابي هريرة موقوعان ترى أنه مالك من أنس، وفي ووية كانوا بروله، قال ابن مهدي: يعني سفيان متوله. (كانوا) النابعين، وقال غيره هو إخباره عن غيره من نظرانه، أو منين هو قيله، الحديث: كنا درى أنه مالك له هو قيله، الحديث: كنا درى أنه مالك له وضي الله عنه لا وروى أبو بعيم عن المتني بن معمد، سممت مالكاً يقول: مه بناً نبلًا إلا وأبت فيها رسول الله نتخة

وأحرح ابن عبد لمر وغيره عن مصحب الزبيري عن أبيه قال: كنت حالساً يمسجد وسول الله علا مع مالت، فحاء رجل فقال: أيكم أبو عبد الله مالك؟ فقالوا: هذا، فجاء فسلم عابه فاعتبقه، وقاله بين عبيه، وصحه إلى صدره، وقال: والله لشد وأب البارحة وسول الله يقلة حالساً في هفا الموضع، فقال: ماتوا مالكاً، فأني بك ترغذ فوالطك، فقال. ليس عليك بأس با أنا عبد الله، وكاك، وقال: احلس، فجنست، فقال: افتح حجرك، بشحت فصلاً منظورا، وقال: صحه إليك، ويته في أمني، فيكي مالك طويلا، وقال: الرزيا تسر ولا تُغَرَّ، وإن ضافتُ رؤياك، فهو العلم الذي أوبعي الله (ملقط من الروتاني)".

قال السيوطي: قان بعض العلماء: إنّ البخاري إذا وجد حديثًا يُؤَمُّ عن مالك، لا يكاد بعدل به إلى خيره حتى إنه يري في «الصحيح» عن عبد الله ين محيث بن السماء عن عبه جويرية عن مالك، وفي اللككرة للذهبي، قال أبو مصحب السمعت مالكاً بقول. ما أقتبت حتى شهد لي صحول أبي أهلً للكك.

قال أحمد بن الخلير: سمعت إسحاق بن (براهيم بقول. إذا اجتمع السروي ومالك والأوراعي على أمر فهو سُنَّة، وإن لم يكن فيه نص. وقال

⁽١) - أحرجه الترسدي (٢٦٨١) وابع حيال (١٣٠٨) والحاكم (١/ ٩٣).

⁽٢) الطبي المشرح الرزقاني، (١١) ٢٠. ١٥..

حسين بن عروة: قايم المهادي فلعث إلى مالك بألفي دينار، أو قال: بتلاته الآب دينار، لم أناه الربيع، فقال: إن أمير المؤمنين يحبّ أن حادله⁽¹⁾ منية السلام، فقال مالك. قال النبي ﷺ: «المبينةُ خَيْرٌ فَهُمْ لَوْ كَانُو، يُعَلَّمُونَ ⁽¹⁾ والمال عندي على حاله.

وقال ابن سعد عن محمد بن عمر: كاد مالك بأني المسجد ليشهد الصلوبات، والمناتز، وبعوة المرشى، ويغضي الحقوق، وبجاس في المسجد، لم توك المباوس فيه فكان يصلي وينصرف، وترك شهود الجنائز، مكان يأم توك بأني أصحاب فيعزّيهم، ثم ترك نفك كله، والمبالاة في المسجد والمجمعة، واحتمل الناس ذلك، فكانوا أرغب ما كانوا فيه وأشد له تعظيماً، وكان ربعا كُلُمُ في ذلك، فيقول: ليس كل الدس يقدر أن يتكلم معلوه.

قلت: والأوجه عندي في عدره، أن الصلاة حلف الفاسق باطلة عدما كما بسط في فروعه، وقال أبو مصعب: ثم يشهد مالك الجماعة خمساً وعشرين سنة، فقيل له: ما يصعك؟ قال: مخافة أن اري متكوأ فاحت أن أغره، وكان يحلس في مجلسه على ضجاع له، وسارق مطروحة بسنة ويسرة نمن يأته، وكان مجنب مجلس وقار، وحلم وعلم، وكان رحلاً مهياً نبيلاً، نبير في مجلس شيء من المواء واللفظ، ولا رفع صوت، إذا سئل عن شيء فأجنب سائله، لم يقل له. من أبن وأبت هذا؟ وكان نه كانب، وقد نسخ كتبه، مقال نه: حسب، يقرأ فلحماعة فليس أحد معن حضر بدنو مه، ولا ينظر في كتابه ولا يستفهمه هية وإجلالاً، وكان حبب إذا أحطأ فتح عليه مائك، وكان لا يُؤسِّع لاحد في حلقته ولا يرفعه يدعه يجلس حبث انهي به المجلس، ويقول إذا جلس للحديث؛ ليليني منكم أولو الأحلام والنّهي،

قال عبد الله بن الممارك؛ كنت عند مالك، وهو يحدثنا، فلدغته عفرب

 ⁽¹⁾ في أسير أعلام البلاءة (١٩٢/٨) أن تُعايِله . أي تكون له عديلاً في المحمل وتصاحبه في سفره إلى مداد.

⁽٣) أخرجه بالك (٣/ ٨٨٨، ٨٨٨) والبخاري (٧/ ٧٨، ٨٠) ومسلم (١٣٨٨).

حت عشرة موة ومالك يتعير لوبع، ولا يقطع التعليث، فلما تقرق الناس، قال: إنما صبرت إجلالاً للحديث، (رزفنا الله الباعة)

وكان مائك مازفسي الله عنه بالقول؛ السراء والتحدل في العلم يذهب يتور العلم من قلب العبد، وقبل له: الرجل له علم بالسنة أيحادل عنها؟ قال: لا، ولكن ليخبر بالسنة، فإن قبل عنه وإلا سكت.

وسال هارون الرشيد مالكاً بارضي الله عنه با أن ياليه، فأبي، فأتي هارون بالكاً، وهو في منزله، ومعه بنوه، فساله أن يقرأ عليهم، فقال: ما فرأت على أحد منذ زمان، وإبما يُقرأ علي، فقال هارون: أخرِح الناس حتى أقرأ أنا عليك، فقال: إذا مُنتج العام لبعض التخاص لم ينتصع الخاص، وأمز معنً بن عيسى فقرأ

فائد بن خلكان: وشبى به إلى حعفر بن سليمان في البيعة، فغضب جعفر ودعا به، وجرَّده، وضويه بالسياط، ومُلَّث يداء حتى التعلمت كنفه، وارتكب منه أمراً عظيماً، فلم يرل بعد ذلك الخبرب في علو ورقعة، وكالها كانت تلك السياط حلياً حُلَى به.

وقال ابن فرحون: اختلف قيمن ضرب مالكاً، وفي السيد في ضربه، وفي خلافة من شرب، فالأشهر أن جعفر بن سليمان هو الذي ضربه في ولابت الأولى بالمدينة، نهاه عن الحديث الليل على المستكره طلاق، ثم ذيل إليه من بسأله، فعدت به على رؤوس لناس، وقين: شهي به إلى جعفر أنه لا بري أيمان بيعتكم بشيء، فإنه يأخذ بحديث ثابت من الأحنف في طلاق المكره أنه لا يجور، وقال نين يكير: ما شرب إلا في تقديمه عثمان على عبي درضي الله عنهما دواختلف في مقدار المضرب من ثلالين إلى مائة، ومقت بداء حتى انخلف كنفاه، وبقي بعد ذلك مطابق اليابي، لا يسطيم أن برقعهما، ولا أن يسؤي رداءه.

قال الناجي الما حج المتصور أفاد مائكاً من جعفر بن سليمان، «أرساء إليه الفتني منه، فقال: أعرد بالله، والله ما ارتفع سوط من جسمي (لا وأنه أحمله في حلل من دنت البرقت، لقوالمه من وصول الله يتماه وقال الدراوردي: المبعدة يعول لا حين صُوب له اللهي العبر الهيم فإنهم أن يعلمون، فال: فيها صُوب حمل معنها علمه، فلاحل الناس فافاى، وقال الشهدكم التي فد حينت ضاربي في حل، فال مصيب: كان صوبة منه عند وأرجمي ومانة،

وقال الل الهيمة. قدم عليها أنوا الأسود سنة سب وثلاثيل ومائة، فقالما أند عن بالمدينة لعلى؟ قال: مائلم مثل على من دي أصبح يقال لدا مالك. وقال النصيل من ريادة المائك أحيد بن همل عن صوب مثلك؟ بال العمرة بعض الولاد مي طلاق السكرة. وكان لا يُعيزه

رقال ابن حيان في "تنتابه: كان بالك أول من دخي الرحال من الفقيه، بالسنينة، وأعرض عبل ليس بلغة في الحديث، ولم بكل بروى الأ ما صح، ولا يحدث إلا عن تقد مع النقه، واللين، والمنصل، والبيث، والبيث، والمنظمي، وروى ابن حزيمه في الصحيحة عن أبن عبيته، فأذا إنسا كنا تبع أنو منت، ويعظم إلى الشيخ إن كنب عن وإلا تركنه وعقر أن حلكان كان بالك درمي انه عدد لا يكد في المدينة مع ضعمه وكن حدة ويقول: لا أركد في مدينة فيها جنة رصول الله كلم مدونة، وبال ابن حبيل درمي الله عدد الأ وابن الرحل يعض مالكا، باعلم وبال الم مدينة الرحل بعض مالكا، باعلم أنه مبدر.

وقد أفرد الدامل من السلت والتخلف في فضائله وبيان أحواله بالتصابيد. قال أن عبد ألياء ألف ألتاس في فضائله فينا كثيره، وضبت اللهجي وساله في ترجيه الإسم، وكانك المعافظ أن حجر، وأبو بكر بن أحيد بن بروان المائكي المشوعي عنه الاهد، وأبو الروح عيسي بن منحود الشافعي المائوفي عنه 377هـ، والسيوطي رسالة منماح با أقريس الأوائك بدف قد الأمام عالمك، ومحمد أبو عبد ألف بن أحمد التستوي السائكي شند التعصيب له، أأف في منافيه عشرين جراء، توفي عنة فلاهد، ومحمد أبو المحافي بن المحمد أبو بكر بن اللباد بن محمد المترفي سنة ٣٣٦هـ برغيرهم كثير بصفت رحصا زهم؟".

العائدة التالكة

في مشايخ الإمام

وهم أكثر من أن يحصره قال الزرقاني: أخذ عن تسعيانة طبخ فأكثر، وقد نقدم أن الإمام أخذ عن أبيه وغليه أيضاً، فكان بينه ببت علم وفضل، وقال الإمام مانك. كنك اتن بافعاً وأنا علام حديث السن، ومعي غلام فينزل فيحدثنى، وغلم منه تلسنةً الإمام في الصغر، والخصيصة بثافع لـ وضي الله عند وأكثر الإمام لـ رضي الله عند لا أيضاً عند في المبوطاً، وغيرد.

والسنبهور عند أهل العلى أن من أصبح الأسابيد. مائك عن نابع على ابن عسر مارسي الله عنهما راحتى فيل آه: مائسلة المهماء ويري عنه و فلت الأمل: أدهب، فأكتب العلم؛ فقالت: تعالى فالبس ثباب العلم: فالسسي غياباً مشامرة، ووضعت التلسية على وأملى، وعممتني فوقها، أم قالت: اذهب إلى وبيعة، فتعلم من أدبه قبل علمه، وقال راضي الله على ربيعة، فتعلم من أدبه قبل علمه، وقال راضي الله على راباه حفظ الناس، بقد كلت أني سعيد بن المسيد، وعروف والقاسم، وأبا سلمة، وحميناً، وسالماً راونة حماعة والد عفته كله من غير أن أخبط حليد هنا بحديد هنا.

قال العافقي: هذه شبوخه الذين سعاهم خمسه وتسعون رجلاً، وعدة صحابته خبسه وتسعون رجلاً، وعدة صحابته خبسة وتعامون رجلاً، ومن السائهم ثلاث وعشرون امراً، ومن التابعين ثمانية وأربعون رجلاً، كلهم مديون إلا سنة: أبو الزبير المكي، وحميد الطريل، وأبوب البصريان، وعظاء الخرساني، وعبد الكريم الجزوي، ويراجم بن أبي عبنة المدمي.

⁽¹⁾ النظر: النبير أعلام : النازاء (4/ 10) والقامام مالك وكتاب الموطأة المعمقي.

ظاب الناني في بيان الكتاب ومؤلفه _____

وأحرم العطيب عن أحدا بن سعيد قال الدا صاعب مالك كتب كان يدا مراب مراب المحدد في موضعه من يحدث ردد بن أسلم قال، أثر والعدا المدرة حتى تحديه في موضعه وقال عند تاريخي بن أسلم الدا وضع مثلك الموطأة يعمل أحديث ويد بن أسلم في أحر الأنواب، فقلت أن في ذلك؟ فعال، إنها كالسراح تضيء لما قديها، أحرجه إبن حد البر في التسهيدة، وسيأتي قول الرئية فيالك: بدا بر في كانت ذكر لعلي وابن عناس؟ فقال الم يكود سندي ويد أني وحد أني وحد البراني وابن عناس؟ فقال الم يكود سندي ويد أني وحد أني وحد أني وحد أني وحد الما يكود سندي ويد أني وحد أن

وسط شبحه العلامة الدهموي في مقدمة (الدصفيّ) الكلام الطويل عالى أساميد الإمام مائك المشهيرة التي أكثر الأخذ صها هي (الموطأ) لا مسمها الهذاء.

فال ابن فرحون کان مانک دارنسی آنه هفت دیدهای الی فود ملیدن بن بساره وکان مثبان جاهید این فول های بر بر الخطاب دارضی آنه عد

وفي فيهديب العافظة عن بن معين كل من ودي عنه مالك فيو لفة إلا عبد لكريم "أ. واكتر عنه الإمام مالك لـ فين فه عنه ماكنه حكاه الشعرائي في البراية : الإمام مالك من نامع عن من عمر ماصي اله عنهما لـ وموطأ الإمام بولد فالك، وسيأتي النمط في لناه فقه طالك في بباد فأت المصنف في فالموطأة

وفي المعلام المورف بن العلم، والمقد، والعشم، تنشر في الأمة اس أصحاب الل مسعود والعلم الفاحة والصحاب وبداين باست ورضي الله عام وأصحاب عبد الله من عمرات رضي الله عنهما لـ الصحاب من عباس، فعلّمًا الشاس عامة من أصحاب عنولاء الأربعة، فأما أص المدينة فعلّمهُم من أصحاب وبداين تابت وعبد الله بن صرات رضي الله عنهما لـ وأما أعل مكنة

 ⁽²⁾ الطر التائيمين المستقد (2) - (4).

العلمهم من أصحاب ابن عباس ، وضي الله عديمة ... وأما أهل المراق تعلُّمُهُم من أصحاب من مدمود ، وهني الله عنه ...

وقال شبخ مشابحت العلامة الشاء ولمي الله الدهقوي بارحمه الهابا مي الانصاف!'` بعد بياد احتلاف الأحاديث: وبالجملة فاختلفت مذاهب أصحاب النبي يخيره وأحد شهم التامون كدلك كل واحد ما تبسر له، فعفظ ما سمع من حديث رسول الله ﷺ فحفضها: وعقلها، ورجع بعضها على معض، فالنصب في كل بلد إمام مثل سعيد من المسبب، وسالم بن عند الله بن عمر في المدينة، وتعدمها الرهري، والقاضي يحيي بن سعيد، وربيعة بن أبي عبد الرحميء رعطاء بن أبي ردح بمكله، وإبراهيم النخعي والشعبي بكوفاه والحسر المصري بالمصوف وطاوس باليميء ومكحول بالشام، فاطمأ الله أذبادأ بأبي طومهما فرفعوا فيهاء وأخذوا عنهم الحدبت وفتاوي الصحابة وَ اللَّهِ مِنا بِينَ الْمُسْبِ وَأَصْحَابُهُ يَذَمُونَ إِلَى أَنْ أَعَلَ الْحَرْمَينَ أَنْبُتُ النَّفَى في الفقاء وأصل مدهمهم فناوي عمر وعلمان وفضاياهما: وفناوي ابن عمر وخائشة وابن حباسء وقضاة المدينة، فجمعوا من ذلك ما تيسر لهج، لمر بطروا فيها نظر اعتبار وتعتشء فما كان مجمعا عليه بين عليهاء المذينة، فانهم بأخدون عليها بالتواجد، وما كان فيه اختلاف عندهم، وإنهم بالحمون بأفواهاء وأرجحهاء وإدا للم يجدوا ميما حفظوا منهم خرجوا من كالإمهم وقال أيضاً: وكان محيد بن العسيب لسان فقهاء المعياة، وكان أحفظهم تخضابا عمراء رصى اتمه عنه بالواحديث أبي هربونه الإبراهيم لسان فقهاء أعل الكوفة. فإذا تكلما بشيء، ولع ينسب إلى أحر فإنه في الأكثر منسوب إلى أحداس السلف صويحا أواإيماة ونحوانلك، فاحتمع فليهمة نفها، بللعماء وأحذوا عنهماء وخرجوا عليها النهي مختصراً.

وقال أبضاً: إذا اختلفت مقاهب الصحابة فالسحنار عند كل عالم ملحب أهل بلده وشيوخه؛ لأنه أعرف بالصحيح من أفاوينهم من السقيم، وأوعل

^{11) (}موناي 25).

فلاصول، فمقعب عمر وعنمان وعائنة وابن عمر وابن مهاس وزيد بن ثابت وأسمانهم مثل سعيد بن السبب، أحق بالأحق من غيره عبد أهل المعينة، وزنه مرى مالك أنه بسمست وإحماع أهل المدينة، وزن مالك أنه بسمست وإحماع أهل المدينة، وزن على المالك على مثمه: اللسبة التي لا احتلاف فيها عندنا كذا وكذاك وإد اختلاف أخذها المنافذة وقد المنافذ الفائنين به، أن تموافقته بغياسي فوي، أو تخريج من الكتاب وابسنة، وهو الذي يقول في مثله مالك؛ أهذا أحين ما سبعت

القائدة الرابعة في تلامدة الإمام . رضي الله عنه ..

قال السعبي: حلق عنه أمم لا يكانون بعصول، قال الزرقائي: والرواه عنه ويه كرواته، والرواه عنه المحتفظة وواه كرواته، وقد الله المخطب كتاباً في الرواة عنه، أورد قد الله رجل إلا سبعة، وذكر عباص أنه ألف وتلالمائة، وهد في عباص أنه ألف وتلالمائة، وهد في الدارك، يما طل ألف، تا قال: إنها ذكرنا المساهر، وتركنا كثراً.

ومسى روى عنه من شيوخه الزهري، وأبو الأسود، وأبوب نسختهاي، وربيعة، ويحيى بن سعيد الأنصاري، وموسى بن عقبة، وهشاه بن خروة، وباقع الفارئ، ومحمد بن أبي ذلب، وباقع الفارئ، ومحمد بن أبي ذلب، والى حريع، والأعسل، قال الدارفطني: لا أعلم أحداً، ممن لغته أو بأحر، المشمع له أ اجتمع لمالك، روى عبه رحلان حديثاً واحداً، بين وفاتهما احو من مالة وثلاثي سنه الرهري شيخه توفي سنة حديث وعشريل ومائة، وأبر حفاقة السهمي توفي بعد الخمسيل ومائين، وزؤيا عنه حديث العربعة ست مالك في سكني المعدد.

قلت: وقد رُوَيُّ عن مالكِ «الموطأ» خاصة جماعات من المحاشِي، سَأَتِي بَاتِهَا فِي مُوضِعًا. وقال السيوطي: قال أبو حاتم: أنبت أصحاب مالك وأرثقهم معن بن عبسى، وقال بعض الفضلاء: اختار أحمد بن حنبل في المسئدة رواية عبد الرحمن بن مهدي، والنحاري رواية عبد ألله بن يوسف التُبسي، ومسلم رواية يحيى بن يحيى النميمي المبسابوري، وأبو داود رواية القعنبي والنسائي رواية فنية بن سعيد.

الفلثرة الخامسة

في مؤلفاته غير الموطأ

وللإمام - رضي الله عنه - مؤلفات كثيرة غير «الموطأ»، مروية عنه أكثرها بأسائيد صحيحة في غير فن من العلم، لكنها لم يشتهر لما أنه لم يواظب على إساعها وروايتها غير «الموطأ»، فمن أشهرها رساك السعروفة إلى هاروك الرئيد في الأداب والمواعظ، حلّت بها في الأنكس أولاً ابن حيب عن دحاله عن مالك، وحدث بها آخراً أبو جعفر بن عون الله والفاضي أبو حيد الله بن مفرج عن أحمد بن زبلونة النعشقي، وقد أنكرها غير واحد، منهم أصبغ بن الفرج، وحلف: منا هي من وهم عائك، (قالم ابن الفرحون) قلت: والظاهر أن من أنكرها، لما فيها من يعض المناكير، وقد طبت هذه الرسائة علة مرات.

ومنها: رسالته إلى ابن مطرف غسان بن محمد بن المطرف، وقال في شوحي الإمنمين الحطاب والمورق: ومنها: رسالته إلى أبي غسان في الفتاوى، وهي مشهورة.

ومنها: رسالته إلى الليث في إجماع أهل المدينة، وفي شرحي الإمامين، ونسب إنه كتاب السر، والكر.

ومنها: رسالته إلى ابن وهب عبد الله أبي محمد بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم، صحب مالكاً عشرين سنة، يسمى ديوان العلم، وسماها يعضهم برسالته في القدر، والرد على القدرية، قال ابن قرحون: هو من

أباب الناتي أفي ببار الكتاب ومؤلفه

اشهارها في البالها، ومن خيار الكتاب الثالثة على سعة علمه، وكذا خالجه القاضي، وقال: هو من حيار الكتاب في هذا البالها، الثال خلى سعة علمه بهذا الثنان

ومنها : اكتاب الأقضية؛ كتب يها إلى بعض الفضاء، عشرة أجراء، رواء عبد الله بن جليل.

رمنها اكتابه في التحرم، وحياب بدار الرمان، وسارل القبو، وهو كتاب حيد مفيد حدا، قد اعتمد عليه الناس في هد الناس، وحملوه أحالا.

رمنها الكتاب المتاسكات قال أنوا يعطر الرهري: هو من أكبر مؤلفات الامام، ذكر فيه أحكام الصاحك.

ومنها: " فكتاب المحالسات عن مالك" جمع أبه لمبر وهب المشكور ما يذكر الإمام مالك في محالسه من الفوائد وانعلوم من الانار والانحلاق

ومنها: اكتاب المحالسات عن مالك؛ أيضاً، جبيعة محيد بن ابراهيم بن عشوس بن بشير، فألف في مجالس مالك اربعة أحراءه كان كثير العبادة، صلى الصبح بوضوء العلمة للاثين بنية، خمس عشرة بنيه في درسته وخمس عشرة في عبادة، ولد بنيه ٢٠٢هـ، وتوفي بنية ٢٦١هـ وقل، بعدما،

ومنها، كتابه في التفسير لغرب القرآن، الذي برويه عنه حالد بن عبد الرحين المحرومي

ومها الأحكام القرآلاء ليس من مؤلفات الأمام للفيدة على من مؤلفات أي محمد مكي بن أبي طالب الأندليسي، الميتوفي في صدر محرم سنة ١٨٣٧ وجمع عبه الأحكام المتأثورة عن الإمام فالمك الرضي الله عند عبد في الأيات القرآبية، وسماء اكتاب الماثور عن الإمام مائك في أحكام القرآلاء كما ذكره ابن القرآبية الفرآلاء لأبي محمد

الباب الثلثي أفي يبال الكتاب ومؤلفه

مكي إلى أبي طالب القبلي الصوفي صنة ١٣٧هم، والد المكي هذا في شعدان منة ١٩٩٩هـ وله مولفات كنبرة في القراءات. وله تصليم في تحصيمة عشر مجداً

رمنها: المندونة القبري، وهو كنات صنف شهير في فقد الموالك، وابس أبعاً من مؤادات الإمام. كام رنسب إذره، ومؤلف عند الرحمن من القاسم المدوق سنة 181 ماركل من اركان مدهب المناكبة، جمع فيه الأقوال الفقهية المأتورة عن الإمام، من أحل الكتب في مدفيهم، شرحة وهذبه جمع من المشايخ، كما يسط في محلة،

رسها النسير الفرآن عن الإمام ماكلتان هكذا ذقره من صبط مولفايه، ولا تبعد أن يكون هذا هو كتابه في النمسير العربيب الفرآن.

ومنهار الانتاب السمائليات

والله محمد أبو الطبب بن محمد أبي يكر بن أحمد بن أبن بوسف، المعروف بابن لخلال فمتوفى سنة ١٣٢٦م أريحن حربةً من منفي قول مالك، وأنت محمد أبو يسحاق بن الفائد مالك، وأنت محمد أبو يسحاق بن الفائد بن شحال السوروف بابن المحروق المتوفى مالك، وأنت أحمد بن الملك ولاشبلي، المحروف بابن المحروق المتوفى المتوفى منة ١١٥٨م أبن فرحون) وألف أبو محمد عبد الله بن حسن الكلابي المحوفي سنة ١٨٨٨م اكتاب ولاستعاب فكرة إبن فرحون أبوال أصحاب فكرة إبن فرحون أبوال أصحاب فكرة إبن فرحون أبعد.

العرف ما طفره بأسياسه وله مؤلفات غير فلك، فكر العطب أبو بكر في الدرسية الكبيرة عن أبي العباس السراج الدرسابوري أنه قال الله سيفول ألف مسألة لسابك، وأعار إلى كتب منصفة عداء كشهة، ذكره عن الدرجول

الغمل الثاني: في الفولت، وجد فوائد العصل الثاني في الشولف، وفيد فوائد

القائدة الأولى في فضاه وثناء الناس عليه

وهو أيضا تثيره كالتناء على طلعه يصعب سيعامها. فأق أم يكر الل العربي في هموج التوملي؟ ¹⁵⁴ العربية هو الأصل الأول واللياب، وكتاب المحاري هو الأصل النائي في هذا الناب، وعليمه بني الجميع كمسلم، والترمدي.

وقال شيخ المتابع العلامة الساه ولي الله الدهلول في اللسول الأراث. من المع المعابد وروى الإنصاف علم الأصمد وراسه المصاف عدم الله في المعابد وقدت أبي مالك وأساسه وعملة مذفب الشامعي وأحمد وراسه المصاف مذهب أبي حيلة وصاحبه وللراسة وهذه المدا عب بالسنة إلى اللموطأة كالشروح للمنوب ولايم أيضا الذا الكتب في السال كالصحبح مدامه والمال أبي الوطي الوطال والمالك والمناز أبي سنخ حات على الموطأة تحوم حومة وترام رومه المطلح تطاهم ويها وصل ما أرساد ورقع الأوطال والشوائد لما أسلد ورقع المالكون والشوائد المالكون والشوائد المالكون المتابعات والشوائد لما السود.

وقال أبضاً في التحميل الومن النفي أنه نبل بيد أحد اليوم كتاب من كتب العمد أقرى من المعوطات لأد فضل الكتاب إن يكون ناعدم الدونات أو من حجه النزام الصحد أو ياعدو الشهراء أو ما جهة التمول، أو ياعدو السمل المترتبية واستبعاب المتاسبات و حود الدار، وكال ذلك بوحد في فالموطأة.

⁻⁽z; 2) = 0.3

 $^{\{(77,(1),(3)\}}$

فال أبو نعيم في اللحية، ويحيل اللك: قال: شاورني هارون الرشيا في أن يعلَّن والمبوطأة على الكعية، ويحيل الناس على ما فيه، فقلت: لا نفعل، فإن أصحاب رسول الله يُغلِق اختلفوا في العروع، وتفرقوا في الملدان، وكلَّ مصيب، فقال: وقفل أنه يا أبا عبد الله، وروى ابن سعد في اللطبعات، عن طالل أنه نما حج اله، صور قال في سرماً، على أن أبر بكتبك هذه التي وضعفها، فتسخ، شم أبعث إلى تصر من أمصار المستمين منها نسخة، وأمرهم أن يعملوا سا فيها، ولا يتعدوا إلى غيرها، فقلت: لا تفعل هذا، فإن الناس قد سقت إليهم الاقتابل وسمعوا احاديث، وروزا روابات، وأخذ كل قوم سما سبن إليهم، وذائوا به، فلاع الناس وما اختار أهل كل بلد منهم لأنفسهم.

قال الرزقاني: لما ألّف الإسام اللموطأا، انهم تعلم بالإحلامي عبد اللقاء في الداء، وقال: إن ابنلُ قلا حاجة في بد، قلم ينل منه شيء، قبر. لما صنف الإمام سلك اللموطأا، عمل من كان بالمقيمة يومئة من العلماء الموطأت، فقبل تسائل: شفقت نفسك بعمل هذا الكتاب، وقد شركك فيه الناس، وعملوا أمثاله فقال: التوفي بما عملوا، فأني بذلك، فنظر فيه، وقال: لتعلمُل أنه لا يرتفع إلا ما أربد به وحدً الله، قال: فكأنما ألفيت تلك الكتب في الآبار، وما شفع بشيء منها بعد ذلك بالكرااً.

وروى أبو مصحب أن أبا جعفر المنصور قال لمالك: ضغ للناس تتابأ الحملهم عليه، فكلمه مائك في دلك، فقال: ضعه، فما أحد اليوم أهلم منك، قوضع الموضاة، فما فرغ منا حتى ماك أبو جعفر، وفي رواية: أن المنصور قال: صع هذا العلم، ودوّل كناباً، ويُعَبِ فيه شد لد الن عمر، ورُخص الله عنهم - واقصد أوسط ورُخص الله عنهم - واقصد أوسط الأمور، وما أجمع عليه الصحابة والأنهة.

^{. (}TT3 /1) - (3)

⁽۳) انظر، فالتمهيدة (۸۱/۸۱).

قال ابن عبد البود بشفني عن مطرف، قال: قال لي مالك: ما يقول الدامل في موالك: ما يقول الدامل في موطني؟ فقتال: الدامل في موطني؟ فقتال: الدرشيد الله يده وروى المعطيب قال: هال الدرشيد الله يده وروى المعطيب قال: هال الدرشيد المالك الثم فر في كتابت ذكراً لعلي وابن هالمل؟ فقال. يا أمير الشؤمني، لم يكونا ببلدي، ولم المن رحالهم، عود صبح هذا فكال أوند دكراً كثيراً، وإلا يكونا ببلدي، ولم المن رحالهم، عود صبح هذا فكاله أوند دكراً كثيراً، وإلا في الموطأة الحاديث عنهما، إقاله الررفاني).

قلت والأوجه عبدي: أنه ذكر رواياتهما بعد قلك، فإنه دارتني الله عنه داكان يكّبه ويحتبره عاماً فعاماً، ولذا ترى الاختلاف في النسبغ من المؤادة والشعبان.

وروى الل شاكر في كالديا استاقت الشافعيا ، قال: ذكر الشافعي الطاقت الله وكر الشافعي فالسوطات الفال: ما علمنا أن أحداً من المنفقيين الله كتاباً أحيل من الدكر مرعوباً عنه الرواية كما أحد فأ مانت ، وما ذكر فيه من الأخيار، ولم يذكر مرعوباً عنه الرواية كما ذكره ضره في كتبه وما علمت ذكر معيداً فيه ذكر أحد من الصحابة الا والم في حوضيه الحديث، طقد أخيرني من المح في حاست، طقد أخيرني من المح والكا ذكر منه الحديث، وأنه وذا أنه لم يخرجه في العرطاء

وأخرج أبن فهر عن الشاهعي ـ وضي الله عند ـ اما على طهر الأوض كتاب بعد كتاب الله أصبح من كتاب مائك، وهي فعفاء أما بعد كتاب الله كتاب هو أفرب إلى الفرأن من كتاب مائك، وفي لفظاء أما بعد كتاب الله أكثر صوابةً من موطأ مالك، وفي آخرة الما بعد كان الله أنفع من الموطأة، وأطلق عليه جماعة المم الصحيح

وأخبرتني بنت فعليا الإرشاد الممحدت الكانگرهي . فُلْس سره . أن وصعة عند رأس الدرأة رفت الولادة ميسرًا توضع الحمل . وهو مجرّل .

¹⁹³ أخرجه واللك في االمعوطة (٣٥) في قنتاب التعليمون فوقعة فيقادن، رواد أكتر رواة التعرفة وفي سنة ولاي العلا بذولة الطرة (١٤ و١٠).

الفائدة الذنحة

هي درجة الموطأ من بين كتب الحديث

اعلم أن الحمهور عنَّما المهوضًا في الطبقة الأولى من طبقات كتب المعابث، والمعتارة شبخ مشابخ العلامة هيئة العربير اللهطوي ـ بور الله مرافعة . في أما يمن خلطة لتنظره، وجعل كتب العديث محسل طلقات، جعل هي الأولى مها الصحيحين والموضأ وعبرها، ومبقة في ذلك والذه الشبخ ولى الله المنظري ـ وذ الله مصححة على أحجة الله البالغة:

وصاحب فنفاح السعادة قلاً تربب كتب المحديث هكذا المخاري، ثم مسئوه أم أبو هاوده ثم النومذي، ثم النسوي، ثم فان: واعلم أن الإمام النبوي على كتب الأصول خمسة، وهي التي ذكرتها إلا أن محمهور جعلها منه، وعبد منها مومة الإمام مثلا، وجعلو، بعد الترسدي وقبل لنساني، والحق لك بعد سدم في الرفة.

وهي السير أعلام النبلاده أنفاهي في ترجدة من حرم الأدلسي الفاهري (أنه ذكر قول عن بقول، أجل المصنفات الموصاء طالبة بل أدلى المكتب بالتعاليم صحيحا البحاري ومسلم وصحيح ابن السكن برغيرها، لم يعدما كنات أبي داود والنسائي، ومصنف القاسم بن أصبح، ومصنف أبن جمتر الطحاري، ولم يذكر ابن ماحه ولا جامع الترمدي، لأنه ما رأهما، ولا أذعار في الأبيلس إلا بعد مواه، قال واستد البرار ومستد ابن أبي شيئة ومسد أحمد بن حتى وقا حرى هذه الكتب التي أموت بكلام وسود أله يُتلاق مبرواً، مثل مصنف عبد الرزاق، مبرواً، ثم مصنف عبد الرزاق، ومصنف ابن أبي شيئة، وموضأ مثل مصنف عبد الرزاق، أنس، وموضأ مثل مصنف عبد الرزاق، أنس، وموضأ مثل وهب رغيره،

وأورد على ابن حرم النبيخ عبد النحن في حاشيته عني النبوطأه ".

 $^{(3 \}cdot 1/3 \lambda) \cdot (3)$

 ⁽٢) اشر: الأنجاق ليتجد (٢) (١)

العصل التاني أفي الشؤلف، وفيه فوائد

والده حين بأن احتلافهم في ذلك منني على استلاف اعتبارات، فمن بطر بأن أخلاط الأحادث بالفروع معله مؤسراء ران بطر إلى عبيجة البنائيد الروايات في الكتاب حلة منديا

وحكى السيوطي هي الدريب الراوي أدل الل حرم للفظ وصلح من ذلك فقال أواما أبل حرم فإله قال أولى الكلب الصحيحان لم سجلح سعد إلى المخزم والمنتقى لابن المارود أو للنقى المقام الم أصلح الم بعد علم الكلب قتاب أبي لا ودر وقياب السالي، ومصلف ذلكم إلى السيم ومصاعب الطحاوي، ومساليد أحمد، والبرار، والتي أبي فيلة أبي لكا ، ا اعتجاب وابن واهويه والطباسي والحسن لل سفيان والمستدارك والل سنجر ويتقوب بن مسة ، وعلي بن المديني، والن أبي عروه وما سري محروف التي أفردت لكلام رسول الله يهيج صوى .

لم يعلمها الكتب التي ديها كالامه وكالام شرود ثم ما كان شه الصحيح فهر أحلُه مثل مصنف عدا الراقية ومصنف الله في ومعتدا التي ديما الراقية ومصنف المستحد من المعتدا الراقية وكتاب الله المستفرد ثم مصنف المساد الراميلية وكتاب الله المستفرد ثم مصنف المساد الراموميّة مالكن. وموطأ أمن وهما ومسائل الله حنيل، وعقد أبي عبيد، وموطأ أمن وهما المستفدوا الله حنيل، وعقد أبي عبيد، وقد أبي أبيد الله الله تعدد وما أبي مهدي ومستدا وما جرال مجراها، فيذه طبقة موطا والأوداعي، والمحتبقي وابن مهدي ومستدا وما جرال مجراها، فيذه طبقة موطا دائد، وعفها دوره

رفده أخصب ما في حقيق شعبة من الصحيح، فوطله بدادالة حديث ومنه مستنده ودولته بدادالة حديث ومنا مستنده ودولت بزيد فلي الدائين والما في خليف منها من في الدائية والمستند منها منها من الدائية موسلاً وليداء وإنه بقد وسامون حديثا قد برك مائك القدم العمل بهاء وليها أحاديث صحفة وقاها حمهون العلداء المنخصا من كناه دائيت السائة ا

المصل الثاني التي المتزلف، وفيه فرائد

الفائدة البطعة

في وجه التسمية بالموطأ

قبل الانهي حاتم الراري الموطة مالك بير لمبلس السرطة الافقال السيء طبيع وإقفاء للمدور حيل قبل الموطة مالك، كما قبل الحامع معياد، وروى أمو الحيل من فهر عمل الماعر علي الخلاجي: ماحد، يعص المشبيخ يقوفها قال مالك: عرضت كتابي هذا على سيعيل القرها من الفهاء العلائم، فكنهم وطفاًي عليه، فسيته العلائم، فكنهم

فلت الهداء التسبية الرجاللفلة عن صاحب الشدمة، قال أم فهم الم ودائق مالكاً أحم إلى هذا التسبية، فإن من الف في زمامه بعصها المم بالمامع، ومعملهم دائل بالموافق، ويقضهم بالمصنف، وللفظة الموطأ معض المهمود المستعد.

وأخرج الناصد التراق عن المعطل بن محمد بن حود العالمي قال: أواه من حديد كتابة بالمحمودية مفي معلى المعوطات من ذكر ما الحديد عديد أهل الدروت عبد العربي بن أبي سلمة المساحدين، وعلى دلات كلامة أهم حليت، قالى به دائكا، فيقر فيه تشان عما أحسل ما عمل، ولو قبت أنا الدي عملت. الدائل بالكام، لم حرم مالك على تصنيعه فيليد، فإل المحود في اللادوس، وفائه الكلم بالكلم بالمطورة بالد على تصنيعه وهيئك، وأناه الكلم بالكلم وواطأة على المحود في الكلم، منان الكلم وواطأة على المحدد والعالم والمحدد والعالم منظرة الاحداد على كلواطأة المحدد المحدد المحدد المحدد المحددة المحدد المحددة المحدد المحدد المحددة المحدد المحددة المحدددة المحددة المحددة المحددة المحددة المحددة المحددة الم

الفائدة الرابعة في دأب المصنف في الموطأ

فال المشبع وثي الله في شرح قول الله العدنية إلى النوائي إفاد في الحديث. مول الشناء والاورامي إمام في السهادون الحديث، وبالنك إمام فيهما قال الشبخ في المصغى العلم أن شرحه يحتاج إلى البسط في الكلام، وهو أن للسلف في استباط المسائل طريفين، أحلهما: أن يحفظوا الأيات والروايات والآثار، ويستنبطوا المسائل من ذلك، وهو طريق المحدين، والنابي: أن يتقعوا الأصول والقواعد الكلية من كلام الأنمة بدون احتيار مأخذها، ويستنبطوا الأحكام من تلك الأصول، وهو طريق الفقهام، وللك يقال: حماد بن أبي سليمان أعلم الناس بمسائل إبراهيم، ومير الإمام مالك درضي الله عنه د في موظئه عن هذا الطريق يقوله: اللسنة التي لا اختلاف فيه عنه كذا وكذاه.

وقال أبضاً في موضع أخر: إن الإمام مالكاً مارضي الله عند محمل بداء مذهبه على الروابات المرفوعة إلى النبي يخطّ موصولةً أو مرسنةً، وبعدها على فضايا عبر ثم على فناوى ابن عبر مارضي الله عنهما ما وبعد ذلك على أقوال فقهاء المعينة، كابن المسيّب وهروة وقاسم، وسائم وسليمان من يساره وأبي سلمة وأبي يكر بن عمرو بن حزم، وعبر بن عبد العزيز وعبرهم، وقال أبضاً: إن الإمام ما رضي الله عنه ما يحبّر عن أقوال الفقهاء السبعة وفقهاء المدينة بقوله: «السنة عنفنا كذا وكذاف قال الإمام الشاقعي: وهذا ليس بإجماع، بل هو مختار الإمام مالك ما وضي الله عنه ما ومشايخه.

قلت: وتقدم في مشابخ الإمام مالك دابه في قوله: « لسنة التي لا اختلاف فيها حدث كذا وكذا» ودانه في قوله، «عدا أحبُّ ما سمعت إنُ الآن ويه أيضاً ما فال ابن رشد في المقدماته، روي عن مالك أنه قال. إذا جاء حديثان مختلفات عن النبي ﷺ، وبلغما أن أبا بكر وعمر عملا بأحدهما، ونركا الآخر كان في ذلك دلالة على أن الحق فيها عملا به.

ومن خصائصه أيضاً أنه كثيراً ما يذكر في الباب المسائل المفهية المناسبة للباب، واجتهادات الإمام مالك من دون إيراد خبر أو أثر. ومنه

⁽١) انظر . محجة الله الدلعة، (١/ ٤١٧).

أيضاً ما سيأس في بيان المعرسل: أن الإسام لا وصلى الله عنه لا نطر في كتب المفرم فيعبّر عما أخد عنها بالبلاغ.

رمما يحب النبيه عليه ما أفاده بعض علماء المالكية في المدينة السورة أن الفول المشهور في كتبت يطلن على ثلاثة معاني: الأولى: ما يكون قوبةً من حيث الدنيل وإن لم يقل به الأكثر، والثاني: ما يكون قائله جماعة من المشايخ، وإن لم يكن قوباً من حيث الدنيل. والثالث: قول ابن القاسم في المدوّنة، وقوله في تكانب الآخر يقال له غير المشهور، وهذا الإطلاق الثالث أكثر من الأولّن، انهى

ومنه ما في «التعريب» أن قال ابن عبد البرد إد قال مالك عن النفة عن بكبر، وقال النسائي: الذي عن بكبر، وقال النسائي: الذي يقرل مالك في كتابه «التنة عن بكبر، بثب أن يكون عمرو بن الحارث، وقال ابن عبد البرد إدا قال اعن النفة عن عمرو بن شعبيه فهو عبد الله بن رهب، وفين: الزهري، وقال ابن وهب: كل ما في كتاب مالك الخبرني من لا أنهم من أهل العدم فهو اللبت بن سعد، وقال شيخ الإسلام ابن حجر، إذا قال هما المعارف أو ابن لحجر، وأعن النفة عن عمرو بن شعبيه فقين: هو عمرو بن الحارث أو ابن لهيمة، و أهن الكبر، وأعن اللغة عن ابن عمره مو بافع.

الفائرة الخامسة

لي رواة الموطأ، وعدد نسخه

قال شبحنا المدهلوي في «السنتان»؛ أخذ «السوطا» عن الإمام طائك قريبً من ألف رجل، وقال الحافظ صلاح النين العلاقي، روى «الموطأ» عن الإمام مالك جماعات كتبرة، ربيل رواياتهم الحملاف من تقديم وتأجير، وزيادة وتقص، وأكبرها رواية القعني، ومن أكبرها وأكثرها زيادات رواية أبي

⁽۱) انظر: اتداب الراوي! (۱۱،۳۱۳).

مصحب، فقد قال ابن حزما في الموطأ أبي مصحب إبادة على سائر الموطأت بعو بادة حلي سائر المعوفات بعو بادة حديث، ومنة وسين حديث وهو اللدي النهى إلينا من مستد موطأ مالك، وذلك إن نظرت اللموطأة من تسبي عشرة رواية روات عن مالك، وهي رواية عبد الله بن رهب، وعبد الرحمي بن القاسم، والتعدي، وعبد الدحمي بن القاسم، والتعدي، وعبد انه ين حوسية بن غضر، ميجين بن عبد انه بن يكير، وأبي مصعب الزبيري، عبد انه بن يكر، ومحمد بن أبي بكر، ومحمد الزبيري، ومحمد بن أبي بكر، ومصحب الزبيري، ومحمد بن أبي بكر، ومصحب الزبيري، ومحمد بن أبي بكر، ومصحب الزبيري، ومحمد بن المجنى بن يحيى الأبلغسي، ومحمد بن العبد بن يحيى الأبلغسي،

قال السيوطي: وقد وقف على اللسوطاء من روايتين أحربين سوى ما ذكر الغافقي، إحماهما، رواية سويد بن سعيد، والأحرى: رواية محمد بن الحسن صاحب أبي حنيقة، وفيها أحاديث يسيرة ريادة على سائر المبرطات.

قست: واللموطأ نسخ أحر كما سأني سابها وقال شبخ مشايخنا انصلامة السعلوي في المصطفى! إن سبحه أكثر من ثلاثمن، ومنى امن عبد البر شرحية: المنعهيدة واللاسلكارا، على ثني عشرة رداية، وفي تقديم الأبواب وتأخيرها اختلاف في السبح كثير حياً، ولا بد منه لعا لمفدم أد الإمام بارضي لفة عنه بالمويزل ينفيه في كل سنة ويخترو، والرواة قد أحدر عبه في السنين المخادة

واعدة، المشارخ في العابد نسخه أيضاً كما ترى ودلك، لأن الرواة عنه كثير جناً، فكل أخر سم طفر عليه، وقال أبو القاسم محمد بن حسين الشافعي، الموطأت السعروفة عن مالك أحمد عشر معاها متعارب، والمستمس منها أربعة، ولاكر السيوطي في فالتنويرة أربع عشرة لسحه، ولاكر تسخما في المشابة، من كتب الشيادة: من عشرة لسخه، وها أنا فا ألاكر فك ما وقعت عليه من كتب المشابخ مع لاكر صاحب السحة محتصرةً.

الأولى حمي هذه النسخة التني بأبدينا؛ العرؤجة لبلادناء رمي نسخة

يحين بن يحيى المصمودي الأندلسي⁽¹⁾ المتوقى سنة ٢٠٤هـ وسيأتي البسط في ذلك في العائدة الآنية.

الثانية: تسخة الل وهيا¹⁷، وهو أبو محمد هند الله من وهيه بن سقمة: على ما في اللستانة وغيره، وهي كتب الرحال من اللهايب، و اللتقريب، و الخلاصة، و اللجمع بين رجال الصحيحين، و الليباج، بناه مسلم¹⁷، وهو الصواب، لإطبق أهل الرجال من رواة السئة، وُلد في أنة مشة 170هـ، ذكر اللهبي وغيره أنه وجد في تصانيفه مائة للفحيث وعشرون ألغاً من رواياته، ومع قلك لا يوجد فيه متكر فعبلاً عن حايث روي عنه أنه ذال: ولذت سنة 170هـ وأحذت العلم وأما ابن سبعة عنو سنة.

قال أبو الطاهر. سمع من مائك من سنة ١٤٥٨ إلى أن مات سالك، قال أبو مصحب مسائل الله وهب عن مائك صحبحة، وقال محمد بن عبد الله: كان ابن وهب أنف من مائك، وكان من أصحاب مائك رضى الله عند ابسط الكلام عنى ترجعته في «النبياج المذهب»، توفي يوم الأحد لخمس بقيل من شعبال سنة سبع وتسعين ومائة، وصبح «الموطأ الكبير» و «الموطأ الصغير»، ومسب موته أنه قُرئ عليه «كتاب أحواد القيامة» مصناته فاختم الخلي، قحول القيامة من مصناته فاختم الخلي، قحول القيامة من مصناته فاختم الخلي،

والثالثة، مسخة ابن القاسم⁽⁹⁾، وهو أبو عبد الله عبد الرحمن بن القاسم بن خالد المصري ولد سنة ١٣٦ه وهو أول من دوَّدَ مذَّاب مالك في

⁽١) - ستأنى ترحمته هي اللعاندة السادسة في ببان هذه النسخة اكتي بأبدينة؟ .

 ⁽۲) انظر ترجت افي نرتب العدارك (۲۱٪). واتهذيب التهذيب (۲٪۷۲)، والديباج المدنب (ص۳۰٪)، واطبقات الحماط (ص۱۳۵).

⁽٣) التلاف أي بدل السمة المسلم.

انظم ترجمته في اربيات الأعيازا (۲۷۱/۱)، والديناج المذهب، (ص/١٤١)، واحسن المعاصرة (۲۰۲۱)، واطفات الميوطي، (ص/١٤٨).

العصل الناني: في الشؤلف، وقيه مواند

التعدولة كان راهما فقيها منورعاء كان للحلم الفرآن كل لوم تحسلين، من رواه (م بدس) نوفي للصر منة 191هـ.

وظرائمة المسجم معن بن عديني أن دمو معن الداهلج التي عيسي بن دبار الرابحين المدني القرار، ويقلد البقاء الإمام، وبقال له العصا مالك، لائم رارضي الله عنه راكان يمكن علمه حين حروجه زئي المسجد بعد ما كبر وأسل، وهو اللي فرأ على مائلا «الموطأة البرسيد والنبه، مات بالعدلة في سوال منة ١٩٨٨هـ، من رواة السة

التعديمة الشعبي، وهو أبو عبد الوحمل عبد الله من مسلمة بن فعلت الشعبين "" ريسم الشاف وسكون العيل به نسبة إلى جدده مدلى الأصل سكل البعيرة كتبر الفصائل، عال عن الأبدال، والديام سنة ١٣٠هـ، وترقي بسكة في شوال سنة ٢٢١هـ، وقبل: نسب خلون من السحرم يوم السند، من رواة السنة إلا ابن طحد كان لمن معين وابن العديني لا يقدمان عليه في اللموطأة أحدا، وروى عبد أبد قال، لرمت طائكا عشرين منة حتى وأنت عليه المعوطأة، قال أبو روعه ما رابت الخشم بنه.

المستندة التسخة عبد القابل يوسف أبي محسد المستنقي الأصال التستنقي الأصال التسبي السبكرة المقابلة عندرة التسبي السبكرة المقابلة عندرة من رواة (حادات من أكثر البيخاري عنه في كتبه في قال البجوها في التقريب المرافقة من أسب الناس في السوطان وفي الهديمة، علم السوطان منة 132 منذ التاليف عند 1822 منذ التاليف التاليف التاليف عند 1822 منذ التاليف ال

والسابعة النسخة بحيى بن عبد الله من بكير⁽¹⁸⁾، وقد ليسبب التي جداء

 ⁽¹¹⁾ قائر حمله في الاستفادة لابي عبد منز (في ۱۹۱) و ترسيب المهميت (۱۹۱۰ ۱۹۹۹).
 ودانسامه (مي ۱۹۹۷)

و 15 أنه ما أصله النبي (المنظور التسليط» (٥ ، ١٣٨٦ و الكناس يا (١٠٥١) و النسر (١٠٥١) (١٣٨٥).

⁽١٣) كا ترجيع في المهانب الفهانب (١٨) ١٨٥، و لقالب التهديب (١٤٥٣).

الدائرجية في الانكوة الحصاف (٣٠-٣٥)، إذ مسل الشجافيرة (١٠ ١٧٥)، - سد التا القيافيرة (١٠ ١٧٥).

القصل الثاني: في المنزلِّف، وفيه فرائد

فيفال: نسخة يحيى بن بكير المعروف بابن بكير، وهو يحيى بن عبداته بن بكير القرشي المخرومي مولاهم أبو زكريا المصري من رواة لاخ م ق.اء ولد منة ١٩٥٤م، ومات في النصف من صفر سنة ١٣٢١م، ذكر في اللسنان، ووي عن يحي من مكير: أبي عرصت اللبوطاء على الإمام مالك ـ وصبي الله عنه ـ أربع عشرة مرف وقال المعافظ في ـ الهليم، قال ابن مبين: سمع يحيى بن يكير المهوطأة عرض حبيب كاتب الليث، وقال سلمة: لكمم فيه؛ الأن سماعة عن مالك إنها كان بعرض حبيب.

وفي المتذكرة للذهبي. هو صاحب مالك، و للبت، أكثر عنهما، قال بقي بن مخلد. سمع بحبي بن بكير المعوطاً عن مالت سبع عشرة موة، وكذا مقلم الرزفامي على اللبيناجا، وفي السبني على البخاري، قال الباجي: قد تكلم أهل الحديث في سماعه فالموطأً عن مالك، مع أن جماعة قالوا؛ هو أحد من روى الموطأة عن مالك.

الثامنة: مسخة سعد بن عفر، وهو سعد بن كثر بن عفر الديسة والفية مصغراً المراب 18 هـ والفيسة والفت معفراً المن سبق الأنصاري بن رواة (خ م هد بن)، ولد سبة 18 هـ وتدوي في رمضان سنة 18 هـ كان من أعلم الناس بالأسباب والأخباء الماصية، وأيام العرب مأثرها ووقائمها، والمناقب والمنالب، وكان أدبب خصيح النان يقال: إذ مصر لم تُحْرِج أجعغ للعلوم به.

القاسعة: تسجة⁽¹⁾ أبي مصعب الزهري⁽¹⁾، وهو أحمد بن أبي بكو الفاسم بن الحارث الزهري من فعالة أهل المدينة من رواة السنة بقال الموطأة أمر الدوطأت، وقد سنة 101هـ، ومات في رمضان سنة 187هـ، قال صاحب

 ^{(1) (}ما ترجيمة في احتواكرة المخاطاً) (١٠ (١٣٧)، واقتيقيات المهدسية (١٩٤/٥)، والميزان.
 (الإستدارة (١٩ (١٩٥)).

^{(*).} طع اللموظاء روية أبي مصعب الزهري في مؤسسة الرسالة سنة ١٤١٦هـ = ١٩٩٢م.

 ⁽٩) أنه توجيد في الاستواف الدمية (١/ ١٠٠)، والانتفاء (ص ٢٦٠ والونيب المدارك)
 (٢٤٧٦)

 الإنجاف، بقال: في نسخته زيادة على سائر الموطأت بتحو من مئته حديث.

العاشرة: نسخة مصعب بن عبد الله الزبيري"، هو مصعب بن هد الله بن مصعب بن هد الله بن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام الأسلمي، أبو صبد الله الزبيري المدني، سكن بغلاد، من رواة (س ق) ومسلم خارج الصحيح، وأي داود خارج السنن، ولد سنة ١٥١ه، وتوفي للبلتين حلتا من شوال سنة ١٣٦ه.

الحادية عشرة: نسخة محمد بن العبارك الصوري⁰⁰، وهو محمد بن الميارك بن يعلى القرشي الصوري، سكن دمشق من رواة السنة، ولد سنة ١٥٣هـ ومات سنة ٢١٥هـ. كان من أكباد، كان شيخ الثنام بعد أبي مسهر.

الثانية عشرة: تسخة سليمان بن برد^(٢)، لم أقف على ترجعت، اختنف أهل النقل في اسمه، نقبل: هكذا، وقبل: سلمان بن برد، وقبل: سلمة بن مرد، وهلى هذه تنتي عشرة تسخة، بنى المغافقي استندا كما تقدم، وتقلم أيضاً ما قاله السوطى: إنى وقفت على النسخين الأخرين فبرها.

الثالثة فشرة: نسخة أي حدالة السهمي⁽⁴³» وهو أحمد بن إسماعيل بن محمد السهمي أبو حذافة المدني نريل بغداد من رواة ابن ماجه فقط، يقال: هو أخر من روى عن مالك اللموطأة، متكلم فيه عند المحدثين، قال صاحب الإنحافة: يقال: أدخل في اللموطأة ما ليس منه، قال اللهبي: سباعه للموطأ مسجع في المجملة، عثر تحوأ من مائة سنة، توفي يوم عيد القطر منة المحرة، وقال ابن قانع: منة 184هـ.

⁽١) أنه ترجمه في: فترتيب المعارك (١٧ - ١٧٢ ـ ١٧٢)، وقطيقات ابن سمده (٢٥ ١٣٩)

⁽٢) كَ تَرْجِعَةً فِي: ﴿تُهَدِّيبِ الْتَهَدِّيبِ ﴿ ١٤ { ٢٠٤] وَالْفَرِيبِ الْتَهَدِّيبِ ۚ (١ { ٢٠٤).

⁽٣) كا ترجية في: الليدارك (١/ ٤٦٠).

⁽³⁾ انظر ترجت في التهذيب النهذيب؛ (١١/١٠)، راميزان الاعتمال؛ (١١/٨٠)

الرابعة عشرة: نسخة سويد بن سعداً"، وهو سويد بن سعد بن سهل الهروي أبر محمد الحدثاني تسبة إلى الحدثية بلت على الغرات، الأنباري (سون فموحدة) من رواة مسلم وابن ماجه، حكلُم فيه أيضاً عند المحدثي، قال المخدري: مات سنة ١٢٠ه أول شوال بالحدثيّة، وفيها أرَّحه البغوي، وقال كن قد بلغ مائة سنة، ومما نقم سليه حديث: امن مشق وكنم وحث ومات مات شهرداً، في المستمرة كيف استجزات الرواية عدم في الصحيح؟ قال، ومن أبن كنت أتي بنسخه حقص من مسود.

الله المتحاسبة عشرة: بسخة سواج مذهب المنتفية محمد بن الحسن الشيماني (٢)، صاحب أبي حبيفة مارجي الله عنه ما صعبه تغلي عن ذكر الشيماني (١)، صاحب أبي حبيفة مارجي الله عنه ما صعبه تغلي عن ذكر الخاج، أصله من دست الله عنه واسطاء فولد بها محمد منة ١٣٧ه، وتوفي بالري سنة ١٨٩ه، ولمن الإمام محمد في الموضاة الأثار والرامات والفروع من غير طريق مالك مالك مالك مالك محمدة، وهانان النسخان هما المتان زادهما السيوطي،

السادسة عشرة: نسخة يحين بن يحيى التميمي، وهو يحيى بن يحيى س يكر بن عبد الرحمن النسيمي المعتقلي، أبو زكريا الميسابوري من رواة الحرام من من الله المناكم: كل من خالف هذا المول يحطى، وقال الحافط في التغريبات مات سبة ٢٣٦ه على الصحيح، وفي التذكرة؛ مات في صفر سنة ٢٣٦ه قلت: وهذه السخة هي التي خرجه مسلم في اصحيحه، كما تقدم في بياد تلاملة الإمام، قال السيوطي في التنويرات ويحيى بن يحيى هذا ليس هو صاحب الرواية المشهورة الآن.

⁽١). الطر ترجعه في الهديب المهديسة (١٤/١/٢)

 ⁽٢) المر ترجمته في اوقيات الإنبيان؛ (٩٧٤/١)، والثمواند اليهية: (ص١٩٩٣) ومقادمة اللعب السبيدة (١٩٤٨).

قلت: هذه النسخ الذي ذكرها شبح مشابخنا العلامة الدهلوي في اللبستانه. وقال السيوطي عن القاضي عباض: والذي المتهو من نسخ الملوطأة مما رويته أن وقفت عليه تحو عشرين نسخة، وذكر يعظيهم أنه تلالون نسخة، وقد رأيت الملموطأة برواية محمد بن حبيد بن عبد الرحيم س شروس الصدماني عن مالك وهو غروب، ولم يقع الأصحاب الحدالات الموطأت، فلقا تم يذكروا منها لبناً.

قال السبوطي: وذكر الخطيب مين ودى اللموطأة عن مالك إسحاق بن موسى الموصلي مولى بني مغزوم، وحكى السبوطي عن القاضي أسماء جمع من الممحدثين رووا السوطأ، غير المذكورين، فارجع إليه، وكذا بسطهه الزرقائي وغيره، وذكر ابن فرحون: عبد الأعلى أبا مسهر بن مسهر أيضاً قِمن ودى اللموطأة عن مائك.

نم احتلفوا في أرجح الروابات منها: قال الإمام أحمد: سمعت المحوطأه من بضحة حشر رجلاً من خُفاظ أصحاب مائك. فأعدته على الشافعي ـ رضي الله عنه ـ لأبي وجنته أقومهم، ويروى عن ابن معين أنه يقول: أثبته الباس في المحوطأه الفعيي، وعبد الله من يوسف النبسي عده، قال الحافظ: هكذا أطاق ابن المعيني، والساني أن المعيني أثبتهم، وقال ابن معين: أثبتهم معن بن عيسى، وفي الغياجة: قال النسائي: لم يرو أحد عن مالك المحوطأة أثبت من ابن القاسم، وقال محمد بن عبد الحكم: أثبتهم في مالك ابن وهب.

قال السيوطي في التنويرا: فلموطأ روايات كثيرة وأكبرها رواية القعنبي، قال الملائي: وروي الاموطأة عن مائك جماعات كثيرة، وبين رواياتهم اختلاف من تقديم وتأخير: وزيادة ونقص، ومن أكبرها وأكثرها زيادات رواية أبي مصعب، قال الراحزم: في الموطأ أبي مصعب، هذا زيادة على مائر الفوطأت نحو مائة حديث، اشهى،

الفائدة للسابسة

ض بيان هذه النسخة التي بأيدينا

هي الشهيرة في ديارنا بموطأ مالك على الإطلاق، شرح عليها السيوطي والزرقاني ر تباجي، وشيخنا الدهلوي وغيرهم، وهي نسخة بحيى بن يحيى الأندلسي ()، وهو أبو محمد الفقيه يحيى بن أبي هيسى يحيى من كثير من وسلاس بفتح الواو وسكون السين المهملة الأولى - كما في الليمتان؛ وعيره، وفي النساج المقعب، حكسر الواو وسنين مهمليس، الأولى ساكة - ابن شمثل منتج الشبن المعجمة وسكون اقميم وفقح اللام الأولى - كما في الليمتان، والاعميم، والمتحافظة؛ شميلال، بزيادة الألف بين الاعميم، ابن منفايا م يقتح الميم وسكون النون بعدها فاف معقودة، وبعد الألف مناة تحية، المصمودي - بالفتح الميم وسكون النون بعدها فاف معقودة، وبعد الألف مناذة تحية، المصمودي - بالفتح الميم وسكون النون بعدها فاف معقودة، وبعد الألف

قال السعماني: المصعودي ـ بغنج المبيم ومكون العباد المهبلة وضم المدم، وتي أخرها القاد، المهبلة ـ نسبة إلى معمودة فيلة من البربر، ويقال لم: الصادي أيضاً، نسبة إلى الصاد قبيلة من المصمودة أول من أسلم من أبته منقايا، أسلم على يد بزيد بن عامر اللبني، فنسب إلى اللبث نبث كنانة ولات وفي البستانة؛ فنسبة بولاء الإسلام لبني، وقبل: أول من أسلم مهم وسلاس، وأسلم أيضاً على يد يزيد بن عامر، وقول من سكن الأندلس منهم جده كثير، وفيل: يحيى بن وسلاس

أحدً يحيى اللموطأة قولاً بفرطية الأول نشأته من زياد بن عبد الرحمن بن زياد اللحسيء المعمودي مشطون د وستأتي ترجمته هي الأسانيد د وكان زياد أول من أدخن مذهب مائك د رضي الله عنه د في الأنطاس، وكانوا قبل ذلك على مسلك الأوزاعي، وقعت ليحيى وحلتان من وطنه، الأولى في السنة التي توفي فيها الإمام ،الك د رضي الله عنه د بعني سنة تسع وسعين بعد المائة،

 ⁽¹⁾ انظر توحیده فی الانتفاء فی بفیانل الثلاثة الأضة انفضاء (ص۸۵ ـ ۱۰): ۱ اشفرات النصاء (۸۳/۲) و امیر أعلام انتلاء (۱۹/۲۰۱).

وكان حاصراً في تحهيره وتقعيده، قال ني السنان⁽¹⁹) وكان به طال الن عشرين سنة قلت، والظاهر الل تمان وعشرين، كما يألي عن الديماج*، لأن مولد، سنة إحدى أم انتين وخسمين ومان، فالمن.

وسسع في نعك الرحفة السوطة من الإماء إلا نلانة أنواب من كتاب الاحتكاف، وفي الرحفة النابية أحد العلم والنقة من ابن القاسم صاحب المعاورة من أحوال أصحاب وفي الرحفة النابية أحد العلم والنقة من ابن القاسم صاحب الله ها: إلى من أحوال أصحاب والله والدابة ها: إلى وطلمه وأقام بالاحتمار والرس وأقلي على مقاهب مالك، قال في الديباح المحدهبان سحم في الرحلة الاولى من مالك واللبت والي وهيه، وانتصر مي الأخرى على إبن العاسم، وبه نققه، وسلح بحبي لأول مشأته من وباد صوفة مالك، وسمع من بحبي من مقد نم رحل وهو ابن تباذ وعشوين سفاء هسم مالك الموطة عبر أواب في كتاب الاعتكاف شك يهاد فحدت بها عن وياد، وسمع من ابن وهيه المرطأة واحامه ها، ومن ابن القاسم مسائل، وحمل عنه وسمع من ابن وهيه المرطأة واحامه فيا الأهالي معد عيسي بن ويار إلى رأيه

وبيحيى وعسى النشر ملحب مالك، وكان مالك أعجبه سمتُ يحيى وعقله، وسماء العافل لقصة العيل الشهيرة بين الناس، وهي أن يجيل كان عند مالك، فجاء القيل في المدينة، ولا يكون في العرب، ولذا يضحرون يرذبت في الأشمار والدراري، قال بعض السعراء:

ولا قوم إلي وأيت الفيل بعدكم فيناولا الله في في روية النفييل وأينت وقيم تمييم ودح وكارم فكدت أصنع فيناً في البيراويل

وقال بعضهم بمغالنة القرآن (القبل ما القبل، وما الربك ما للهل، ته فاسد طوير، وحرضرم ومبكر فحرحوا لرويته ولم محرج محيى، فقال له الإصام المالك فيم مخرج؟ فقال: لم أرجل لأنظر العبل، وإنها وحلك لأشاهك وأمعلم من علمك وهليك. فأعجه ولك، ومساء عافل الانتفار،

^{(1° &}lt;sub>2</sub>°) (4)

العصال انتابي . في المُؤلف، وفِ فوائد

وإليم التهيئة وناسة الفقه بها، والتنفر به مذهب الامام بانت الى الالتنفير، وتحرص تنفصاه فاصلح، فعلت رئيله على الفصاة عند السلطان، فلا يولي فاضها في أفطاره إلا بمشورته والخليارة، ولا يشير الا بأصحامه، فاقبل الناس عليه اللوع أخراضهم

وهذا سبب شهرة السوطا بالمهمرة من روايت دون خبره قاله الزرقاني، وكان يسه سبب طائف، وبلس بزي لناسه، وكان حجب الدعوم، وكان شديد الانباح في وأي مانك، ولا يرضى يحلاقه، وخالف الإمام في أربع مسافرا فأخد يرأى الدين بن سعد المصرى، الأولى: لا يرى الفتوت في الصبح، الثانية: لا برى القضاء محمل وضاهد، والثانية، لا يرى تحكيم لحكمين في لشافي الزوجين، والرابعة، لا يرى كراء الأرض.

وقال إلى عبد البرامي «التمهدان العمري نقد مسلت نقده العلي نقل للحبي عن مائك و قالسته من الحبيل الصحابة نقطا، ومن الشاهم تحقيقا في السواضع التي احتلفت فيها أوه أه قموطان إلا أن أو رحماً وتصحيفاً في مواصع فيومه ولم يكل له تعلل بالحديث، قلت الرئيل من وقالا السف فكرة المحافظ في الهلاسة فلتحييز، توفي في رجب سنة 378 من وقبل في المساحة المحافظ وقبل سنة 3717م، وكانت منة ودناك ٨٦ سنة، كلا في المساحة فيكون مولده سنة التنبيل وخدميون ومائة أو إحدى وحسيس، وماي عنه والموطأة محمد بن وضاح الحافظ الانتصال، وهو المدكور في إسلامة كما يعيى فليتي قليه فرطفة، ومسلم الأنتاس، وهو المدكور في إسلامة كما سالي في بحث في بان الإسناد، وكور الاعتماد على هذه الساحة من نسخ الموطأة المدلور في المداخة من نسخ الموطأة المدلاق المدكور في المداخة من نسخ الموطأة المدلور في المداخة الموطأة المدلورة الموطأة المدلورة الموطأة المدلورة الموطأة المدلورة الموطأة المدلورة الموطأة المدلورة المدلورة المدلورة المدلورة المدلورة الموطأة المدلورة الموطأة المدلورة المولة المدلورة الموطأة المدلورة الموطأة المدلورة المولة المدلورة الموطأة المدلورة الموطأة المولة المولة الموطأة المدلورة المولة الم

ومن خاصالاهن عدم الامار هذه الداخة أنها أخر ما نُفل عن الإمام مالك دارسي لله عنه داولة نقدم أن يحمى من يحيى سمع عمر الإمام في السنة التي تومل فيها الإينام؛ ومعموم أن أخر السماح أرجع المنها: أنها الشمل على كتبر من المسائل الموجة المناسبة للروايات الواردة في العجاء إلا أنه

الفصل الناتي في المؤلف، رفيه قواند

رواية ينحين تبست في كتب السنة لما فيها من كثرة الأوهام، كما في. اللستان؛ وغيره.

الفلئدة للسابعة

قي عدد روايات الموطأ

قال الشيخ في المصفى؟. كان الإمام مالك ـ رضي انه عند ـ جيم في الموطأة قريباً من عشرة آلاف حديث، فما ذال ينتبه حلى لتي عبد ما بقي، ودكر ابن الهياب: أن مالكاً روى مائة أنف حديث جمع منها في اللموطأة عشرة آلاف، ثم ثم تم يول معرضها على الكناف والسبد، ويختبرها بالآثاد والأكبار حتى رجعت إلى حميمائة.

وقال الكياالهواسي في تعليقه في الأصول: إن في «موطأ مائك» كان نسعة آلاف حدسه، ثم ثم يزل ينتني حتى رجع إلى سعمائة، وفي «المداولاة عن سليمان بن بالال: ألف مالك «الموطأ» وفيه أربعة آلاف حديث، أو أكثر، ومات وهي ألف حدث ونبق، بخلصها عاما بعد عام يفدر ما برى أنه أصلح المسلمين وأمثل في اللين، وقال أو بكر الأبهري؛ جملة ما في «الموطأ» من الأغار عن النبي يخفي وض الصحابة وانتاسين ألف وسلمهانة ومشرون حديثاً، المستد منها سنمانة، وسيائي نمامه في بال المرسل، وقال الغافقي؛ مسئد «الموطأ» سنمانة حديث، وب وسنود حديثاً، وسيأتي ايضا في بيان الموسل،

وأحوج ابن عبد البر عن عمر بن عبد الواحد صاحب الأوراعي قال: عرصنا على مانك المعوطأة في أربعين بوماً، فقال: كتاب ألفته في أوبعين سبة أخذتموه في أوبعين يوماً، ما اقل ما تفقيون فيه! وأخرج أبر لعيم في التحلية! عن أبي حليد قال. أقمت على مالك، وقرأت المنوطأة في أربعة أبام، فقال مالك علم حميم نبيح في مثير منة أحديثوه في أربعة أبام، الافهائم أبدأ.

الفائرة الدامزة

في توجيد ما اختف فيد أقوال المشايخ من أن أول الصحيح الموطأ أو البخاري؟

قال النوري في التغريب: أول مستُني في السحيح المجرد اسحيح البخرد اسحيح البخاريء. قال السيوطي الله الملحودة احترق به هما اعترض هليه من أن مالكاً أول من صنف الصحيح، وثلاء أحمد بن حبل، وثلاء الدارسي، قال الحرافي: الجواب أن مالكاً لم يقرد الصحيح، بل أدخل فيه المرسل و لمنقطع، والبلاغات، ومن بلاغانه أحاديث لا تعرف، كما ذكره ابن عبد البرء ظم بقرد الصحيح إذن، وقال مقلطاي: لا يحسن هذا جواباً لوجود مثل ظل في البحاري.

وقال شبخ الإسلام: كتاب مالك صحيح عند، وعند من يقلّد، على ما اقتضاء نظره من الاحتجاج بالسرس والسقطع وغيرهما، لا على الشوط الدي تقدم التعريف به، قال: والفرق بين ما فيه من المنقطع وبين ما في البخاري أن الذي في الموطأ، هو كذلك سموع لمائك فالباً، وهو حجة عند، والذي في المخاري قد حدف إسناد، همداً تقصد التخفيف أو التنويع، وإنما يذكر ما يذكر من ذلك تنبهاً واستشهاداً واستئناساً وفير ذلك، فظهر بهذا أذ الذي في البخاري لا يخرج عن كوت جرد فيه الصحيح، بخلاف «الموطأ»، انتهى.

رعلم بذلك أيضاً أن كلا الإطلاقين صحيح بالاعتبارين، وإليه أشار السبوطي في «ألفيته كما تقدم في بيان تلوين الحديث في مظومة السبوطي. قال مغنطاي: أول من صنف الصحيح مالك، وقول الحافظا هو صحيح عده وعند من يقلده على ما انتشاه نظره من الاحتجاج بالمرسل والمنقطع وغيرهما، لا على الشرط الذي استقر عليه العمل في حد الصحة، تعقيم السبوطي: بأن ما فيه من المراسيل مع كونها حجة عنده بلا شرط وعند من

⁽۱۶) افتاریب اثراوی، (۱/ ۹۲) .

القصل الثاني أأتي المؤلف، وفيه تواتد

وافقه من الأنملة، وهي حجة عندنا أيضاً، أن العرصل حجه حقلت الا حجات وما من مرسل في اللموطاة الا وله عاصد أو عواضف فالصواب حلاق الرائلهوها، صحيح، لا يُستى مه سيء، قاله الروفاي.

الفائدة فناسعه

في بيان ها في الموطأ من المرسل والبلاغ

وصنف من صد الدر فته بأ في وصن مه في السوطا من السرامل والسفاع والمحصل، وقال الحبير با فيه من قوله المعلى المدرو فوله المحل المستود من فيه من قوله المعلى المدرو فوله المحل المشتود من فيه المستود من فيها المستود من فيها فيها مستود أحد والمحل المدرو في المحل والمحل أحمل الالمثراء والمحل المحل والمحل أحمل الالمثراء والمحل المحل أحمل المحل فقل المحل المحل

والدراد من قوام أحد وسنوي حددا، السرمي إلى السي جيز، وقد سمتها في تنالم النصيل عن المعطوع إلى السي جيز، وقد متكال في تنالم النطوع بعد المعطوع بمعيد، وما ذكر من المعطوع بعد المتكال في العلول أنه لم يستد موجد من الوحود، وقال أبو بكر الأجهزي الجملة ما في السوطة من الأدر عن السي يجهد وعن الصحابة والديمين ألف وسيعمائة وعسرون حديث المسلد منها سنسلة حديث والدوقوف سنمانة وعسره ومن قول النابعين المنتان وعسون حديث، والدوقوف سنمانة ويشره ومن قول النابعين النتان وعسون خيشاني،

. ١٠ - يوي وورية أخرى - تربي - بري الو أندان لالله الد - مراحا (١٩٥٠ مالك) في كانت المسهورة حديث (١٩١٤/١/١) (١٠ - ١

الفصل الثاني، في المؤلِّب، وفيه فوائد

وقاق امن هزم في كتاب همراتب الديالة الحصيث ما في الموطأ مالك، فوجلت فيه في المسند خمسمانة وبقال وفيه للاثمانة ونيف درسلال وفيه فيف ومسمود حديثاً، قد لوك مانك نفسه الممل بها، وفيه أحاديث ضعيفة وغاها الحديور

وقال العلامة الشيخ ولي الله التدهلوي في المستوى (اله الدارية الفارية) إن الدارية الفارية إنها طبقة الإساد أجارت اللمرطان ويه الكدية لهو الحقيء وقال أيضا في الدهلقي (اله على الإمام والربي الله عداء فلا كتب الخوم، ويعل عها ببالك للعد أن التي في فه معل كذا، وفي التستان: أن المفافقي زئب مستفا عن النبي عشرة بسخة من الدوطان كما نقدم في مان المستخد وقال في أخره: جملة ما في هذا المستلا متمانة وسنة وسنون حديثة، دمها سبعة وتسمون حديثة والذفي المقت وتسمون حديثة اختلف فيها النسخ في ذكر بعضه ورد بعض، والذفي المقت طيد الدين والدينة عشر موقوف، وحديثة ما في هذا المستدد من شيوح الإمام خسبة مواضح بلغظ ابتغليه بدين ذكر أحد، وشدم في حال ذات المستثل في المداد بقول الإمام:

وأما حكم البلاغ عن (إمام، فقال النفري عن سفيان إذا قال مالك: بلعني، فهم إسناد قوى، وتقدم فرينا ما قاله فين عبد البر: إن بلاغات الإمام كلها مستدة، وحكى ابن فرحول عن أبي داود أنه قال: مراسين مالك أصبح من موسيل سعيد بن المسيّسة، ومن سرسين الحسن، وماثلك أصبح الدس مرسلاً.

قال السيوطي "": فيل: إن قول الراوي وبلعتيا كفول مالك في اللموصاً: المقدي عن أني هويرة أن وسوق الله يجيرُ قال: التمهموك طعامه وكالرائد الرائديك، فإلى الدواقي:

⁽۱) - شريپ تواړي (۱۱ (۱۹۹۹)

واستشكل لحواز أن يكون انساقط واحداً، فقد سمع مالك عن حماعة من أصحاب أبي هريرة، وأجيب بأن مانكاً رواء خارج «المعرطاً؛ عن محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هويرة، فعلم أن الساقط الثان، انتهى.

الفائدة العاشرة فيما يتعلق بشروح الموطأ وحواشيم

قال القاضي هياص في «المندارك» لم يُعتن يكتاب من كتب الحديث والعلم اعتباء الناس باالعوطاً.. وقال ابن فرحونا أما من اعتنى بالكلام على حديثه ورجاله والتصانيف في دلك فعدد كثير من المالكبين وغيرهم، وعدُّ القاصي منهم تحواً من تسميل رجلاً.

قلت: أما لذين ظفرت عنيهم بعد فممن شرحه. أبو محمد عبد الله بن محمد بن السيد - يكسر السين - البَطَلْيُوسي أنه مقعد بن السيد - يكسر السين - البَطَلْيُوسي أنه مقعد بن السيد - يكسر السين - البَطَلْيُوسي أنه مقطوس، منت بالأندلس، كذا في اللبغية وغيره، المالكي المنحوي المولود مننا \$\$\$ه المتوفى في رجب سنة \$\$\$ه وقيل: سنة ١٩٩١، كان له يد طولى في البحو واللعة، من مشاهير قرطية، وخرج منها هارياً والله كان لاين الحجاج صاحب فرطية ثلاثة من الأولاد من أجعل الناس: وحمون وعرون وحمون، فأولم يهم، وقال فهم.

أخفيثُ شَفَعي حتى قاد يخفيني وجمعت في حب هزون فعزوني ثم ارجعوني برجمون فإن ظعنت نفسي إلى روق حسون فحسوسي

ثم خاف على نفسه فجرح منهاء سعى شرحه بالمغتبراء، له نصائيف أُخره منها اميب اختلاف الفقهاء، وغير ذلك.

ومنهم: ابن وشبق (** منتج الراء وكسر الشين المعجمة ـ الفيرواس المالكي

(1) العلم: كتاب والإنساب (١١/١١١).

(٢) - الظار ترجمته في الارقبات الأعيان؛ (٦/ ٨٥) واشترات الذهب، (٦/ ٢٩٧)

الفصل الثاني: في الشؤلفية، وفيه فوائد

الشاعرة الدنوفي بالفيرواذ في بن الفعدة سنة القاهدة وهو أبو علي الحسن بن وندي العلى درن كرويا لم العاب اللساوة في السعاد و السيدة في مساعم الشعراء الله التأليف، ويد بسة ١٩٩٠م، والقيروان الشع الفاق وسكور الياء المثناة المحتبة بالمعادلة عرام البرطاف وقال، إنه حضار من الاسهيدة. التحدد كاس البولفات عرام البرطاف وقال، إنه حضار من الشهيدة.

رسهم. أبو مرواد عبد المالك بن حبيب بن سعيت الفرطني المناكبي" ، مات منه ١٣٨ه، دوره الربيتي في الطلقة الثانية من تجاء الأندلس، رمام في منحو واللعة والقنة، قال يعتبر الأدون ويستحجه البيلة في طليقته، ومتقل حده إلى فرطبة، كان فقيها تجوياً، الحوياً، أحبارياً بنارة تنافراً، حرباً حطباً، هماجت التصابق الكليزة، دفر بعض مؤماته من فرحول، منبي شرحة بصبير الموضاً أن وقال، اله صنف كناباً في عشرة المزاد الجزء الأول منه في نفسر الموضاً أن

ومنهم المحافظ أنو عبر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر الأندلسي الموشي المالكي إرام المشهورة صاحب التصابف الكثيرة مرالله المناه في الربيع الأحراء وقبل أنى جددي الأولى، وظلب العلم لما الله كان أولا شهرياً، ثم تعول مالكيا مع العيل إلى فقد المناهمي في مسائل، ولا ينكر له ذلك، فإنه مس يشع فريدً من رتبة الاحتهاد، حب ليلة الحملة ملح الربع الأحراسة ١٤٦٨.

قال المسابي الله أنه عبر في اللموطاء كتباً مصيدة صياء اكتاب السهيد لما في الموطأ من المعاني والأسابية ⁽²⁵) فرزم على أحماء شروح مالك على مراب المعامم، وهو سيمون حراة صحياء تو وضع اكتاب

ett علا برجمه في هاريخ طباء الأبدان (١٩٤٠)، و كاراح أمعمه (١٩٢٢).

٢٣٠ - منه الكراف في عجل بي من الرياض بمكرة الصيد كان

الثال مع الكالميد في علمة وعشرين معملُ وَالِمَا الآبِقَافِ في الْمعربِ

الاستذكار المدهب علماء الأمعيار لما تفييته السوطة من المعاني والانارو⁶⁰¹. هو مجتمير التمهيدة شرح فيه اللموطة على رجهه.

قات ازرت العالمي والأجزاء مدهها في الداءاة التطاهرة الطبية العالمي المداء التطاهرة الطبية العالمي ما حيث الماء المساحبية ألف ألف مساحبية إلى ترطية المساحبية إلى قرطية المعدد من بلاد المعرب بالاستاس، وله كتاب أحر وهو المعاهر، في اختصار المموطأة في بيان مستند الشعوطأة ومرسلة، وفي المستال، حيث فيه المعرفة الاحاديث من السبخ المهتناء للموطأة

قفت: رئيش فيه إسناد مراسية وبالاعات وسماء في اكتبت الطنود؟ وغيره اللغيدة المعيدة المعيدة المعيدة المعيدة المعيدة والتقصيرة وله مؤلفات أخر معيدة منها اكتاب الكامي في مدهب مثلك الله عدمه عشر معيداته وكتاب الانتفاء لمداهب العلماء منابك وأي حنهم والشاهي وكتاب المكنى والمغارية وعير دلك .

ومنهم: أحمد من عمر الداودي الأسدي أبو يجعود من الأثمة السائكية بالمعرف، كان مطراطس، ربها أصل كتابه في شرح المعوطة، فم النفل إلى للمسان، كان فقيها فاضلاً ألف كتابه اللمامي في شرح العوطة، ثوني سنة الاطهاء قاله في فرحون.

ومنهم أحمد بن حسوو بن هيد الله بن السرح، يكني أنا الطاهر، خرج له مملم، شرح مموطأ بن وهب، لولي سنة 200هـ. كاله ابن وجول¹⁸¹.

ومنهم: أحمد بن محمد بن أحمد الشيخ شياب اللين الحافظ. حملة *الحدة؛ في سنة أيام، و؟الأكبية: في أسبوع.

^{(1) -} طبع هي للاتين صحيداً بنار النواهي، المناهرين

⁽۲) طبع في الرياض في مجلدين

^(*) فكنا في الأصل والصعر عزما

^{(3) -} الشياح البلغية (١٩٦٦)، والبين أعلام الدلام (١٣/ ١٥٢)

ودنهم المعلامة الداجي "الهلامة التههير، وهو القاضي أبو الوئيد سليمان در خلف بن معدد بن ايوب بن واوت اللجيني بالصو النه وكسر النجو الده إلى قبلة من كناه الأناذي الفرطي من أعال الطنة العامرة من العلماء السائلية الدونود سنة ٣٠ هم السنوي سنة ١٩٤٥م، ولئي القساء من العلماء السائلية بعد الفاضي عنت بيواضع من الأنطس، يقال الي مرحوب، أصليم من يطلبوس، ثم انتظاره إلى الرحاء أمني باحة الأدائلي، وتم الحد أحرى بمدينة إفريقية، وباحة اخرى بلاد أصبيان بالعجاء المحاجب بسائلة المدينة الربقية، وباحة اخرى بلاد أصبيان بالعجاء عاجب المسائلة الكثيرة، عد العصبا في اللعفيل المسائلة والمدينة على العجاء في المدينة الأولى سنة ١٣٣١هـ بسطيعة السائلة المعاشر المهيد الن عد الرام.

فقدان وقد شرحان أحران، الالإساماء الوالاستيفاءا، قالم السيوطي، وخذ لعضهم اللايداء، في الحقد، وقال ابن فرحول أنه تأليف مشهوره، سها اللاستيفاء في شرح العوطاء كذب حقيل كابر العدد الا يدرك ما فيه إلا من يلح رضة أبني الوابد، اكتباب السنتفي، اختصار الاستيفادا، لم اختصار اللستيفادا، لم اختصار السنتفي، في قتاب سباء اللايحاد، فعر ربع السنتفي، وقد أبضاً القدب السعيد في مقر مالك بن أبن ا

وقال الباحي في منفعة اللمنفى العد الحقيقة أما يعلا فإنك تكرت أن الكتاب الذي ألّف في شرح المسوطأة المترجم لكتاب الاستيقاء بتعمّر على أكثر الندس حملاء، ويبعّل علهم قومه، لا سبعا لعن لما ينقلم له في هذا الكلم على ولا أبنا على المألم على ولا أبنا على الله على الله وبعد الله في العلم وبعد على العلم، وتكرة المسائلة وبعائمة في منام تحقيقة وقهمة، وإنها هو لمن وسح في العلم، وتحقق الفهم، ورغبة على العلم، وتعقل الكتاب الك

⁽¹⁴⁾ ته ترامعه می دستر آعازه البیلاد (۱۹۷۸)

من الأحاديث والدنه واصل دالم من المسائل مما يتعانى بها في أصل كنات المساطأة ليكون شواحا له وتبيهاً على ما يستخوج من المسائل مده ويذير إلى الاستدلال على ذلك المسائل والسعامي الذي يحمعها وينطقها ما يحفق ويُقارَّف ليكون ذلك حظ من التنا بالسطر في هذه الطريقة من كنات الاستهداد إلى أراد ولاعصار عبيه وعرفاً له إن طبحت هنته رئيه .

فأ فيقك إلى فكك والتفيئة من الكتاب السنكور على حسب ما وغيته وتنوطته وأخوصت به عن فكر الأسابيد، واستبعاب السياس والملاقة، وما احتج به المعالف، وسلائك في اكتاب الاستبقادا من إيراد الحديث والسيالة من الأصور، ثم أبعث ذلك ما بلبق به من العرب واتبه شبوحا السفدون ورضي الدعهم ومن السياش، وبس⁶¹⁵ من الوجود والدلائل، وبالله الترفيق، منه أمتحلى، وعلم أنوكل، وهو حسبي، وتعم الوكل .

وقد قلما في الكتاب المتكور ما الا أجلي هذا الكاب من جود من ذكروه وطلاه أن فيلي المفني في السيان وكلامه عليها، وشاحه أيه إلما مو يحسب ما يوفقه الله نعالي إليه ويعيم عليه، وقد يرى الفسوات في قول من الأقوال في وقت، ويراه خطأ في وقت أخر، وللمك للمتلف قول العاقم الراحد في المسألة الواحدة، ثلا يعتقد الدطر في كتابي أن ما أو فه من التشرح والتأويل والقياس وانتظير طريقه القطع علي حتى أعيب من خالمها وأذم من رأى حيره ويتبيل من خالمها التشرح وراد أذى إليه نظري، وأما فائدة إلياني ما متبيل منهج النظر والاستدلال والإرشاد إلى طريق الاعتبار والاعتبار، فمن كان من أهل هم، الناك فله أن ينظر في ذلك، ويعمل والاعتبار وعوناً عليها ويوناً عليها واقة ولي بخذه الدرجة فليحول ما صلته شاي هذا البياء وعوناً عليها واقة ولي بالنوية، والمها والته ولي بالفطه،

⁽١) كما في الأصل، التشورة ١٠٠٨.

الفصل الثاني: هي المُؤلِّف. وفيه فوائد

وانما أوردت هذا الكلام بعياء لما قيم من فراند الفواند مما لا يخفي.

ومنهم: الحافظ محمد بن عبد الله بن أحمد، المشهور بالقاضي أبي بكر بن العربي المالكي المعافري الأنطسي، ولد لبلة الخميس لثمال يثير من شعال سنة 184ه، وتوفي بصينة فامر في الربيع الأخر سنة 24ه، وقيل. سنة 24ه، وله مؤلفات كثيرة، منها اعارضة الأحوذي على جامع الترمذي وقد أحذت منه في هذا الشرح في مواضع، وسمى شرحه المالقسرا (الله في شرح موفأ مالك بن أسى، وله شرح أحر سناه المالمسالك في شرح السوطأ لمالك في شرح السوطأ لمالك في شرح الموطأ

ولا يذهب عليث فإن الل عربي اشتهر به اثنان، أحدهما: هذا، واقتائي! وتبلل أهل الولاية، محي الدين الل عربي، صاحب الفتوحات المكيد، و افصوص الحكم، وعرق بينهما: بأن القاصي هذا يقال له: ابن العربي، بلام التعريف، وصاحب الصوص: ابن عربي بدون اللام.

ومنهم النحافظ أبو سليمان الخطابي الشافعي صاحب المعالم منابع المعالم الشارح أبي دارد والبحاري، المعارفي في الربيع الأول سنة ١٢٨٨م، وهو حمد بن محمد بن إبراهيم البُستي ـ بالغيم ـ نسة إلى بُست، بلدة من بلاد كابل، بين هراة وفرنة، قبل الدمي ذوية همو بن الخطاب، وري أنه قال: اسمي الذي شَيِّنَ به حمد، ولكن الناس كنبوا أحمد فتركته عليه، وهو معن انتخا التوطأ، وقدّمه أيضاً.

ومنهم: محدد بن سحنون، الفقيه العشهور في علماء المالكية، اسبه مُغَنِ هن توصيف، كثير التأليف، فه تحو من مالتي كناب، منها: اشرح العوطة في أربعة أجزاء، ولد منة ٢٠١هـ، رتوفي بالساحل منة ٢٥٢هـ، قاله ابن فرحون.

 ⁽¹⁾ قد طبع ملة الشرح في ثلاث مجددات بتحقيق الدكتور محمد عبداته وقد قريم في بيروث منة (١٩٩٢ع).

⁽٢). له ترجمة من اوفيات الأعبادة (٢/ ٢١٤)، ومعيم طبؤتمين (١/ ١٤٥٠).

العصل الناس في المؤلف... وقبه فواند

ومنهم الفعلامة القرافي، وهو محمد بن يجيى بن عمر بين أحمد بن يونين المعمري عرف بالقرافي، العالمي بدر الدين تولي قصاء المذككة بالعبراء عند باذا المبكس في قبل الإنهاج؛ من مؤلفاته النبرج الموطأة.

ومنهم. عبد الله بن باقع، المعروف بالصائع، كنيته ابن محمد، المعرفي سنة ١٨٦هـ، له لهمين في الموطأت فاله ابن فرجون.

ومنهم العلاية الوالفوت بن القطار، وهو يرسن الفاضي أبو الولد بن محمد بن محمد أيجوف بابن القصار، فرطني، كان تبيل إلى النصرف في الصادف وكان سريع النصحة، ولمو يكن بالمارخ في الفقف ولمي القضاء بي مراضع كثيرة، ألف عمليم الالموطأة، وصماد الموجبة، قاله من فاحود وهرد، ويأتى نبية من المنط على يرجمه في منذ الموطأة

ومبهم اللعلامة القاصي محمد بن سلسان بن عليمة يكنى أبا عبد الله، الذي تدرج المبلغة بكنى أبا عبد الله، الذي تدرج السيوطات، وسلماء كتاب السحلي، وعلى على الفقيه الراء الشعبي، فأمر أن يجعل على النجاء عطة من فرق، ولم يعلى على الخام علمة الدر فرحون.

وسهما: محمد بن سعيد بن أحمد بن سعيد، يعرف بابل ورقود، وهو كذا جاء أبه بالميد، صاحب التصاديد، أأده كنانا جمع فيه بيل الالاستفاراء وبالاستكارات قالد الل ورجون، وقد سنة ١٣٠هـ وبرق سنة ١٩٥٦هـ

وسهم اللعلامة أنو تكوانن سايل الصفائي. قاله السيوطي، وقوانا تتبع الصاد النبيسة والقاف لا حزيرة من حزائر الحر السعرت، التفي، قال السيوطي العبود، سماء الانسمالك؛

ومهم اللي أبي ضفرة، فقله المبيوطي في الشويرا، وقال اللي فرحود المحمد بن أحدة بن أبي فيفرة، فه ساح المحمد بن أبي فيفوذ، فه ساح في الحصار مقاطس ابن انفلسي، توفي قبل بنة ١٤٤٠، النهي، وسيأبي ذكر المفاطس في محمد،

ومنهم: القاضي أبو سبد الله بن الحجَّاج.

ومنهم. أبو الوليد بن الغُوَّاه، وقبل أبو الوليد بن عود.

ومنهم: أبو القامم بن أمجد الكاتب.

ومنهم أبر الحدن الإشبيلي، قاله السيوطي في التنويرا، قال السمعاني. هو بكسر الآلف وسكون الشين المعجمة وكسر الناء الموحدة وسكون الباء تسبة إلى بنده من بلاد الأندلس بالمغرب، ويقال: إشبيلية من أمهات الذلك بالانعلس.

قلت: والطاهر أن على بن محمد بن محمد المتوفى حوالي سنة ١٠٠هـ، له كتاب اللمدارك، في حاشية المدابك كما في حاشية الخدياج، وأخذ السيوطي في التنوير، عن أبي الحسن بن الحضار، عن كنه القريب المدارك على موطا مالك.

ومنهم: ابن شراحيل

ومنهم: أبو عبد الله محمد بن خلف من موسى الأوسي⁽¹⁾ من أهل البيرة المتوفى منه ⁴⁰0هـ، شرح مشكل ما وقع في اللموطأ، واصحبح البحاري»، قاله ابن فرحون.

ومهم. عبد الله أبو محمد بن محمد بن أبي القاسم القرحون البعدوى التوسي "": المتوفى سنة ١٩٧٦ه" صاحب النائم الكثرة، مها كتاب االله السخلُعي من التفصي والسلحص! جمع فيه أحاديث الكتابين المدكورين، وشرحه بشرح عطيد في أربعة مجلدات، سماء الاشف العطاء في شرح مختصر الموطأة.

 ⁽¹⁾ الطرائر جدد في مقلياج المدهب: (37 7°7) وعاريح الراسلام: الشعبي (481) و«الوافر.
 نالومات: (4016).

⁽¹⁾ النظر ترجيمته في قالمنو الكالمته (٢/ ٤٠٧) وقالديناج المذهبية (١/ ٤٥٧).

⁽٣) الهُخذَا مِي الأصلي. رقي اللهو الكاسنة مات في رجب ٧٦١هـ.

معتهم أم المطرف عبد الرحين من مروان الفنازعي الفرطني، المبتوهي سنة ١٣ ١هم، له تضيير في اللموط المشهور منياد حسن التأليف، فاله ابن فرحول ومنهم أو الحدين عالى من البراهيم الجنامي الفاشني السعروب باس

وصهمان الو الصنين خالي من ليراهيم المجدام. الفاقسي السعروب إ القفاص المموفي سنة ١٣٣٦هـ، الخدمر الكتاب الاستكارة لابن عبد قبر

ومبهم: أنو اللحسن بمني بن مراهب العبدي المشرقي سنة ٢٠٩ و. ألف في شرح الدوماء مصفةً سماء الهج المسالك للنفلة في مدهب مالك.

ومنهو: أبو الدجد عليني بر عطية الفضاعي، من أهل طوطوشة، شرح الموضاء تومي منه 2014م.

ومنهم: أبر عدد الطلسكي، قالم السيوطي في «الشويرة» والظاهر أنه أحدد من محمد الأني في بيان غرب اللموماء

ومهوا عابيم البحريء فالد المبوطي.

والمهم . محيى من مزين أن حكما ذكره السبوطي في السويراء قال: وسماه الاستفصية . والله الله عرض عرض المجيى بن زكوبا بر الراهيم من مرس مولى الماة سن عثمان من عفات أصنه من طبيطنا، والنفل إلى فرطناء كال حافظ للموطأ فيها، له تأليف حسال: مها العلي الموطأة والاتاب تسمية رجال الموطأة والاتاب المستقصية، ولم الاتاب المستقصية، ولم الاتاب المستقصية والم

وصفهم: أبو عبد الله محيفة بن عبد الله أبي رميين " يفتح الراي المعجمة وفسر البوث العربي البيري، الدخات، المدام المقيمة ليمي غرجة الديوطي في التلويدة، ابائمة بالألا رفال لين ترجوي عو احتصار شرح الى مرتب للموطأ، نوفي البرة لمنة 1938م.

²⁰¹⁵ العائر حمة عن الله ينخ عاملة الأندنس 181 الدفاة و الدياج المناهد و 181 (201

 ⁽⁷⁾ النامو الرحمية في النيز أعلام السنال (١٩٥/١٩٧) وقال بيناج المؤمنات (١٩٢٢/٢).
 واشفرات الدهنات (١٩٥/٣).

⁽٢) ابني الموير المحوالك أنس الماء المعرب وها لنعربت

ودنهم عادمة المعقاط العلامة أبو الفقيل حلال النين السياطي أن الفيدد في طعيره الشاهعي مسلكاً، هو خلال الدين عبد الرحمن بن كمال الدين أبي يكر من محمد الشيوطي بالبصم الأوليل بالوقد يقال الأشيوطي الديم الومرة وملكول السين المهملة بالنية إلى للذا أسيوط من بلاه مصره السيد أمن عن توقيقه، ولم الله الأحا مستهل رحب بسة ١٩٨٩ و وشرع في المتعال المعلم من سنة ١٩٨٤ و كير التصاليف، ذكر في يعض رسافله أن مؤتمانه للعب خيسمانه الوفي يوم المحمد وقت العمر سنا احدى عشرة بعد المعوداة ناسع الجدي عشرة بعد الموساة وشرحاً أخر محتصر منه سماد النوير الحرائك على دوماً مالداله ولما أنها المعرد الحديث على دوماً مالداله بالماد الإمرائ كالماد على دوماً مالداله بالماد الإمرائ كالماد في رجاله بالماد الإمرائ الحديد في رجاله الماد المادة المادة

ومنهما العلامة الرزواني العالكي هجدد بن حبة العاقي أنه بن يوصف بن الصد الأرهوي الهنوفي سنة ١٩٩٨هـ على عالى الشروا وشيف الظورة وشيرة المعلى التدروا وشيرة المحدد المن والند وعن النور على الشاراطلسي، والشيخ محدد الهيلي وعيرضا له شرح كبر على الدواهب المندية أيفان وهو تلمية أبي الفياء على الشير مسيء وشيراهنس فريه يسمره شرحه عيس أكتره فاحوة عن فرح الداري المحافظة بدة ألهم سنة ١٩٥٨هـ وترغ منه عبد أدان لعصره يوه الانبي حادثي عشر في العجة سنة ١٩١١هـ واستعنت يسرحه ما رحيه الله مي هذا التعليق كالراء كأن هذا علقص بنه

ومنهم: الشيخ ملام الله الحاعي الله من أولاد الشبخ عبد الحق

^{. 140} أليان حمية في . «حمين البريمافيرة ٢٠١ / ٣٣٥ ، ١٣٤٤، و«تدورات «سطرية ١٨٤ ٥٠ تا عدول والريم الطائم ٢٠١٥/١٥٥ ، ١٣٥٥ ، وفسيد المؤلمين ١٥٥٠

⁽¹⁶⁾ الايون مرحمت في فحديد العاربين (17) 1713، واسلك الدين (18) 77 ما 47° - العهوات. المتهارين (14) 72° - 718°.

⁽٣) اللط (التناسيق المصاجبة 21 / (١٠٠) . والرعة النحو طر (١٠٠ / ١٠٠)

التصل الناتي أمي الشؤلف، وبيه فوائد

الشخاب الدهاوي، ومو الشيخ الرائم الله بن الرح الأو الام بن البيد الفياراد المتدافعين الميد الفياراد المتدافعين المدافعين المد

ومنصر الشيخ مساسعا العلامة القداء في اله المعارق أأه السهير في العالم والعجيرة الماليين المراح المواجعة العالم والعجيرة المراجعة الدين المعاري العاروي الوقاعية والإنجاء والعالم الدين المعاري العاروي الوقاعية والإنجاء والعالم الدين الدين المحاجة الدين المحاجة الدين المحاجة المح

راجه العمد بالملك في موالد في تفوي فكذا بست في التساورا ولم أحدا في عبره وقال السبق مرحا لكسف المعقلات وفي دلح سبيا باله مشجر في هند المعترف التفلي ما بن السبابات المقال من فرجون في السباح أن في منتا الطاب، مرواد أو حيث الطلال التراني مناح المدافقات وتعلل في الان المراد عروات أن الانا المثلاث من هني التراني، الدلمي الانجال ا

العفرات صفحاتی البحاء المفضلية و البياس العارض عدارا لابد ولي الدائا عنوان البيف.
 السلام السلح الفاوي عمر عي عبر البيان بالبلويان عبد (1938).

المنتاج المنتاج المناج المناج المناج والمناج المناج المناج

القصل فثاني أقل الفؤلف، وفيه دوائد

سكن بونة من بلاد إفريقية، له تاليف في شوح االموطأة، مشهور حسن، رواء عنه سالم الطرابلسي وابن الحدّاء مات قبل سنة عققه النهى، قالظاهر أنهسا واحد، روابع النصحيف في أحد من الكتابين وإلا عهما شرحان.

رمنهم " أبر عمران هوسي الزنائي، ذكره في انيل الابتهاج ".

ومتهمة الشبع زين النين عمر بن أحمد الشماع الحلبي، شرح «الموطأة وسمى شرحه ابالانفاء».

ومنهم: الشاهلي محمد أبو عبد الله بن يحبي بن محمد الحذاء التميمي الله الشاهد التحداء التميمي الله على السن والأحكام من أحديث الموطأة عن تمانين جزءاً، وكتاب التعريف برجال الموطأة أربعة أسفار، وقد منة 22 كام، وتوفى منة 22 كام،

ومنهم العلامة صاحب العلم الزاهر والعصل الياهر، الشيخ على القاري (أأ الهروي الشيخ على القاري (أأ الهروي الم السكي، وهو على بن سلطان محمد الهروي نزيل مكة المكرمة، السعووف بالقارى الحنفي، أحد صدور العلم، وُلِد بهراله ورحل إلى مكة وأخذ عن أبي الحسن البكري وأحدد بن حجر المكي، كانت وقاته بسكة في شوال سنة ١٩٠١هـ بقال. إنه للغ إلى وتبة السحادية على وأس ألف، كذا في عامل حائفواند البهية والتعليل المسجدة.

وبيه أيضا: له شرح على الموطأ محمدا في مجلدين، منشعل على نقائس تُطيفة وغرائب شريفة، وأنه تصانيف كثيرة غذ في النمليق المسجدا^{ا؟} أكثر من حسين كتاباً، منها: اللبرقاة شرح المشكاة، واشرح الشفاءا، والشرح شعاش الترمذيء، المسمى بالجمع الوسائلا، واشرح الحصر الحصين؟، والمرح

⁽١). انظر: ترجيت في فسير أعلام النبلاء (١٧٤ (١٤٤).

 ⁽¹⁾ انظ : قرحميته في مختلاصة الأثر (١٨٦ /٢١) . واستعط الدجوم (١٤/ ٢٩٥). اللإسام على الفاري وأثره في عدم الحديث ، طبع في دار البشائر بنه ١٩٨٧ .

^{.(*****) (}*****)

مختصر الوقاية»، واشرح المشاطبية»، واشرح شرح نخبة الفكرة، واستد الأنام شرح سند الإمام»، والإعراب القاري على أول باب البخاري»، وغير ذلك.

ومنهم: الشيخ بيرى زاد، الحنفي^(۱)، وهو الشيخ أبو محمد إبراهيم بن حسين بن أحمد بن محمد بن أحمد بن يبرى، مفتي مكة المكرمة، الشهير البيرى زادما فقيه محدث، كثير التأثيف، تجاوز مؤلفاته عن السيمين، عد معضها في احداثق الحنفية؛ وقد في المدينة الطبية بعد سنة ١٩٣٠هـ، وتوفي بعكة في شوال سنة ١٩٩٢هـ يوم الأحد، وذفن بعلاة.

قلت: وقد زرت هذا الشرح الوجير في البلدة الطاهرة الطبية، سمي البائدة الطاهرة الطبية، سمي المالفتح الرحماني، وقد أخذت منها في بعض المحمودية بالبلدة الطبية الطاهرة بغض المواضع، وهو موجود في المكتبة المحمودية بالبلدة الطبية الطاهرة بغض المؤلف.

ومنهم: الشيخ عنمان بن يعقوب بن حسين بن مصطفى الكوخي التركماني شم الأسلاميولي، من علماء النصف النائي من الغول النائي هشر، شرح النموطأة برواية محمد، وسماء اللمهيأ في كشف أسرار الموطأة، أولا المبحان من أرسل رسوله بالهدى ودين الحقاه، بذأ تأليقه وفت المصحى بوم المجمعة غرة في المحجم سنة ١٩٦٦هـ، وفرغ منه في المحجم سنة ١٩٦٦هـ، وكان عمر، إذ قائل (٦٥) سنة، موجود في المكتبة الخديوية بعصر.

ومنهم: العلامة الفاضل مولانا الشيخ عبد الحي أبو الحسنات اللكهنوي⁴⁷³ إن الثيخ عبد الحليم ولد بيلدة «باننا» في السادس والعشرين

 ⁽١) انظر ترجيته في الخلاصة (١/٩٠١ - ٢٠٠)، اهدية (لعارفين ٥ (١/ ٣٤)، والمعجم المؤلفين (١/ ٢٠)، «التعلق المجمعة (١/ ١٠٥).

 ⁽٦) انظر مقدمة «التعليق المسجد» (١/٩/١) و الإرام اللكنوي رجهود، في الحديث وعلوم».

وهي رمالة الدكتوراء لولدي العزير « - ولي الدين النعوي» وقد حصل طبها سرت الشرف الأولى - وطبع الباب الأول من الكتاب باسم "الإمام اللكتوي» في دار القلم يهرون.

المصل النامي أفي الشرلف وقبه فواند

من ذي القعدة، يوم الثلاثاء سنة ١٣٦٤هـ، وتوفي سنة ١٣٠٤هـ، صاحب التأثيث الكثرة الشهيرة، حلّى الموطأة برواية الإمام محمد بحاشية طريلة. كأنها شرح طريل، صناء الالعلي السمح، على موطأ محمد، ^{١٩}١.

وميس الف في شرح عربية لـ وهم حماعة لـ ذكر بعضها السيوطي في الشويران

د يرم العلاية النوفي، هو محمد بن عبد انه بن حيد الرحيم بن أمن ووعة البرفي، مولى بني وفرة، قال بن فرحون: له كتاب في التاريخ وفي طينات الهمهام، وفي رحال المعوضاً وفي غريبه، كان من أصحاب الحديث، والرواية أغلب عليه، وبيت بعصر بيت علم، نوفي بسة 188ه.

ومنهم. أحيد بن عمران الأحضى أأ، وهو أحيط بن حموان بن سلامه الأنهائي أبو عبد الله النحري بعرف بالأعضال. فينف اغريب الدوطاء، ومات فارات: ١٤٥٩م، فالد السيوطي في اللعبة.

ومنهم أبواقامم العنداني الدهاري

ومنهم أبو عبد لله بن العرج، هو أصبغ بن التنزع بن باتح، سكن الفسط طاء رجل إلى مالك ليسمع مه قدحل عليه يوم مات، تواي بمصر سه ١٢٧هـ، عن ابن فرجون في مؤلفات، العمار غرب، الدوطأة.

ومنهمان القاضي⁶⁶ مياض، شرح عربيه مع الصحيحين في امشارق الأموار⁴⁶⁶، وهذَّيه محمد بن سعيد بن أبي عباد الله يعرف بالصرارة الستوفي منذ 1866هـ.

وداء أنها يتم عار الكياد الاستبل في ثلاث معلدات بدهنيق وتعلق من المحقق عاار الفام في مستور (١٩٤٣م).

 ⁽t) از ترحاد فی طبق بوها: (1) (3) زالا یخ مطاده (۳۳۳/۱).

 ⁽٣) النظر ترجعت في الانساح الدينية ٣٥ ١٥٥ - صير أعلام البلاء ١٠٦٠ (١٠٢٠).

 ⁽³⁾ هن كتاب لا يجلس الهموطاء وحمد من فو شرح المرات المشكل من منهمات الأسماء والألهاط الواعد في المهميع التحاري، والصحيح الملوا

الفصل الثاني في المؤلف، وفيه <u>مراند .</u>

وممن ألف في رحاله جماعة

منهم: القاضي محملا أبو عبد ألله بن يحيى أن محما في الحذاف نقمم ذكره أنه أكتاب التعريف ترجان الموطأة، أربعة أسفار.

ومنهم: أو جد ف بي تعفرم¹¹¹.

ومنهم: العلامة العرفي محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم، تقدم دكره في طريب المعوطة؟

ومنهم. أبو عمر الفائمنگۇ¹¹¹ قالە السياطي، وهو أحمد بن سعيد بن أبي عبد الله بن أبي طبعي المعادري، أبو عمر الطلمنكي أصله من طلمتكه من نفر الأنداس، صاحب التصاليف الكثيرة، منها: الفضائل بالدارد، فورجال الموطأت قاله ابن وجون.

ومهم: العلامة حلال الدين السيوطي، صبعة رساله متعاها الباسعات. السطا برجال الموطأة لندم ذكرة في شُرح «الموطأة.

وقال السيوطي في التدوير 10 وألف مساد الموطأ قاسم من أهبيع بن محسد، بعوف بالبائي، ألف عرائب حديث مالك ومستد حديث، وأبو القاسم الجوهري وهو عدد لرحمن من عبد الله بن محمد المخفي، المدوى منه ١٩٨٩، ألف كتاب مسد الموطأ ⁽¹⁸ ومستد ما ليس في الموطأ، وأبر الحسن القاسي في كتابه الليفخص الاكدا في القنوبر (¹⁸⁸) وهو على من محمد من حلف المعامري المعروف بابن التاسي، أبن الحسن المدول منه ١٩٤٢ لمن عالم الحديث وهدله ورحانه، ألف كتاب الملحص المدولة، يشتمل على

⁽٩٩) حكمًا في الاصل، ولكني وحدت في النوبر الحوالث؛ العرا (٩٩ أبو عبد الله بن مذاي وكذا في الرئيس الميدر، (٩٤ أبو عبد) عدر أصلام الميدر، (٩٤ أبعر) الميدر، (٩٤ أبعر) الميدر، (٩٤ أبعر) عدر الميدر، (٩٤ أبعر) عدر الميدر، (٩٤ أبعر) الميدر، (٩٤ أبعر

⁽²⁷⁾ العائر حمة في أسبر أعلام الداره (24/ 244) وقالديم السدهب، (4/ 44/ 44)

قاع هذا الكاف إدار العرب الإسلامي

 $A \mapsto A \cap A \cap A$

:

حسيماته وعشرين جديد. منصل الإساد، اقتصر فيه على رويه ابن القاسم من رواية سجورة عيد، كنا في اللسفاداء وأبو قر الهروي، والو الحد، على بن حبيب السحاداسي، والسطور، وأحسد بن عبراد الفارسي، والفاضي لمن النفرج، والو الأعرابي وأبر بكر أحمد بن معيد بن درضع الدجيس

وألف القاصي إسداءين أن يسحق اشواهد الموطا الى مشرة أجزاها وقبل حسسانة جزاء وله كناب آخر سماء فريادات الدوطاة في أويدة أحزاء وأيفأ صنف المسلم جديث باللكام والحبي الله عند أدو تصالبت كثيرة، ذكر أبدأ منها الى فرجول، توفي فعاه سنة ١٩٨٣هـ وألف أبو الحبيل الدوطات الموطات، وكنا الخاصي أبو توكيد سايمان اللهجي، وألف المسلم السوطاة برواية القصيي بو عمره الطلاطاي، والم هم من نصد السرفيطي لخص الدوطاة برواية المعنى أو لابل جوسا احسم الموطأة، من رواية الن وقب دائن القاسم، ولأبي للحسل بن أبي طالب الانتاب مرطأ الموطأة، والأبي بكر من ناب الخطيب كثاب الطوطأة، والأبي بكر من ناب الخطيب كثاب الطوطأة والماء القدم الموطأة والماء القدم الموطأة والماء القدم كرم، ولابي عبد الله بي عينون الطفعي عن مستد حديث الموطأة والماءة القدم دكرة، ولابي عبد الله بي عينون الطفعي عن مستد حديث الموطأة فاله السوص

إقال ابن فرحان منحمد بن عدد به بن فيشون أبو عبد الله فللمثني فقيه عصره من العقائد أثب أحاديث مستد بالك ومستدات الحديث، نوفي سنة (۲۵هـ، وتحارم أن محمد بن حازم الساقر عن أبار الموطأة، ولأبي محمد بن يرسع، ومن عبد به بن أحمد بن معبد بن يرقع من سايمات، المتوفي سنة ۲۵هـ، كتاب بن الكلام على أسنيده وسماه اللج الحقية وسراح النغية المجمد كلام السيوطي مع زمادة عليه كبيرة.

 ⁽¹¹⁾ ما برجمة في حمير أمام الرياض (31) (37) وحمد من المساء (3 (30)).
 (2) مان ترجمه في حمير أملاع البلاء (30) (30).

الفصل الثاني في المُؤلِّف، وفيه فوائد

قلت ولحصه أيضاً أن القسم عبد الرحمن العاملي البصري العنولي منة ١٣٨٩هـ وأيضاً الغطابي كما نفتم وألف مبيند حديث بالك أحمد بن علالا بن يريد. المعروف بالر الحالب البترقي بنة ١٣٢٩هـ قاله ابن فرحون. وكذا حلف بن قاسم بن سهل البعروف بابن الدياع المبترقي بنة ١٩٣٨هـ عبد أنه بن حجمه بن عبد أنه بن المهنوفي بيئة ١٩٥٩هـ المسائيد الموطأة، وقصل مثلك بن أنساء، وأنف إبراهيم من حين أبو إسحاق قاضي القصاة بترسي اكتاب الرد عبي ابن حزم في اعتراضه على مالك، في الحاديث حراجها في الفيوطأة ولم يعبل بها، نوفي بنه ١٩٧٤ه.

قلت: و المطالع الأنوار على صحيح الانارة بأليف العالفة أبي إسحاق إبراهيم من يوسف بن يبراهيم بن حدد أنه من بادليس، المعروف بالن عرفول أنه المولود بالمربه من يلاد الأنلكس في صفر سنه ١٠٥هـ السنوبي يعديمة عالى يوم الحجمة أول وقت العصر سادس شوال سنة ١٥٥هـ وهذا الكتاب في يتح ما استعش من كتاب المعوطا وكتابي مسلم والبخاري، وإيصاح ميهم لعاتها، وبنان المختلف من أسسانها، وألف عند الحق أبو محسد الإشمالي المعروف بابن الحراط المتوفى سنة ١٨٥هـ با وقع في الموطأة منا ليس في المغاري وسلم، وألف بالمعد أبو يكو بن حوير مداد شواة بالك.

وممن أنف رواة الموطأة هن الإمام مالك أمو الفيسم من يشكونان الأندلسي، و فخطيت المخاددي، والقاضي هياس، والحافظ شمس المبي الممشقي، ومحمد أبر إسحاق بن القاسم بن شعباد المتوفى سنة ١٥٥هـ، ألف كتاب الرواة عن مابلات وأنف أرضا عرائب من قول مالك، وأفوال شاكة عن

انظر ترجيمه من الدير أهلام الدلامة (2) (20) والتذرات اللحب (3/ (27)) والعلية الخارين (4/17) وارقاط الإسان (4/) (3/2).

الفصل الثاني هي المُؤلف. وليه فوائد

قوم لم يشتهروا بصحبته البست منا رواه لقات أصحابه و وحمد من حارث من أمد الخشي المتوفق منة ٣٦٩م، صاحب التأبيف الحسنة، النها كناس رأى حالك الذي خالفه فيه أصحابه، وكتاب الرواة عن بالك.

وهذا بيد منن خدم الموطأ الشيء من الشرح أو التلحيص، أو عير تلك، وإحصاء الحميع منعدر، ولا يستحد من نطقه العميم أذ يحشر عدا المثلق بالسيات أيضاً في زمرتهم، قال رحمه وسمت كل شي،

الباب فنالث في بيان هذا التعليق، وفيه فوائد

الفائدة الأولى في ترجعة المؤلف

أسرزة هذه الأوراق حادة اله إليه بالأشراق و وفر العبد القصصة المفتقر الى رحمه لله العبي، الراحي حقو ربه القوي، المحروج يسهام الهووم، المطروع في زوايا العلوم، المقر بكرته أثيراً عمياً مدياً المساوم المقر بكرته أثيراً عمياً مسلكاً، والحللي مساكاً، والحللي مساكاً، والحللي المدواء حال والحللي المحالي المعالم في تلفظ في تلفظ التنافق، حالم الراحة المحالي المحالي، العالم ألولة التنافس، حالم المحال والمنتقبل، حالي المقرى المحالي المحالي، العالم المحالي المحالي المحالي المحالي المحالي المحالي المحالي المحالي المحالية والكرامات الحليل، مولاياً في المحالي المحالية والكرامات الحليل، مولاياً في المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية والكرامات الحليل، مولاياً في المحالية المحال

وقد ساعه يحدى عشره في الديلة الحادية عشرة من رمضان الممارك سنة حمس عشرة بعد تلانمانة وأعد من الهجرة البوية بالحقى صاهبها أأب أأم صلاة وتحية بالرعلي وفتي قال صاحب الموبو العام المملادي كان إدادان بدم الحمسرة الكاني من فراعر سنة يعان وسيعين بعد أفعد وبمايداته، فسمي

لباب الدنت أفي بيان هذا المتعلين. وقيه مواهد

بالمعين" محمله موسى ومحملا إكرب والوارع في القطمتين، فغاب الأحرة على الأرتي، والتسعيل لحفظ كنام وقد إن المعالمين في وقدية وقدا ولذه وعالكت الفارسة في العدرود والكتب العربة في الناسة عشرة

وحضر مجلس درس الدديت عنا والده الدلام في سنة 1977هـ، وعند الديرية الأنجد راس الدجيت الديرية حلل أحجد في سنة 1978هـ إلى سنة 1978هـ وعند 1978هـ وعند 1978هـ وعند 1978هـ وعند 1978هـ وعند الديريس بالديد به المعلمة الشهيدة السنة مستس وتلايس بعد المحلمة وأنف في الهجرة الشهيد بالديرية بالمحلمة المحلمة وتحيد بالمحلمة وأنف في الهجرة المحلورة بلاً على بدء المسلمة وبدل المحلورة الديرية بالمحلمة المحلورة الديرية المشاكة وبدل المحلورة الديرية المحلورة ا

ومترف مربين بريدة الحرميل الشريقيل المنظهرين، الأولى في شعمات منه ١٣٥٥هـ وربيل المنظهرين، الأولى في شعمات منه ١٣٥٥هـ وربيل الله والمنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية عدة شهور، وسرح معه تمنية عده الأوراق بالمناف في موله بمنظه و وسامعه المنظلة ووجع بعد المنافعة أثارة في أوائل منه ست وأربعين، وقد منا الله مارك ولعالى بالمعجل المنافعة المنافعة على حليم من أحي والميني دولادا الحاج المحدد لوست المنطق الراحة الله الراحة المنافعة المنافعة

الفائدة كنائية في مشايخ المولف

فاتعد المنز بالسياف فرأ الكتب الدرسة والغربة القيية كلها على الإصاب الفيلية كلها على الإصاب النهية كلها على الإصاب النهية الداملة وتسر أمار النقية الدائرة العقومة المنافذة المنافذة العقومة والكرمات الحقومة والكمانات الحرائمة المنافذة المنافذة الحرائمة المنافذة ال

⁽١٤) الطراد جيت في الدفرة الشيخ الجمد لوسف وديابه للاتبح محمد الدي السوي

قوة عنيه أكثر الكتب النهائية، وقرة الكتب الآلية الديزائية على حامعى المعتول والنقول، الشيخين الجليلين الكيرين، أحدهما يحر العلوم العلامة الشيخ الحافظ مولان عبد اللطبق، ونيس النظام بالمدرسة العابة الشهيرة المنظاهر العمرة، وناسهما، الشيخ الأجل مخرن المحتيقات العلية رئيس المناطقة، مولانا المتبخ العلامة عبد الوجيد، من أكاير المدرسين بالمدرسة المهدكورة، وقبأ أكثر كتب الحديث موتين، وبعضها مرات على الإمامين المحدثين الكيرين، العوما إليهما قبل دلك، وما أنا أدكر شيئاً من برحمتهما تركأ مدر هما.

الرئيس الشيخ الإمام، مغني الأمام، والله السرحوم، وهو بحر الحود والكرم، متبع العطاء والسخاء، العلامة الشيخ العقيم، صغر مصادر الغنوى مولانا محمد يحيى أن ويقد الله النسارة الفصوى في الحنات العلى لا وُلد لا رحمه فله لا يه سبة سبع ولمانيل بعد أنف ومانيل، وأرّخ ولادنه باسم البند أختر) وكان في الحقيفة كذلك، فا الجد العاني، وسعي باسم يحيى نفاؤلاً لإجباد العلوم الشرعية النسية، وفيغ من حفظ كلام رسا العالمين مع بكيل الكنب الفارسية، وه كان عمره لا رحمه الله لا تسع سبين، وبدأ بالكنب العربية الابتدائية بعد ذلك على وافده المرجوم، ثبه في المتدارس العربية العربية العربية العربية مطفو نكر

كان دارجمه الله دامندقداً فكية طباعاً، وكان أبوه معجماً به الإلما أفل لم والتدريس حال تعليمه وكل منابخه كان المنتخبين به الله دارجمه الله في التقريس حال تعليمه وكل منابخه كان المنتخبين به الله والحال مظاهر في تحصيل العلوم غرائب لا يسعها المقام، فكرنا يعضها عبى أحوال مظاهر العلوم؛ ولمنا فرع منفولاتها، ومنقولاتها، أسوفها وقروعها عبر الحديث، اشتعل بتقريسها في دهلي محل إدمنه، وإنما أخر تحصيل علم الحديث، الأنه الرحم الله تعالى اكان لمرزاً على أن لا يأحد فحصيل علم الشريف إلا مسن هو أهل له حقيقا، أعلى أمر المؤمنين في

⁽١) التخر ترجيم مي فنقدمة لامع الديادي، (سر١٥٨٣).

افحديث الإمام الرئامي، والغوات الصعدائي، أبا حنيمة دهره، وجبيد عصره، بخاري أوانه، وسيبويه رمانه، العارف بالله، للله النبت الحجه مولان العلامة الحافظ لحاح رشيد أحمد الكنگوهي، (قدس لله سره العزيز)، وكان حضره الإمام إد ذاكر تاركاً مشاغل الدفووس، لأعدار حدثات له في انتاء الأزمان، وكان مصرف سائر أوقائه في التأليف والإفناء وإحباء القنوب والأرواح بالإفاقات الباطنية.

ولما وصل إلى حضرته الخبر من عطشى الحديث الذين فيهم القابلية المتامة سيما حضرة الوالد للزراقة موقده واللخوا عليه يحيث لم يجد الذا من إسعاف مرامهم أواد تدريس الصحاح السنة حسب عادته الشريفة، فقبل السيد الولاد عنية بايه في شوال سنة إحدى عشرة بعد اللامانة وألما من الهجرة النبوية كما سبط في مقعمة الللامع، فقوأ عليه الأمهات الست في السني بغية التدير والإنقاف، وقيلًا بالكتابة وإند تقاريره.

ولم يزل يغفرف من بحار حضرته بعد دنك بالحضور في محائل إفاداته، وتحرير الفتاوي، واكتباب لمعارف تناطقة عبلاً وصحة إلى أن ثبّل حضرة الإمام داعى الله للبيخانة وتعالى ، وانتقل إلى رحمته في سنة نلات وعشرين لعا، بلاتمائة وألف من الهجرة، فقصد باب أحلَّ نؤية وأول حلفات حصرة العارف بالله، مولانا المنبع أبي يبراهيم خليل أحمد المديرة وري قبس الله سرة المولار ، ولم يزل بستقيض من بحار معارفه المدنية، حتى أجاز له حضرة الشيخ خيل أحمد للمستبك والإرشاد، وخلع عنيه بالحرقة والعمامة، التي وصلت إليه من القطب الصحائي والعارف شرائي سد العارض وسند الكامين شيخ مثابغ العرب والعجم حصرة الحاح إمادة الله المكي، الجشتي النقشيندي الغادري السهروردي ، فلس اله سرة العرب والعرب المالية ال

وولي بعد ذلك تدريس الحديث مطاهر العلوم في سهارهور إلى أن تُلَيّ داعى الأجال، في دي الفعلة سنة أربع وثلاثين بعد ثلاثسانة وألف من

اللبات الثالث أفي مبان هذا التعليق، وفيه فوائد

وناتيهيد. الإمام الهمام، فقوة السالكين، زمنة العارفين، الشيخ العلامة الأمعد العافظ الحاج مولانا أبو إبراهيم خدار أحسد من اللله مجيد على س الشاء أحمد علي بن الساء قطب علي الأيوبي، الأنصاري بسباء الأنبينهوي وطب، السهارتوري إقامة، اسبه لعن عن بعدد أدصاف.

وقد في أو حر صفر منة ١٣٦٩هـ، وقرأ مبدئ العقوم العربية على عمد الغييغ أنصار علي، وعيره من علمه بلده، وقرأ أكبر الكتب الدراسية في المهدوسة العابة النظامر العقوم، على مدرسيها، وأخد علم الحديث كنه عن العاب رائل النسخ محبد مظهر، العاب بالله وأخل المستوسن المعدوسة المحكورة، وقرغ من تحصل العلوم من المنقول والمعقول سنة بمان وتمانين بعد ألف مناتئين من الهجوة، وأحد حرقة المناوك، وتحلّى بحابة الإحازة سنة ١٣٩٧هـ، عن قطب الإرثاء السحشت الكنگوهي.

ولم يزل طول عسره مشتقلاً في إفادة العالوم الصاهرية والناطنية والمناطنية والمناطنية المناوس والإيام، والتأليف والتصنيف، وتنزف بعجه بيت الله العزاء سع مرات، آخرها في شوال سنه ١٣٤٥ من المهجرة، فلم يرجع بعد ذلك إلى الهند، وأنفى رحله بلدة الحبب الأمين، وهناط لبى داعي الله با سبحانه بالعد العصر من يوم الأربعاء، السادس عشر من أخرى الربيعين سنة ست وأربعين بعد ثلاثمانة وألف من الهجرة، ودفن بالبقعة الطاهرة من بقيع العرف، ندى منافي أقل بيت الني الكريم بالمنبة وعلى أنه ألف ألف عبلاء ومناي بدعته وأرضاء.

الباب الثالث: بي بدن هذا التعليق، وفيه فوائد

رئة أنزر أفد مرفات من المؤلمات الشهرية ما لا معال عنها، لمس يطلب ملكة في العلوم الشرعية، سيما علم الحديث أو في القنون الجائية، سيما في أد الطائفة الشيمية الشيمة، أو المبتدعة الصائة، فلي أحل الإلمائه شرحة المدروف عند الناس أيدل المحهود في حل أبي داود ⁽¹⁸ في خمسة معلدات، ومو شرح حليل القار كثير الفائدة، الشهر في الافاق قبل إنباسه، ولم يسيع أحد على دوالة

وتألفه عبر دلك كتبرق والمسهور منها اللهباد على الدفاكة ذكر ابها معتدات متدبعة ردا على ما افترى علينا الطائف المبيدعة، وحبه المشبط الأدال دكر فيها ما أحطأ فيه يعص من اذعى العلم أن يجل الأدال خارج المسجد يوم المسمعة لذى الحطية، ومنها الإنجام النعم على تنويب العكمة وساة حليلة القدر في يهديت الأحلاق والسلوقة، ومن مؤلفاته في مناجب الشيعة حاصة فيظارفة الكوافة على مرأة الإمامة و اعدابات الرشينة كتاب سيطا جداً ما در المجود والسال، و الشوال على جميع علماء الشيعة طائب فيه أنه كيت بمكن إيمان النبعة على القرال، وهم عاجرون على حواله إلى بهم القرار، وهير دلك، وهذا المحصر لا يتحمل أكثر من طلك، وقد ذكرت بما أنداً من تراجع هؤلاء المسابخ كلهم بيما حرائه من أحوال الطام العلوم من أحوال الطام العلوم من أحداد،

القلادة التالية

في سلسلة أسائيد المؤلف

وقد غيم منه نقدم أن لجامع فد الأوراق في سند الحدث طريقين. أما الأول، فهو طريق والده السراطرم بالنق الله مرقده با وهو أعمّا كنت الحديث كلها عن أمير السرمتين في الحديث، العلامة الرياس المحدث

⁽¹⁾ عدم أخبر في الفاحرة في عندي محمداً بإشراف المحنون.

الكنكوهي و فَقَس سرّه العربر و وهو أحد كتب الدميث كلها، عن عبيم مشايح العرب العسيم الإمام، الغني، مشايح العرب العسيم، الإمام، الثقة الثبية العسري، المحددي، الدهوي ثم المدني، وأسانيا، الداني كان المحديث شهيرة طبعت إلى رسالة معردة سميت بالسائح الحي في أسابد المبيخ عند الفني، وقد أخد الله المهينية بالسابية.

الحدقما عن والده المرسوم الشيخ الإمام الأحل الشاه ألي سعيد المحددي النشسيين () وهو عن الشيخ الأحل دي المغاجر درد الدهائين الشاه عبد حريز الدهاؤي دانور الله مركاه داورسائي تمام سده.

وقائيهما، من طريق محالت در الهجاة مستد فيية النبيخ المدارك محدد المعروف بعائد الأستاري الجررجي²⁵⁰ عبده، وعدد أيضاً مذكور في الليام).

رأما سنده النابي، فهو من طريق مولايا النبيخ الحافظ الحجة أبي ابر هيم حليل الحمد بارجمه الله به وبالد رجمه الله يا تحميه أبال تحميه أمانيد: الاول أنه أحد عند التحليث كلها هن النبيج الإمام الهياب المحافظ الحجة مولايا بحميد مفتهر الناتوتوي، الحميلي المحميل الفادري الشابدي الدورودي با فلاس الله سرة الحريرات عن شمس العلماء مولايا مبلوك العليء عن فريد اهره مولايا وشيد الدير خلا الدهلاي، عن بحاري عصره وأبي حيف وقت الحيد النبيد أبيد النبيد مولايا محمد عمهرا المحميل فلاي المديد المجلح المخترة وقت واي حصرة الشيخ مولايا الشاه محمد إسحاق العمري الدهلوي، المنازي عن النبية الله يا الشاء عبد المحمد المحمد إسحاق العمري الدهلوي، المحمد المحمد المحمد الشاء عبد الشاء عبد المحمد المحمد المحمد المحمد الشاء عبد الشاء عبد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد الشاء عبد الشاء عبد المحمد المحمد

 ⁽¹⁾ انظر ترجيته في مؤهد الجراطرة (م (11))، وفاتيان العمرة (سر (11)).

 ⁽³⁾ خط برسته مي اللماح شعب (همر ١٥) و أبعد طعلوم (٣٥ (١٧١) و الهرس المهارس ((هر ٣٥٣ و ١٩٢١).

والتنفي: أن مولاما الشبع حليل أحمد حصل له الإجارة العامة في منة ثلاث وتدميل بعا ألف ومائين عن النصو المعلامة مولاما الشبغ عبد العيوم من مولانا الشبغ عبد الحي البدهاميين، نزيل بهومال، خَمَلُ مولاما الشبع المشتهو في الأفاق، الحاج محمد إسحاف. وعنه أخد الحديث أيضاً، وهو عن الشبغ الأجل الباء عبد العزيز رضى الله عبد

والنابك العصلت لمولانه الشيخ تحليل الإجازة العامه في المحرم منهً ١٩٩٤هـ عن المستد الجافظ المحجة الشاه عبد الغنى المهاجر المعذي الموماً إليه قبل ذلك.

والرابع المصل تمولانه الشيخ الإجازة العامة في منة 1991هـ عن شيخ مشامع العرب مولان الشيخ أحده زرس احداداً أن عن الشيخ عثمانا من حسن التعباطي الشامعي الأرهري لم المكيء عن عدماء الحامع الأرهر: الشيخ محمد الأمير الكليم المالكي الأزهري، والشيخ عند أن الشرقاوي الشاهمي، والشيخ محمد الشيواني الشاهمي، وأساميدهم شهيرة في مكة الكرمة ومصر، مفردة بالتأليف.

والخامس، حصات لتبيحه العلامة خليل أحدد الإجازة العامة حين تشرق بزيارة أيت الله ذاحرام مرة ثالثة منه ثلاث وعشرين بعد للانسانة والف، عن مبار عاماء دار الهجرة السيد أحمد البرزنجي مغني الشافعة بين المعابد، عن والده العلامة السيد بين العابدين، عن والده العلامة السيد بين العابدين، عن والده السيد جعوره عن والده السيد حين، من والده العلامة السيد جعوره عن والده السيد حين، عن والده العلامة السيد عبد الكرم المحافون بيدانه السيد عبد الكرم المحافون بيدانه السيد محمد بن السيد مد الرسول بيدانه المحافية المحافية عن حيابع محدد القيل الحالي عشر عن جماعة من مشابح العراق والدام، والدم الغفير من العلماء العظام.

⁽¹⁾ النظر ترجمه في ففهرس العقارس الأمي جعم الكادني ٢٩/١١).

نياب الثالث: في ببان هذا اللصيق، وفيه قوائد

(ح) وقد روى والد مولان الحيد أحماد الدرنجي السيد إسماعيل د الموماً إليه د عن مند وقد النبح صائح أن محمد القلائي المعري، عن الشيخ المعمر المدفق محمد بن محمد بن سنة العمرى القلائي، وللشيخ صالح بن محمد القلائي أسائيد كثيرة جمعت في مخطف النمرة المعلومة لحيد أياد دكن.

 (ح) وقد روى مولايا السهد أحمد المرزنجي عن الشيخ العلامة السيد أحمد بن ريني دخلان بـ المعومة بفيه بـ عن شبخه العلامة الشيخ عبد الرحمن لكتربري، والعلامة الشيخ محمد عنمان المعاطى.

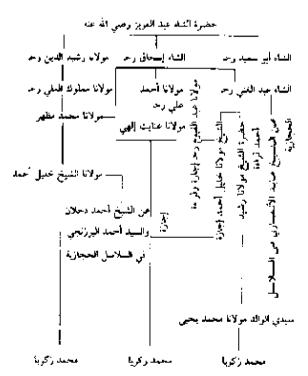
الرح) وقد روى العلامة الدرانجي عن شبحه العلامة السبد محمد المواهي الدمناطي نزيل طبية عن الاستافين الجميلين، النميخ حسن العطار، والشبح إمراهيم الباجوري، وغيرهما من أعيان عصوهم وجهاده وقتهم، وأساليدهم شهيرة في الحجاز، مقردة بالقائلة.

هذا، وقد حصلت في الإحارة العامة تساير كتب الحديث من رأس الأنقياء في وفئه العلامة الحرج مولانا عنايت إلهي رئيس الاهتمام بالمدرب الأنفية الطام العلوم ستارشور، عن الإمامير الهمامير المحدثي الشهيرين: الأولى: مولات محمد مظهر، وقد تقدم سيده، والثاني علامة دهره مرلان أحمد على المحدث الشهير محملي البخاري، وعبره عن السحدث الكبير الشهير في الأفاق مولانة الشاه محمد إمحاق الدهلوي، عن انشيح الأحل الرحلة الحجة الشاه عد العزيز ـ تور الله مرافدهي.

وقعا كانب سلمينة أسانيشانا البيلاية كثها ندور حول الشيخ الأحل مولان الشاء عبد الحرير ـ نور الله مرفعه ..

وهكدا صورتهاأأة

⁽۱) والظر فضيمة لأمع الدراري» (ص: ۲۱۱ أيضاً



الذكر والحداً من أساساء المتعددة إلى صاحب لكتاب لكميلاً لسلسلة الاستداء ولمولاً الثناء هيد العربر أساليد أحراء ذكرما في العجالة الناصة

لكن المددة منها حريق والده الموجوم، ناكره عن الطعنطى؟ و البابع الحنى؛ فعد روى الشيخ الإمام الأجل مولانا الداء عبد الدورد عن أبيه الإمام، صدر الأنسة الأعلام، حجة الإسلام أني عبد العريز قطب الدين أحمال المدمو بولي الله من أبي القيفو عبد الرحيم العدري، قال: أحبرة بجمح ما في الموطاه، وواية يحيى بن يحبى المصمودي، الشيخ محمد

الباب الثالث: في ببان هذا التعليق، وفيه قوائد

وقد الله السكر (١٦) السالكي، قواءة من عليه من أوله إلى أخريه. يحق سماعه فجميعه على شَيْخي الحرم السكون حسل بن على العجيمي، والشبخ عبد الله بن سالم البصري المكني، قالاً. أخبرنا الشيخ عيسي المعربي سماعاً من للظه في المسجد المعرام مقراءته لجميعه على الشيح السلطان مي أحمد المزاحيء بقرامه تحبيعاء على انشبح أحساس حليل السنكىء بقراخه لجبيعه على النحو الغيض، بسماعه لحميمه على اقترف عبد الحق بن محمد السنباطيء يسماعه لحميعه عثى البدر الحساراين محمد باد أبوب الحسين السلاية با بسماعه لحميقه على همه أني محمد الحسن بن أبوت النشابة، بسماعه على أبي عبد أله بن محمد من جابر الوادياشي، عن أبي محمد عبد أله من محمد بن هارون القرضيء سماعاً عن القاضي أبي القاسم أحمد بن بريد القرطبي، اسماعةً عن محمد من عبد الرحسن بن عبد الحق الخورجي القرطس، مساعاً على أبي عبد الله محمد بن فرح مولى ابن الظلاع، سماحاً عن أبي الوليد بولس بن عبد الله بن مغيث الصفّار، سماعا عن لبي عيسي بحيى بن عبد الله سماعاً، قال: أخبرنا هو والذي عبيد الله من يحيل مماعات فال: أخبرنا والذي يحيى بن يحبى اللبني المصمودي، سماعاً عن إمام دار الهجرة والك من أصل ورضي الله عنه والا أبواما ثلاثة من أخر الاعتكاف، فعن زياد من عبد الرحمن عن الإمام مالك من أنسى.

ولتبيخ متابيخا الإمام حجة الإسلام اللهاء ولى الله المناهلوي، أسابيد منتوعة كتبرة، طويلة الذيل. أودعها في رسالته الإرتباد إلى مهمات الإسنادا، وأجعل الكلام قبها على جملة أسابده، لكنا اقتصرا على السند الواحد، روماً للاختصار، وتحيرنا هذا السند من بينها لها أنه مختار شيخا الإمام الحجة الشاء عبد العريز في اللهجالة الناعة، واخذ منه في البالع المحيى، ولأنه محتار شيخ المشابح العلامة الدهاوي في المسؤى شرح السوطاً، ولما فيه من تبين السماع من أوله إلى أخره، وقد وقف على

⁽١) - انظر ترجعته في الإستان العبري (ص٢٠٠).

الباب الثالث: في مان هذة التعلىق: وقد فواتد

نراحه أكثر المشابخ المدكوران بي هذا السند فأحبت أن أكس نواحمهم تكليلاً الفائدة، أما الشيخان الاسالدان فتقدمت لهذّ من الكلام على لوجمتهما وهذا الفدر يكمي فهذا الوجنز

وأما المحدث الكنكومي "الموردام وقده أمير المؤمنين في الحديث، طبيب المئة والدين، حدق الأجسام والأرواح، قدوة عين الزمان وأسانها، وأوجد عصر، في العلوم، تحيث خضعت له رجالها ولمرسانها، وشحرة السعاري التي طاب أصلها، وزكت فروعها، وأغمسها، وررافي الأدار، الي ماحت تنابعها، وقاحت رهورها، وتنوعت أهانها، المحافظ الحاج المحجة مولانا أبو مسمود رضد أحدد بن تولانا عمالت أحمد بن القاضي بهيرتجن بن الناصي علام حسن بن القاضي علم علي بن القاضي هلي أكبر بن القاضي عدم أسلم الأدصاري الأبوبي، ولد في السادسة من ذي القدمة الله والمائم على من القدم من الهجرة المبوية على صاحبه أنس أنف مبلاة وتحية بهم الأدبرن وقب الضاحي بكورة الأدكوم من المنافقات سهارتفوره وربي في مهد من الأداب العلية، وحال من مساء على طاختص الموصة، علاخوه كرد من أن تحصى.

أحيا الكنب الفارسية عن أخيه الأكبر مولانا عنارت أحدد وعن خاله مولانا النبيح سميد نفي، وأحد سادئ الكنب العربية إلى قطدية السحوة عن مولانا الشيخ محمد يحش في كورة ارامفورا من نواحي اسهارتفورا، شم ربحل إلى بندة دهلي في سه ١٣٦١هم، وقرأ الكنب الموية والأكثر من كنب المنطق وحيرها من القنود، والألاث على مشايخ هديدت أجلهم شبح المشابح لعلامة مولانا مملوك العلى الزرائة مرفدات وهو من أرشد للامدة مولانا ولهد الذي ترجيهما.

وأعذ علم الحديث ولمفسير عن شبخ المشابخ الكرام مولانا الشبخ عبد

 ⁽¹⁾ انظر برجمت مي دره د اامنو شد (۸) (۱۱).

ائمي المحدي التقليدي، وأخيه مولان الشيخ أحيد سعيد المحددي المستبدي ورجع فاتراً الشيخ أحيد سنين، ورجع فاتراً المستبدي و قلم المرارضيا و وقام هناك أربع سنين، ورجع فاتراً بالتدريس والإقادة، ثم أحدث الجدة الإلهية إلى تكميل العدرة العرفانية، بالتدريس والإقادة، ثم أحدث الجدة الإلهية إلى تكميل العدرة العرفانية، فقصد باب قطب الأقطاب سند الواصلي سند الدرس حفرة التدريس الماليون، الشاء إمداد الحا التهانوي، ثم السهاجر المكني وقدس الله سرة العربوات والساك بيدة الشرعة في المالاسل الأربع الشهيرة، فأجاد له حضرة القريرات الإرشاد بعد أسرع باحد، عام يزا يترقّى في مدارج العلوم القاهرية والباطية حي صار قاوة في القناوي والسلوك، ومجر عن مساراته الأفاضل والملوك، والنبية عماء شرقاً وعالله والملوك،

مكما أحد عند المشرم الطاهرة ألمة العلوم في أفطاو العالم، لا بماكل إحصاؤهم، وجملتها أكثر من اللاتمالة شبح، كذلك تاب على بده الشريقة حلى كثير لا بعلم مقدارهم إلا ألف لا سبحاله وتقدس له وصعاد حمامات مسهم على عدوش الدنتين والإرضادة وهم أكثر من حمسين شبحاً، للطائمة في المذكرة الرشيدة.

وكان و رحمه الله و يُعرِّس سائر الكنب العوبية من الفقه والأصول والعدير والحابث، والكنب الافهاء كالنحو والمعالي وعيرها، إلا كنب المنطق والفلسفة، فكان و رضي الله عنه و بحرر عنهما، فعم تدويته لسائر الكنب إلى العجة الذائمة، وقد حرج لها راح في القعدة منه سمع وسمين بعد مائين وأنف، وقد شرّف قبل ذلك بالسمج مونيس؛ الأولى: في سنة ١٣٨٠م، والله المداخ من الحجه الثالثة من سنة ثلاثمانة وأنف بلى سنة ثلاثمانة من سنة ثلاثمانة بلى سنة 1845هم وبعد الفراغ من الحجه الثالثة من سنة ثلاثمانة وأنف بلى سنة تلاثمان الأمهان المسلم مرة، وكان يُعرَّع شهر ومضان للراضيات في شارال إلى شعران الأمهان المسلم مرة، وكان يُعرَّع شهر ومضان للراضيات ورشوة القرآن.

وتراث بعد دقلا مشاعل الدريس واشدخل بدائر أوقائه في تصفية

القوب، وتربية التموس بالإقادات الناطئية، إلى أن دعاء الله ـ سبحانه وتعالى ـ إلى جوار رحمته على المناطقة في الناس من أخرى الجماعين سنه لمالات وعشرين بعد للاتمانة وأنف من الهجرة الناوية - على صاحبها ألف ألب صلاة وتحية ـ ومما ألح به المشابخ عام وصائف الهدان أن الأحرة العن الصائحينة وأبضاً اكتب حميداً من شهيداً وأبضاً هم لانا عاش حميداً مام شهيداً وأبضاً هم لانا عاش حميداً مام شهيداً؛ وأبضاً هم لانا عاش حميداً مام أطاب الله الراه وعبر ذلك، وتوفي ـ رصي النه عنه ـ شهيداً للذخ الحبة ـ اطاب الله الراه وعمل الجنة منواه م.

وله راضي الله عند وطهات عنيدة في مهمات النسائي، منها الإمداد السنوك شرح فلا من للرسالة المنكلة في النصوف، و اعداية الشعة في رد الشودة و الرئيدة المناسكة في أحكام الحجم و اللقطائف الرشيدية في النسير عفى الأيات، و إلتات الحجاب المعروف، و المناوى الميلادا و النرأى المنجوج في إليات الروجة و المقطوف النائية في كراهة الحماسة النائية و الوثن المؤلى أو الرد تطفيات في أوقاف التابية و العداية المعتدى في قرادة المنتدي، و العداية الرشادة في رد ماكر التقايد، و عبر الله، وعال المحتصر لا يسع أكثر من ذلك.

وأَلَفَ في تدكرته ـ رضي الله عنه ـ كتب مصردة. منها الايد وارائاه و الاصل الحسبة و الذكرة الرشيدة كتاب ضخم في ثلاثة مخلفات، ودلاينا نبذأ من أخرانه ـ وصلي الله عنه ـ في أخراف المطاهر العلومة. وفي أخواف المشابغ الجشية ـ أنحف الله بهم يفضله ولك ـ.

وأما الشيخ فيد الغنى العنفي⁽⁶⁾: فهو الإمام الحافظ الحجة، مسهد وقدة أبو حجيدة حصرة، ويخارى دهرة، ان أبي سعيلا، أن صفي القدرة أن غرير الذيرة أن محمد عيدي، بن ميف المديرة ان الشيخ محمد معصوم، بن مبد المدرفين إمام الطريقة المجدية العارف لأقة أحمد العموي السرمندي،

⁽٢). التقم ترجمته من فارعة المعواطرة (١٩٩٤/٠) والقهرس المهارسية (سي١٩٩٨).

الناب الثاقت أأمى لبنان هما التعليس، وهبه فواتد

الشهير السجاد الالات الثالي؟ بالتي الفاصرتان عبد الاحداث وبن العائدين، من تريه باصر بن عبد الفاص أمير المتوضي عبر بن الخطاب الرصي الماضة الراصل السوائد سهريد بالخمر النبي طعيمة وقبع الراء السهارة العدم شاة الأمك

ولما السولي فاخيم النبيخ اطني مرهد وله والاها لتي علها عامريها، فكان من جملة من هاجر ولاه الدوح الصدي، الزاحل إلى كوره المسافقي المادا من مصافات الامتراز السهيرة الرام من . ويها ولما لله أبو الحيا النبات حلت من ذير المعتد لله حت وتسعمن ماله وأنف، فاكتب النبيح الواسعية الأحياق والعلوم الباطنية أولا عن وقدة المراجوم، كما صباحي للمعلم على علمته

تم ارتحل إلى العاصية الدهاي ورائد بها تسجد العلامة عبد العلي الله شهد العلامة عبد العلي الله عليه السها العلامة عبد العلامة عبد العلي والله على المعان المع

واكاسب المومرف السعدة عرا وينده المرجوعة عي العقوفة المقابهدات. وصائر على فالله عجاوا مها لحاره كاولنات وقدر مطامه عي الافادة والتسابك، وألف دلك ميسا على فلسل الل ماحات للباله النجاح الحاجة وهم دلدالك بن الشمل.

وهاد يشبغل بسائر أوفائه في التناريس والتسليك حبي وفعت العشم

أبيات الثالث أفي ميان هذا التعذيق، وفيه فوائد

الهوئلة في الهداء وتسلط العلوج على الاهليء. فها حرائي وهط من حربه إلى أوض العدمار، فقدم مكة المكرمة أولاً، ثم شأر وعله إلى البلدة الطاهرة الهديمة الهدوة. مصدو حالسها، مواطعاً على ما اهتاه من الأوراد والوطائف، مشتعلاً بالنوو بة والدراية الا بصو عمد كان عليه لهلاً ولا نهارة، والتعم به حماعات من المطماء. معقولً ومكثل إلى أن للى هاجي القدر سنجانه ويقدمون في طرة المحرم صدة ست وتدهين وعاشير والف الرضي لله عه وأوضاه وجعل أعلى الحدة وتواد

وأما أنوه الشيخ أبو سعيد المحالة المحالث الكنير المستد المحجة. كذام سية وولادته في ترجمة ابده عقد حفظ القراد في صعره، ونعلم ليجويد من يعض قراء للده، ثم الحدّ الكتب الدراسية المتداولة في ذلك النواحي من السعفول والمسقول، والفروع والأصول، على الشيخ شرف الدس السفتي الدهلوي، وأستد عنه الفجامع الصحيح؛ للاحام مسلم بن الحجامع الصحيح؛ للاحام مسلم بن الحجامع.

ن أكبرمه لله معانى بالاحارة العامة عن الشبع الآخل الشاه عبد العزير من الشاه ولى الله التنفؤي، واكتبب المعارف العاطبة أولا عن والده السرحوم، إذ كان في فرامهورات ثو ارتحل بعد ذلك إلى بلدة ادملياه وكتب إلى الفاضي شاء أنه البائي بنيء فكتب إليه: أن لا أفصل اليوم من الشاء غلام علي، المستب بعث الله العلوي الدوموني، فاقتسى من أنواره الباشية الواصفية حتى اكرمه الشبغ الصأ باحاؤة الإرشاد والنافيي، وأدامه مقامه واستحقة مي مشرشدية من بعدد.

ونما كان عام ١٧٤٩ه حدا، حادي الاشتهاق إلى الحج والزيارة، ولعا فضى الوصر عنيه، أسبت بالمعلّى فنوجّه إلى الوقل، ولم يزق يرماه موصه حتى إذ وصل بلدة الولك، اشتذ به الوجعُ صبيحة عند القصر، ثم توفّي من يومد ذاك بين منالاتي العشق سنة حمسين ومائين وألف، وحصر حتارته أمير

⁽١) - النظر فرحمته على الرعة المحواطرة ١١١٥/١٠.

اثبات الثالث أفي بنان هذا التعليق، وفيه هوالد

الدينة، وصلّى علم قاصيها، ثولُقل تادية الن بعدة الاهلي، وقفر عمد قُرِية غيره، العارف بالله غيلام عملي، والعارف بان مريا مطهر حالجادات، بارضى الله علهم وأرضاهم ...

وأما الشيخ محمد مظهر "". فهو أن الشيخ لطف حتى بن المحافظ محمد بريال الشيخ محمد مقلم "". فهو أن الشيخ لطف حتى بن المحافظ محمد حسره بن ترجية أولانا مصرك العلى لا قليل سره لا وقو الإنام الركي العارف بالله الفتية المحدث أحد العاوه في الشيخ الأحل السال المائولات المحل المائولات الشيخ صدر الحيل صدر الصنور في تحلي، وسولانا الشيخ واسد الحيل الدعيون، وقوا يعفى كتب المحديث على المحدث الأخل الشيخ الأحل السيخ في الأحل الشيخ في الأحل الشيخ في الأحل الشيخ في الأحل

وتمان والمحمد الله والموجع المصلاتين في اللغة منتخراً ناصلا كاملا إماما جامعا الدمموم اللموعية والمحقوة والمنفوية، رواني إيامة الدورس المدرسة العائمة المطاهر العلوم، بسهارتقور من أول ساء التعارسة، وكان وارحمه المه ا قبل ذلك المسلحماً في مطبعة والكشورة واحد عنه الكثيرون النقة والاصول والكلام والنمو والامراب والمعاني والمنطقي

ومن مداخره أن الشبح العلامة بعض العلوم، حصرة مولايا محسد تاسع الدالوس الحد سنة بعض الكتب الابتدائية، كما أفادي مولايا كابت عشي الدائرة من يتطاعم العلوم، وكان من أخطل بلامة؛ مولايا الشبح محمد وتجهر بدور أنذ بالدهمة بدوما ذكرت هيما من الحوالة ي فيمن منزه أكثرها مسعة منه أيضاً.

وتحلّى بإمازة السبوك والإرشاء عن قطب العالم المحامد المُنكُوهِي ما هندل الله سنّاء العربيز ما وقال ما رصي الله عمد ما للاه مدرآن، وتعال المالت على سمال وزد مدم الذات، وقال يحدن من الدقلقات الباردة، سسما عن

التقر ترميط في الرحا التخواطر (١٨٥٤ ١٨١).

ا فنبات التلك، في مبان هذا التعليق، وفيه غوالله

استعمال الشمارية، وكان يقال في شأره، إنه حافيتي السأة وقاروني لحيق، وديهن كرد أحرا بالرعب، قلما يحتوى أحد على النخلم في مصرت، وكان دصلي الله علم من أهاد العلمان، وهذر المسالحين، هي أنمه المفقه والحابث والسفود والعلوم الأله، وكان حامما بين المعلوم والدود، وكان بعد ياستعمال الطب علم كلاوة الفراد في الترديع.

توفي بالرضي منه عنه بالمعالم المعرف بيله أربع ومشريل من دي العجة منه أثاثين وتشريل من دي العجة منه أثاثين وتلاثمانه بعد الانعاء وغان إدادة وينا ما منعيل ساف بالم الما أناده منفض طفاحه والمساولة وكان والرحمة الله التي مواصر وصاله بأشل حبيد بالمهام موارد المؤمود الحبي إذا فراء وطاله عرف حبيد فالمساول المارك وجهة موارداً للانت والوالله موقده ويرد مضحما وكان له والوحمة الدارة وحميد الموارد المسلح وحميد أحمل مؤلف وأحمين فمسائل في درامة كذر المنائلة والكيم محمد عير

وأما مولانا مصول العلي⁽¹⁾ شيخ المشابع المطام وأستاذ الكل اليهو الو المفوض بن الشيخ الحلامة أحيد على بن خلام شرف المسيب. بن الشيخ عبد الله الصبيب بن محمد تنح، بن حجمد مثنى، بن عبد السبيع، بن مولوي محمد هاشج، بنهي سمه ابن عاصم بن محمد بن أبن لكر السديل با رسي الله حداد وكان محمد هاشم من عثراني السبطان شاء جهاات منك دملي، فحط له خططاً لكورة الناوية فال طبها

أحد أكثر الكت الدربية، بل جبيعها عن العلامة النبخ الأحل مولادًا وشور الدين حال الدمنوي، وهو من ارداد تلامدة النبيخ الأحق الأكبر مولادًا النباء عبد العربر الدهاري، النبهير في عالم الحديث، وكانات، حمد أفهاد ماهراً في المنعقور والمنطورات في الأصول والمدروع، بقدم في المولية والعقد، فصدر إدام رماعا والدائمة والدائمة والنهات بليم بالمة الكلمة المعربية

⁽¹⁾ الطاع منه في خولا مسائل (1975) وي

الباب الثالث: في بيان هذا النعليق، وفيه فوائد

الانكليرية بالمامسة دهلي، ويكفيك من جملة معاخرة الجريلة أن المدرس التيرين: الفطب الكنگوهي، والسحر النانونوي، كانا من بلامذه، وولده انعلامة الشيخ محمد بعفوب كان ونيس المحدلين بالحامة الديوبندية العلية الشهيرة في الأفاق

توفي _ رصي الله عنه ، في الجادي عشر من في الحجة منة سبع وستين ومانتين وألف من الهجوة، وقد موفى أحد عشر يوماً في موض يرقاد ـ وضي الله تعالى عنه وأرضاه ـ وذكر معمل أحواله في «آثار الصناديد" وفي الموهة الخواطرا وُلِي الندريس بمدرسة دار النقاء بدهلي، وسامر إلى الحجار سبة ١٢٥٨ه، فحج وزار وعاد إلى الهند بعد سبة كاملة.

وثما الفيخ رشية الدين خان الدهلوي الله كسيري الحار، المندام في الدهنون والمنتول حاري الدرع والأصول، وهو من أشهر تلامدة التبخ الاجل سراح الهند الناه عبد العزيز الدهنوي، وكان ماهراً في رد الروافش، مشهور النكاية فيهم، حتى يُغْرب به المنل في الرد عليهم، وكان حسن العارة، دأم الذَّ عن حمى السة، ذكيا نظارا فعيحا، صلّف في رد الشيعة كماه الشوكة العمرية وعيره مما بعظم موقعة عبد الجعليين من أهل النظر، والشغل بالعلوم، فيرع في كثير منها، وصار رأس الناس في العلوم والجدل، وقد نوف سنة ١٧٤٩ه.

وأما الشبيخ العلامة مولانا عبد الفيوم (أ) س مولانا الشبيخ عبد الحي البكري البدهانوي. فهو من أحلة علماء بهوبال، وأكامر المعتبن فبها، كانت الأميرة تُوفره وتعظمه كثيراً. وكانت تزوره، وكان ختن العلامة الشهبر عي الأفاق الشاه محمد إسحاق ـ رحمه الله ـ الدهلوي، وأخد عنه الحديث، كان ـ وحمه الله ـ بدرس في مهوبال العقم وانتسبير والتحديث، وكان محزن

 ⁽١) انظر ترحيته في الرفة الخواطرة (٧) ١٨٠) أنه ثاني في سنة ثلاث وأوبعين ومأنسن الأثناء.

⁽¹⁾ انظر برحيت في الرعة الغواط (١/١٩٥/١).

البات النامت: بي بيان هذا التعليق، وهي هوائد

الأخلاق الحسنة الحسن الهيئة، لا يتكلف في اللماس، وسبئو حاله كليوأ. وكان مرشد أني أسلوك.

وكان والده العلامة الشبيخ صد الحي حمن الشاه عبد العزير سراع الهساء الالبه لرجمته، وكان من أحسل الناس حيرة بالفقه الحملي والساهر بالكتب الدرسية، ألف رسالة في حيث الناس على لزواج الأبامي، وردعهم هن استثباح ذلك.

وكان مولاما النبيح عدد القيوم لما مرض اوتحل من بهومان قاصداً بلدته، وترل في طريقه بناوس، وأتمام قداله برقة، وكان جماعة من التلاملة معد بأخلون عبه الحديث في الطريق، والمسد موض الناسور في الطوش، ولسا وصل يأى والمته أن هاله احتم البحاري قبيل ذلك، وبقأ نزع الروح، ووصل بالبحق العد وصول إلى البيت بعدة ساعات، نوفي با رحمه الله با منة تسع وتسعيل بعد ألف والمتين، وفي طريته.

وأما مولانا عنايت إلهي بن مولانا بعش معدوم بخش السهارغوري عهو العلامة الأجل قرأ كلام الله إلى الغالبين في مدرسة القرآن بكتكوه، إذ كان رائعة والحديث الدرسة القرآن بكتكوه، إذ وأخذ الكتب العارسية والعربية الانتدائية عن المتنابع المحرفة بسهارموره الم أخذ الكتب الهارسية والعربية الانتدائية عن المتنابع المحرفة بسهارموره الم أخذ أحدي ويها من أول تأسيسها، وكان يقرأ وحمه عدل به وألف من الهجرة دحل فيها من أول تأسيسها، وكان يقرأ وحمه عدل به على مدرسيه، وأخذ العلم النافية من المعفولات و بمنقولات على مدرسيه، وأخذ العميت عن الإمامين الهمامين، مولانا الشيخ محمد مظهر، ومولانا الشيخ المحمد

لع لعا فرع من العلوم والفنون وألى التدريس بالمقارسة سنة تسع وثمانين بعد مانتها وألف، ثم وظف عدة مسين في أماكن المحتلفة، ثم وجع إلى المعارسة موقعاً سنة ١٢٩٣هـ، فلم يزل ينرفي معالم الكمان منى سغ المراتب الفصوى من التدريس الملأس العقه والحديث، والتصليم الأدب والتعل

الباب الثالث أأمى ببنان عذا التعلمان وصه قرائد

وعيرها بالهة من الرمان، التواولي رياسه الاهسنام، صه لول على لعي دعى الله ل سيحانه وتقدس بالتي العشويل من جسادي الثانية سنة سبع بأسعيل بعد للاسان والف بن الهجرة السوية بالعلى صاحبها ألف الله صلاة وتعيد بـ

وكان بالرحيد الدان حددها بين العلم والعمل والعملاح، قد أيا استواعً مند، كان رئيس النظوة بالدانية العالمية العقاعر العمومات رطاعة لحدج إليا يعمل مكانية في حاصة نصبه، فكان لا يصوف فيها فرطاس طمدرجه، وكان بالرحية الذات بنتيالاً عن الأصراء وذاكة إلى كه ودين القطع التي المعاصة معتصراً على أخريضة لقب ولعمل من الانجاب كان عاملة صابحاً والمقاه كنير الصبب وفي القديم كان هذا ذكر المشامع

وأما مولات أحمد علي بن الشيخ لطف أنه المعدروف بالهياليهوا والناسخ محمد الحارق الدوروف الشيخ محمد حريران من المسلح محمد حيل الناسخ أحمد من الناسخ محمد حيل الناسخ أحمد الرائعين من الناسخ الحارق من الناسخ المدر المين الناسخ المحمد الالفطاري، حافظ الخرف والحالث من بلايشن المعموم من المسلحة الناسخة الالفطاري، حافظ الخرف والحالث مع المحمد المالية على حالة المناسخة المحمد المعارف على المحمد المحمد

تماريخ إلى بنهارينوا، وبدأ الكتب العربة الاندائة على فقيا المعدد مولانا سيدف سي المرحود، أن قرأ الكتب الدرسرة الذي أن رفاه دهالي سي متسلح الباد على مدرية الدينة ومولانا وهلي الدين التهاريموري، وأحد كتب المحدث على العدامة السيار في الأهافي مولانا الشاه منصد السحار في الأهافي مولانا الشاه منصد السحار الدهلي الدينة المحدد المداغ المراغ المحدد المداغ المحدد ال

محشّاها مأحس التحشية المفيدة، الاختمالة أحزاء من الأحير، فأكملها المرم رئيس المتكلمين رأس الأماصل حضرة العلامة دو المفاخر مولانا محمد قاسم التانونوني، رئيس الحامعة الفاسمية بفيونند.

وأنّف رسائل مقردة منها «الدليل القوي على نوك العراءة للمقتدي» وبعد وقعة عالمتورفة على الإنكليز، المنجوفة بتورة سنة ١٩٥٥ م وبعم إلى وطنه بسهارتقور، واضنفل بنديس المحديث في المدرسة العليه «مطاهر المعورة» وبرقي في المناصة حلت من أولى المحاديل سنة سبع وتسميل معاشل والمساد وكان فريباً من انسيل وسيعيل سنة، وذكر بعض أحواله في مقدمة اللامع (أ)

وأما النبيخ الشهير في الآفاق الشاء محمد إسحاق "" بن الشيخ محمد أفضل بن أحمد من يسماعيل من منصور بن أحمد من محمود، بأتي شبه في شرحمة الشناء ولي الله المؤرز الله موقده . فهو الممحدات الأكبر الاجل أبو سليمان أبن سن المحدث الأجل لم حمة الشاء عبد المرمز الدهلوي، المعروف أنه ولد على التعوى، ولد في السادس من في المحجة سنة سمع وتسمين معد منة وألف، أحد المعروم والمحدث من حده الشاء عبد العزيز، سراح الهند، وحلى بعده مجلسه، وأهاد الناس أحسن الإفادة، وقال كثير العباية، معروف بالعلم والورع وعبر دلك من القصائل الجليلة

والنهت إليه رئاسة الحديث في عصره، وهو الموسأ إليه يلفظ صولاناه في حواشي الكتب السطيعة بالسطيعة الأحسدية، له مؤلفات بنعاظاها أهن للك النواحي، وترحمته للمشكلة معروفة، وينسب إليه بعض كتب وقعت فيه أوهام، بنعائي هي مثله، شأله، ويقال 1 كان في أصحابه بعض رجال سود، وكان دوحده الله د بحس الظن بهم، فلاشوها في كلامه، ومن أحل تلامذنه الأمر قطب الدين مولف فعظاهر الحق، شرح المشكلة بالهندية.

Q a 9 (1) (4)

⁽¹⁷⁾ انظر توحيته في الرهة الخواطر: (٧/ ١٥١ وتأبيد العلومة (١/ ٢٤١)

هجاب خالت: في بدان هذا التعليق، رديه هو ند

قا هر الى اكثر الكارمة في ذي القائمة سنة سبح وحسيس بعد الله وستسل من الهجاف وأفاع لها هائه سبير والهر توفي بها عام النبن وسنس وماندر وألف بالردافة مصحعه وأكرع قربات وأحره الأقيلم للجيد للقولياء ولد في الناس والعالمين عن بن العجد للة مانش وألف

وأما مرجع الأسالية الشاه عبد العربزا أأ فيوا أنب الموصين في المحديدة الدخه الإمام ال الإنام الهماء البد العارفي الله الكالميان التي الله المراجع الأمام المرجع العسري التصوي عالى للبه في مراجه أربد فعر التحديل والمحديل والله المرجع الهاء والان السلم من أبات من المحد المحدد ا

احد العلوم الدين كلها، سيمه العديد عن والده العلادة والتها البدائة العلادة والتها الدائم المحدود والتها البدائة والرياسة في معوقة البدائة الما حديد والرياسة في معوقة البدائة على الخدائة، ووليقيات الوالم المرافقة المحكمة والعالمة والبقيات إلى المرافق المحدود والمحدود والمحدد والمحد

امن تعديد الشهرة الدائرة من الناس كتاب التحدة دلالته عدرية على الود على الدائرة عدرية على الود على الدائرة على المدائرة المن المدائرة المن المدائرة المن المدائرة المن المدائرة المن المدائرة المدائرة المن المدائرة المنائرة المنا

¹⁰⁰ الطرة المعمد الطروف الإطابان والاحداث موافق المحادثات

ومن مؤلفات المعروفة تفسيره المشهور الذي صماء الفتح العزيزا أعور أهل الحدق في هذه الصناعة، والإنصاف أنه لا يرجد مثله في الكشف عن أسرار البديع ولطائف البلاغة، وغيرها من رموز الدفائل وخوامض السلوك والمعارف في لبت الفق إتمامه، لا يوجد منه إلا تفسير معردة البقرة، وغسير المعزئين الأخيرين: تبارك الذي، وهم بتساطرن، ومنها: المحدثينا أجمل فيه الكلام على كتب الحديث ومؤلفيها مهذبة منقحة، ومنها: فناواه الشهيرة بالدناوى العزيزية.

ومنها: «تحقيق الرؤياه بين فيها حقيقة الرؤيا والتعبير، ومنها: «رسالة فيض عام» واسر الشهادتين، واعزيز الاقتباس في فضائل أخيار الفاس، والعجائة النافحة، في أصول المحديث ورسالة اجهار باب، والأحسن المسات،

وأخد خرقة السلوك وإجازة الإرضاد عن والده القطب الشاه ولي الله المسحدث ـ رضي الله عنهما وأرضاهما ـ، كان ـ رضي الله عنه ـ صاحب الكرامات الجديلة والإرادات الرفيعة، ولما أسمع القرآن في أول التراويح ردي في المنام حضوره عبه الهملاة والسلام ـ فيا لها من نضائل ا ـ وتصانيف ـ رضي الله عنه ـ كلها وخانب ابتكرها، ونغائس هو أبو غُلْرها، وتعليقات شامخات، وتدفيقات، وتدفيقات، وتدفيقات، وتدفيقات، وتدفيقات، وتدفيقات،

ومن أعظم ما خصه نه تعالى به أنه يشر له أصحاباً - وإذا أراد الله لمبياً هيا له أسباباً . تُعَفِّرَى بهم هضده واشتد بهم أزره وشاع بهم طومهه وبقيت بهم من يعدهم آثاره ورسومه، وقلك من فضل الله يؤنيه من بشاه فمن أجلة أصحابه: أخوه: عبد الفادر الفاصل الفقيه المحدث الأديب الشاعرة وأخوه: المثاه رفيع الدين المحقق، صاحب التأليف النفيسة، يجمع مسائل كثيرة، في كلمات يسيوه، شها ادمغ الباطل، في بعض المسائل المناهضة من علم الحفائق، ومختصر جامع بين فيه سريان المحبة في الأشباء كلهاء وأوضع تلدس أطوار الحب، يسمى السرار المحبة ولا يعرف من سبة إلى ذلك.

ثم إن الأحويل ترفيه قبل الشناء عبد العربر ، وكذا الخرطية صد المنبي أبو إسماعيل، وكان المناه عبد العزير أخ أندم سناً عاده اسمه محدد ، وكان أحاء لأبيه ، وهو أيضاً قديم الوفاة ، ومن أصحابه أبضاً حيم عبد المحي المناوي، نقدم فكره في ساق ولاده عبد القوم، ومهم في أحيه الشاء محمد المعابي بن الشاء عبد الغني ، كان من أشد الباس في دين افده وأحفظهم المستقب لها، وبندب إليها، ويُشمَّع عنى البلاغ وأهنها، من مزلفاته اللسة، ودهنها واللابتياجة في بيان حقيقة السنة، والاختصارة في أصول الشفاء وغير عات

ومنهم ابن سه أبو سنيمان الشاه محمد إسحاق، تقدم فكرو، ومنهم الشيخ وشيد الدين الدهلوي نقده فكره أبضأه ومنهم العلامة الأحل رئيس أصاف والنفي، مرجع أرباب الفتوى المفتى إلهي بخش بن العلامة شيخ الإملام الكابدهموي (أم صاحب أنتائهما الأنهدة ومكمل الاستنوي المبولان حلال الدين المومي، ومؤلف الوسافة الوجيزة في الشمائل، اسبع شميم المحميمة ألمها في بلدة بهومان سنة 153 هـ، وغير هؤلاء يطول الكلام بدكرهم، فكر بعميهم في الجارة الجرئ والكمالات العربية.

ومن سجايا، الفاضع التي لا يُداب فيها عامةً أهل زمانه فيها عارضات ثم يناضل أسداً إلا أسمى رهبته وسها براعته في تحديل العبارة، ومنها فراسه في تحديل الرؤيا، نكاله لا يُعيَّرُ شبطً هنه، إلا جامل كها أحل بقائل. إنه توفي سابع شوال لوم الأحد منة نسع وأرمعيل بعد المعائين وألف، وكال عمرة تسعين سنة، وتفصيل مرضه ووصيفه وغير دفك مذكور في اللروس المسطور في نزاجم علماء شرح الصدورة من شاء التعصيل فليرسع إليه، نزكه دوماً كلاحتصار، وأكثر منه الكلام مأجود من البانغ البينية.

ولأجل تمام النفع لذكر ألماً من الساب عشيرته لشدة الاحتياج إلى ذالك، أما أن لعشبهم للمبد لعض منهم، يألي ذكرهم في السابيد المدايث

⁽١) الظر ترجيت في الزهة الجواطرة (١١/٧١)

كثيراً، فقد كان ببته في الهدد ببت علم الدين، وهم كانو، مشايع الهند في العلم الدين، وهم كانو، مشايع الهند في العلم الطلع الطلعة، وأرباب العشائل الباقبات، فتم يكن علوم الحديث والنفسير والنفه والاصول وما سبها إلا في هد البيات، لا يختلف في ذلك مختلف من موافق ولا محالف، إلا من أصاء الله عن الإنسان، ومثبة العسية والاعتمات



وأما الإمام الحجة قدوة الأمة الشاه ولي الت¹⁹¹، فيو قطب الدين أحمد، من الشاه عبد الرحيم، من رجيه الدين الشهيد، من معظم، بن

 ⁽⁴⁾ انظر كاسبيت في الانتظامي المستجدة (1) \$11.8 وهن مد المعراطرة (1) \$90 ما \$10.0 والدعود).
 (5) والمحد العلومة (1) (\$10.0 والمحرد الرابع من كتاب الرجال الفكر والدعودة المستجد التناج أبي المحمن الناوي.

متصورة أني أحسانه بار محموده باز قواع تلقس المعروف بقاضي فراديء بتنجي لحمه إلى عبد الله مر محمد مي عمد الله من عامر بن الخطاب روضي الله عبداء المعمو المحدث الفقيم العارف فينان الجفائق والمعارف، وتبيا العجدتين. وروحالة العدواء العرزين صلار الاتمة وحجتهم، فياحب التصاليف الكبيرات والتأفيف الرفعات يعلبني بطاق البدن تن تعديد محامده فيترطها رومة للاختصاب وهي معاقورة في كتب سير أولياء الهناب فيا التي شائد:

السحسب ولسيراه حبيسل فسيسلا السابات أندكوا الحبييل والتلابلة

إذا كان مالكُمُ فَانَ سَيِبُ السَفَيْعُ ﴿ ﴿ أَقُولَ فِلْسَيْحِ قَالَ شَعْرِفُ مِنْ يُو

وأبداء وضي الله عدداء يوم الأرداء رابع المعال عند عدوع الشمس ستة أربع عشرة بعد منانه وألفء وأرح العظيم النسراء وحفظ بالفرأن إدكان عميره سرح منس، قلموع الكنب العارسية، وتبرع الطواقد الضيانية، إد كان الي عشره وتبروح فني الرابع عشرقه وهوع عن المبعقول والمعتقول، والقروع والاصوق، والحابيث والفقه، في الخامس طشرة، والتنافل عا، والناء في تحصيل فلرق السلوك سيمة الطريقة الصافية النقائسانية، ومومي والده - راضي الله عنه - في السابع عسرة بعد إعصانه إحدود الإرضاد، وحرفة السلوك

ولمو تؤل مشتملاً بعد ذلك من المديس والإدادة فإلى ال سامر الحجار هي حنة تلات وأرجيل بعد هانة وألف وأفاء عماك مدة. وحج مرتبين، وأحز الإجازة عن عالماء الحرصوء وأخذ الخرقة عن الشبيح أس طاهم العدمي. النجامع أحميح خزق الصوفية، ورجع إلى بطفي في أربد عشرة خبلت من وحب منة ١٩٤٥هـ. فاستغل ببشر العلوم والمعارف، حتى لني داعي الله محجانه وتقدمي بربينة صت ومسعيار بعد مان وأنف

وله مزلفات كالرة بتعسر عثعا يغصنها وفصيصهاء ومي أنسهرها فالفور الكبراني أصول الضبوع والمصولي في شرح الموطاة في العوايف والمصلين خرج المنوفعة؛ في الفارسية، رئب هيهما أحاديث والموطأة ترتدأ بسيل عاوليا. والخرج لراجم افجامع الصحيح فلبخاري والبيالة الحفاد من علامه الخليدة

الباب الدفات التي بيان منه إنسليق، وفيه فوائد

وقعيمة الله البائفة في أسرار الحايث وحكم الشريعة والقول الحبيل في علي الدلمون وطلالتياه في الملاسق أولياء الثاء وطلالها إلى مهسات الإستادة والله السمين في مبت الساسمين الأمين؛ واللهنال المانس في المسلمل في حبيت المنهن في المسلمل في حديث صبح الأوافل والمانسة في والأوافر في حديث صبح الأوافل والأوافر في والهرفي المحرفين، والمناس العارفين في والأوافل الأحاديث، في ومن فقيض الأنبياء والمرسلين،

واللحير الكثيرا المنتب بعزائل الحكمة، وبها رسة معارف لصوفية وحلاصة أذر ثها، والتفييدات الإنهة في علم الحفائلاء، قال الشاه عبد العرب المعافرة عددة معاددا من قبل المعافرة مناددا ما قبل المعافرة والمسان العين في علم المعافرة، والسان العين في عشايخ الحرمية أو والمقد الجيد في الاجتهاد والتعليدا، والتعلق القدساء واللمنافة العرصية في نعميحة والوحية أو والإنساف في مبيد الأحلاف بين العينانة والثنائمين، والانمة المجلهان والمنزور المحرورة، واللمعافرة والسعادة والتعلق أو المنافرة المنافذة والمعافرة أن توجية التوقية التعلق في المعافرة المنافزة المنافذة والعين في توجية التوقيق المنافزة العيني في تعصيل المنبعين والمنافزة العالمة والسيال المنبعين والمنافزة المنافزة المنافزة العينية في منافزة المنافزة العينان في منافزة المنافزة العينان في منافزة العينان في منافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة العينان في منافزة العينان والمنافزة المنافزة ا

و كان الرضي الله عبدال فراعراً أدبياً للبعاء ينظم الأكلام في اللعات التلاث وقال في تصييح اللعبة الطرية

> سوسه دو آن ده ملی کس دوره فمدیوم رحال بدفیون مدوهم ومنهم رحال بحلسوی عادهم ومنهم رحال بیشوا نسخ رفس ومنهم رحال بگزامون کنامه

عصائب المدر مثلها من عصائب شفر العنا والمرهنات الفواصب بأقرى البيل مفحو للشغاضب وما كنان من أمار أمارا وواحاء بتحريد ترتين وحفظ المراتب

ومنهم رجال بالحديث تؤلّسوا ومنهم رجال مخلصون لريهم ومنهم رجال يُهَنّدُى بِمطالهم على الله ربّ الناس حسل جزائهم قمن شاء فليذكر جمال نبيو سأذكر حيى للحبيب محمد

وما كان منه من صحيح وذاهب بأنفاسهم خصبُ البلادِ الأجادبِ فشامٌ إلى دين من الله وأصب يتما لا يوافي حده ذهرُ حاسب ومن شاء فلينزل بحب الزياني إذا وصف العشاق حبُ الحيائب

وكتب في التفهيمات؟ ومن نعم الله علي - ولا فخر - أن جملني ناطق هذه الدورة وحكيمها وقائد هذه الطبقة وزعيمها، فنطق على نابني وفقت في تغييه فإن نطقت بأذكار القوم وأشغائهم نطغت بجوامهه، وأنت على مذاهبهم جميعها، وإن تكلمت على نسب القوم فيما بينهم وبين وبهم زوبت لي مناكبها، وسبطت في جوانبها، وأونيت ذورة منامها، وقيضت على محامع خطامها، وإن خطبت بأسوار اللطائف الإنسانية تفرطت قاموسها، وتبلشت ناعوسها، وقيضت على جلابيبها، وأخذت بتلابيها، وإن نبطيت طبى جلابيها، وأخذت بتلابيها، وإن نبطيت ظهر علم النفوس ومبالغها، قانا أبو غفرتها، أبينهم بمجانب لا تحصى، وغرائب لا تكته، ولا اكتناعها برجى، وإن بحث عن علم الشرائع والنوات وغرائب لا تكته، ولا اكتناعها برجى، وإن بحث عن علم الشرائع والنوات

وكسم فامسن لسطستي خسفسي البييق نوغساة مسن ضهيم النذكس

ولا شك في أنه ـ رضي الله عنه ـ أعلى من ذلك كله، وتأليفه تصدق كلامه، وقد صدق من قال في حقه: «إنه لهة من أيات الله، ومعجزة من معجزات نبيه، وثناء الناس عليه أكثر من أن يسمسي، رضي الله تعالى هنه وأرضاه، وجعل أعلى الجنة عنواه، وجعلنا فيمن ثلاه، فإنه رضي الله تعالى عنه كان جامعاً بين المعلوم والمعارف، بل سياق ميادينها.

ونمثله قبل: إنه إن أخذ في النفسير كُلُّ عنده المكشاف واختفى، أو الحديث كان عن ألفاظه الغربية مزيل الخفاء، أو الفقه عُدُّ للتعمان شقيقاً، أو السعر كان للخليل رفيقاً، أو الكلام فلو رآه النظّام لاختارُ نظامه، ولو أدركه صاحب اللمواقف: يقال. أب في كل باقف منامه وإمامه، أو الأصول للو حاله السيم، لاختفى في عيده، ولقطع له بالإمامة، ولم نقطع لحصاله الكلال حلم، أو الإمام الفصل لقال. به لأحد أن تنقدم هذا العموم وخاطه السان حالم أنب إمام لمظاعف بل مماحوه أكثر من ذلك.

وقما الشيخ وقد الله ^(۱) بن محمد بن سليمان المغربي الردائي ثم المكي، فهو الحافظ الممدت من علماء العالكية، كان والده من أشهر مشايح الحرسن «العلما» المارغين من أصحاب الكرامات: وشيخنا الدهادي أحد عنه الإحارة الحسم مرويات، عن والمدفر الاوسماعاً وإجارته ومن الشيخ حسن المحمي ⁽¹⁾ -الموطاء حاصه وأيضاً روي عنه تسجا الدهوي الحليث المسلس بالفقهاء المالكية.

ويد لعبدة التساسس مالمقاومة أيضاً، فقاق في المسلسلات قال العقير ولي الهداء عقا الله عنه و وهو حادم كنات الا موطأة الذي هو أصل مدهب ماليت، وله إخاره لند يس كليها ومطالعيها ومراجعه فيمة رومه اليها، فوأت على تنبيغ مصلا وقد اله الدكني المالكي عن أب الشرخ محمد بن محمد بن منابدان المحربي المدلكي، يزمل هكة، عن أبي عنمان سعاه من أرافهم المبرائري عرف يقدوره، فذكر مسلم، وأيت روى عنه الحقيت المسلسل بالمخاربة، وروى أنشيخ علم الروابات كلها بين حضر المحرمة وأبعاء وأمد عنه المدين المسلسل المدين المدين معد ما وأبعاء وأمد عنه المدين المسلسل المحرمة والموجود بن المحرمة والموجود المدين المعربي وقد الله يراي المحرمة والموجود المدين ما المحرمة والموجود المحربي والمداد المحربية والمداد المحربية والمداد المحربية والمداد المحرمة والمحربية والمداد المحربية والمداد المحربية والمداد المحربية المحادات المحربية والمداد المحربية المحادات المحربية والمداد المحربة في اصلة المحادات

وأما الشبيخ حسن بن علي العُجيمي " . مصعراً . الحنفي فهو أحد

⁽١٤) - الإسان الحيولة لأعوالاك

⁽١) الكامل الأهرار والتقاهر المعميين كما مي الأملام الروالي. (٢/٣/٣٠.

⁽٣) - النظر الرساسة على الحافزات (الرقاعة)، والعالمية العام فسورة (١٠) (١٩) والحاجم. العالم به (١٩) (١٩):

الإباب الثالث أني بربان فغا التعقيق وديه دوائد

مروح المحدث بكني الما الأموارا حامها نقبون العلم، صحب السيخ عيسى المعربي، واستفاد منه فيوان ورزي عن أحيد الشاشي والبابلي، وهو شمس لموي أبر عبد الدائلية في محدد بن المحافر المراد أبر عبد الها محدد بن المحافر المحدد بن المحافر المحدد بن المحافر بن المحدد والمحدد بن المحدد الأسائية المكتبرة، جمعها المشمع عيسى والمحدد الاسائية فيه في ما الإرتبادا، واحد بن محمد الاسائيلية فيه في ما الإرتبادا، واحد بن محمد المحدد المحدد المحدد ومجدح المحدد واحد بن عبد القادر الصرى معني الماهم وعياهم،

«قان النابع حسل حقا لكنه لعود النقياء كان في عسم حماً لكنه لعود النقياء كان في عسم حماً لكنه وحماً المحدود روياً المحدود ووياً المحدود وعلى النفياء السند. يعتبه في السبحد للدوي على طريق السردة ويروون عنه أهل المخبينة، وأحمد المهرى النماك الدوية الدوية الدوية وهي طريق الدوية وطوري الدحات وعدون المحدود المح

وقتان السنج حسن برك المسكني للبلاة في أخر عموما وللنظر عن الديمة من الطائف، النومي فيه الله للاث عسرة بعد مات وأنف، ودمن عند دير ابن عباس يارسي الله عيسا با وله وزاءت في المستشلات بمستشل العظم

وأما الشيخ عبد الله بن سالم بن محمد بن سالم الشاقعي المصري أأن سر الماكن، فهو من أقال المحدثين، وأشهر الدسابح، فساعب الاسانيد الكثير،

 ⁽⁴⁾ مطر المسخطم من كاب شرائم والزهرة (۱۳۵۵/۱۸ والارخ الجرئي (۱۳۹۸) و المحد المدلم (۱۳۷۸) واليم بن الصيارين (۱۳۳۸/۱۱ و هديد المداخير) (۱۳۹۸)

فياب فيالت أفي سان هذا التعليق. وفيه فوالد

مسمها ولده سالم بن عبد الله الشماع، وسيناها البالإمداد يممرنه علو الإسناداء طمن بحيثو آباد دكن، صحح كتب الأحاديث كلها حتى صارت تسخة يرجع إليها من أقطار العالم.

ومن أعظمها اصحيح ليخاري»، أخد في تصحيحه عشرين منة وحمع المسلد أحمله عن المكتاب السفرنة من مصر والعراق. بعد أن نفرق به أيدي سبأه ولم يكن في وحه الأرض نسحة كاملة، فجمعها وصححها، وقابلها بالأمهال وأمهات الكتب السنة وغيرها، متى هيارت نسخته أم النسخ. وشرح صحيح البحاري وسماه السناري، وهو تاريخ هام الشروع، إلا أنه لم ينفل له إتعامه، شرعه سنة ١١٢٩هـ. قرأ البخاري مرئين في حوف الكيمة منة ١١٩٩هـ وسمة ١١٩٩هـ.

وأحد المديت عن جماعة من المستايع، منهم البابلي المذكور في الترجمة السائلة، والشيخ أحمد الباء، والنبخ عيسى المعربي، والقاضي تاج الدن المائكي وغيرهم، ذكروا في أخر الإمدادا، واكتسب طريق العرفان عن حماعة. أحلهم الليد عند الرحم الرحموب، كان كثير الاحلهاء في قبام الليل، يُواظب على عشره أحزاء من القرآن كل يوم. ولذ عند طنوع المجبر يوم الأربد، رابع شعبان منة 1004هـ، وتوفي بمكة المحكمة قبيل العصر من يوم الألبين رابع رجب منة أربع وثلاثين ومائة وألف، وكانت عدد عمره أربط وثبائين منة

وأما الشيخ هيسى الجعفري⁽¹⁾، فهو هيسى بن محمد بن محمد من أحمد السعدي المغربي، وُلِدُ بالمعرب، حفظ القران فأخذ العلوم الانتدائية، ثم رحل إلى الجزائر، وصحب السلجماسي أكثر من عشر سنبن، وبحر عنده، وأخد عن عندا، فسطمطينية ومصر والحرمين، ونوطن بمكه، صاحب الأسامد الكثيرة

 ⁽¹⁾ انظر: البسان العيس في مشايخ الحرميو (الصرفا). الخلاصة (الأثرة (٢٥ - ١٤))، المهرس اللهارس (١٩٧٧). الأبحد العلوم (١٩٦٩/).

اللتهيرة، جمعت في رساله معردة، تسبب استقاليد الأسانيدا.

كان أسناذ حمهور أهل الحرمين، قال السيد حسن ماعمر في حقه: من أراد أن ينظر إلى هذاء كان كثير الراد أن ينظر إلى هذاء كان كثير المواظبة للجماعة وصود الصيام، ولازم المشابخ الشائبة، أنف لأبي حقيقة ورضي الله عنه مرسيداً عسعن فيه الصالاً وأنا على من زخم أنه لم يبق الاتصال في ذاك الرمان، ترفي مروضي الله هنه ما سنة ثمانين وألم كما في البيرة وغيره، وهن بالبعلاة كما في الصية».

وأما الشيخ سلطان بن أحمد بن سلامة بن إسماعيل فهو أمو العرائم المؤاخي، سب إلى مُؤَاحة عنفتح السيم وتشديد الزاي المعجمة وإهمال الحاد عزية من فرى مسرء الأزهري، شيخ الفراء والفقهام، ولد سنة ١٩٨٥ه في ليلة الأربعاء سابع عشرة من حمادي الآخرة، وأحاز له الشيخ أحماد بن خلل السدكي مجميع مروياته كما في الأمواء، ترفي سنة حمس وسعين وأنف، كذا في البانع، واخلاصة الأفراد،

كان من فقهاء الشافعية، له موندات عديدة، منها حاشية على اشرح المنهجة المستهجة فشيح الإسلام من فقة الشافعي، ومؤلف في القراءات الأربع الزائدة على المتراهات من طريق القبايي، وغير ذلك من المؤلفات، كذا في الفيئة، وكان شيخ القراء بالأرهاء كذا في الأممة، وقال: وولد قبل الألف بأكثر من سين، فعلى هذا له سبح وسنون سة

وأما طنيخ أحمد خليل بن إبراهيم بن تأصر الدين السكي، نسبة إلى سبكة ـ بصم السبن المهملة والموحدة ـ فرية من قرى مصر، فهو من أجل مشايخ الشيخ سلطان المزاحي، تُقب بشهاب الدين المعري الشائمي، وزيل المعدرسة الباسطية بمصر، أخمذ عنه الشيخ سلطان الموطأة والمسلمة، والنجاري، وغيرها سنة ١٠٦١هـ. ووي عن الشيخ محمد المقدسي، والنجم

⁽١) اختلامة الأثر ١٢١٠/١٢١٠).

لباب الثانث: في بيان هذا التعليق، وفيه فوائد

التبطي شد في الإصاراء وله رزايه في المستسلامة باجابه الدعاء عند السنترم برواية البايلي عنه ويروي عنه لبايلي الفترحات المكينة مع سائر مصنفات بن عربي. شما في الإسلامات وكدا اشرح الموافقات ودكر فيه أيضاً قال الفيخ سلطان وقرأت على الفيخ أحمد بن حبيل الانموطاء او الأربعن النورية الاومنهاج العالمين للغزالي، وقطعة من الصحيح سلمي، ومن كل من ماقي الكتب المنة مع الإحارة بجميح دوراته

وكان بارجيم الله باصاحب النصائف، وله من المعالفات حالية على التعالمات ولدوح على إسائل التعالم للعاصي عباض، وسرح على المعلوبة السيوطي، وشروح على إسائل أمر ومناسك حج كبيرة وأحرى صغيرة، نوعي في التعالم والعشرين من حدادي الأخرى بنه النس وللائين وأنساء عن للاث وشبعين، وهن مستقيمة كما في الحلاصة الألوا⁴⁹.

وقعا الشيخ النجم الفيطي¹⁷ فهو خاتمة الحكاظ العلامة فعم الدين، محمد بن أحمد بن حتى الفيطي السبة إلى عبطة با يفتح العبن المعجمة وسكان المدندة التحبية، وحمال الطاء بالحوية من قرى مصر، ويقال: إذ الخط معتهم في معنى السناياء الإسكندي الأصل: القاهري المعولف روى عن اللبخ أبي الكمال محمد بن حمزة الحبيني المستد النارمياء والقاضي ركية الأسلان الأربعين التووية، وغيره، لامة في الالاسلام، وأحمد عنه سالم بن محمد السبوري اصحبح البحاريا، ومحمد الحجاري الواعظ المسد الدارمي: وعيرهم، توفي سنة رحدي ولماني وتسع طالة،

وأما الشرف عبد الحق بن محمد المساطي "" طلبه في العجالة؛ عندت

⁽۱) راز دسینده

 ⁽³⁷⁾ مطوراً فشدوات (بدهب) (فارة على)، وقمه بن الكنهاري (71/405) وقملكواك المسائرة.
 (31/40).

 ⁽⁷⁾ بنش (الكواف الدائرة (١٩٤٦))، و النس الدائر (١٩٤١)، و الكواف الدائرة (١٩٤٥) و الكواف الدائرة (١٩٤٥) و ١٩٤٥).

الباب الثالث: في مبان مذا التعليق، وفيه هواند

الدين، نسبة إلى مساط عضم البين المهملة وإسكان النوب وبالموحدة، أحر النحروف طاء مهملة بالله بمصر من أعمال المحلة، روى عن شمس اللبين محمد بن مرحم الذين الشرواني، رتفي الدين الحصني، كما في الإمدامة والنورة وأي الحسن علي بن أحمد، والحافظ ابن حجر، ووى عند الشهاب أحمد بن حجر، والبرداد العلمي.

وأما البلو الحسن بن أبوب الحسني الشابة . بفتح المون وتنديد السين المهملة، واساء الموحدة بعد الألف وفي آخرها الهاء . نسبة إلى السبب وإلى من يكون ماهواً في معرفة الأسباب، قاله السمعاني، واصطرب باقلوا الأسانيد في ذكر هذا الواوي وصعه، ولم أحد ترجمتهما بعد في كتب التواريح، وحملة ما وقعت عليه من ألفاظ ذاك السلا حكانا: ففي الليانع المحتية عن الشرف عيد الحق بسماعه فجيعه على البلو المحلى بن أبوب الحسني النسانة بسماعه على أي عند الله محمد بن جابر . . . إلح

وفي الأنجالة). (أن شرف الدين عبد الحق أن شيخ أبو محمد الحسن بن محمد من أيوب الحسني النسابة، وإيشان أن عم خود حسن من أيوب النسابة وأيشان أن أبو عبد الله محمد بن جاير).

وفي اللفية الشرف عند الحق يسماعه تجميعه على الدر المحسن بن أبوب الحسني النسابة بسساعه لحجيعه على عجه أبي محمد المحسن بن محمد بن أبوب السابة بسماعه على أبي هيد الله، وبه أبضاً في موضع آخر، شرف الدين عند الحق، قال: أخري هي أبو محمد المحسن بن محمد أبوب النسابة سماعاً لجميعه، قال: أخبري همي المحسن بن أبوب السابة سماعاً لحميعه، وسمعه ابن أبوب جميعه على أبي عبد الله محمد بن جابر.

وفي الإمدادة عن الشرف عبد الحق، عن البقر الحسن بن محمد س أيوب الحسن النسابة، عن أبي محمد الحسن النسابة، عن أبي عبد الله.

وفي قطف الشمراء عن الشرف يسماعه تجميعه على البدر حسن بن محمد بن أيوب الحسي النسابة، يسماعه تجميعه على عمه أبي محمد الحسن النسانة، يسماعه أبي عبد الله. فحممنا ألفاظ تلك الأسابيد كلها لكثرة ما وقع فيه من التخليط، والعبراب عندي سلاحظة ألفاظهم: عن الشرف عن البدر الحسن^(*) س محمد بن أبوب، عن أي محمد الحسن بن أبوب^(*) عن أبي فيد الله.

وأما أبن جابر الوادياشي المطلكي الله فهو أبو عبد الله محمد من معين السبر جابر بن محمد من معين السبر جابر بن محمد، بن إجراميم، بن حساد القيسي، الوادياشي الأصل، التونسي الاستبطال، ولد يتوسى، يلقب يشمس اللين، ويكني أن عبد الله، ويعرف بابن جابر، كذا في اللبياج!.

ه قدر في القامع المحموات الوادياشي نسبة الى الموادياش مانواو وإهمال الدال وكسرها وبالمثناة التحثية أخرها شين معجمة بالمدن بالمعترب، ويعال فيه أيصاً: الوادي أش بالوسكان الباد ومد الألف ما التعلق.

وُلك، ومشأ متونس، وحال في البلاد المشرقية والمعربية، واستكثر من الروابق كان معددًا مقرناً مجوداً، وله معرفة بالنحو واللغة والمعديث الرجاله، أخذ منه لحق من مائ وتعاليق من أهل المسترق والمعرب، له مؤلفات حديثية، جملة منها أربعوه عديقاً، وله أساليد كلب المالكية يروبها إلى مؤلفيها، والبرحمة العباضية، ولذ سنة ثلاث وسيعين وستمانة محرية، وتوفي في الفاعول منة نسم وأربعين وسلمنانة حجرية، وفي الدح الطبا ترفي سة يه العباد،

⁽١) مو الإدام الديامة الإحداري. صاحب الكتب الكثيرة كا الحوص الدكتون في القدائر والبطورة والفائس الديار في مصافل حير البشو \$250 وضر دلك. توفي سنة (٩٦٠هـ) وله مان سنة. انظر مصادر ترجمته في المعجم الدولمبي (٩٢١/١٢) وانظر المندات المعجمة (٧/ ٢٠٥) واللهبر، الإدارة (٩٢/١٣).

⁽٩) انفر ترحمت في النصوء اللامع ١٩٢١/٢١٠).

 ⁽٣) انظر ترجمته في اللمرز الكامئة (١٤١٤/٣)، والدماح المتصمة (١٩٣٩)، والمهرس الهمارس (١٩٤١)، والنح المنت (١٩٠٨).

وأما عبد الله بن محمد بن هارون بن محمد بن هبد العزيز (۱۹ فهو الطائي القرطبي نسبة إلى فرطبة له بضم الماف والطاء المهملة م مدينة في الأبدلس، يكنى أبا محمد، إنهام دخيل من فقهاء المالكية، الأديب الكانب المعمد، أخذ عبد الناس كثيراً، وقد سنة قلات ومتماثة هجرية، وتوفي منة انتبن ومبعدات هجرية وفق بالزلاج بنوس، كنا في الديباج المعارف منذ انتبن ومبعدات هجرية وفق بالزلاج بنوس، كنا في الديباج المعارف الله المعارفة ا

وأما القاضي أبو القاسم. فهو أحمد بن بزيد () من عبد الرحس، بن أحمد، بن محمد، بن أحمد، بن محمد، بن محمد، بن محمد، بن محمد، بن محمد، الفرطي، فكني أنا القاسم، الفقيم الكائب، المحمدت العاضل الحسيب، العلم الأوحاء فاضي الجماعة، رزي عن أيه وحمد، وحماعة كثيرة، وبد يرم السبت ثاني حشر لي القمدة عام سيمة وثلاثين وحمدمائة هم، وتوفي بقرطية عام حمدة وعشرين وستهائة ها في رمهان، كذا في الوضي في طفات المائكية،

وأما محمد بن عبد الرحمين بن عبد الحق⁽¹⁷⁾ أبو عبد الها الحزرجي القرطبي وقد يتسب إلى جدم فهر أخر من حدث حن محمد بن توج، كما في أحد سندي اللهام الجني^د، وغيره من تقهاء المالكيم، روى عنه شبحنا الدعاوي سنده في المستمل المتفهاء المالكية، والمسلس بالمغاربة.

وأما أبو عبد أنه محمد بن فرج مولى أبن الطلأع⁽¹⁾، فهو تسج الفقها، في مصره، وأسلُ من مني في وفتح، كان مؤالاً مالحق، شديداً عني أهن البدع، عبر هيرب فلامراء، مسم منه عالمُ عظيمُ، ورحل إليه الدمر من كن

النظر برحاء من الدانية الع أمن (۵۹ و الدر الكامنة (۲۰۳ / ۲۰۳)، واقتيد بن القدري (۲ م م ۱۶ و ۱۹ محرف لور الزايمة (۱) (۱۹۹)

 ⁽²⁾ النظر موحدته في الذكائلة الكتاب الصلة (١/ ١٤٥) واشتجره الدور الزكية (١/ ١٧٥)
 وامعجم المؤلفين (٢٠ ٢٢).

٢٥) - نكره الل الأمار، وقال: ثم أقف على ناريخ ودنه، التكملة ١٩٩٦/٢٠)

⁴⁰⁾ الطر ترجمته في اللغيرة (#44/)، واللديناجة لمن2000، وفكتاب النبلة، (٢/ ern

الباب الثالث: في بياز هذا التعليق، وفيه قواند

قطر السماع الالموطأء والمدارنة، العلوم مي ذلك، وآلف اكتاب أفضية النبي يخير، وفي الديباج»: الكتاب أحكام النبي يخير، الوكتاب السروط»، وأخرج زوائد أبي محمد في الممحنصرة، وألف مختصر أبي محمد في الولاء، توفي سنة سيع ونسميز وأرجعائة هـ

وأما أبو الوليد بونس بن عبد لله بن محمد بن مغيث (11 فهو يعرف بابن الصفّار، قرطني، كان يتولى أولاً بن أبية، فلما انفرضت دولتهم انتمى في الأمصار، كان من أكام أصحاب امن دوب، وكان يعبل إلى النصوف في المادة، وكان يعبل إلى النصوف في المادة، وكان يعبل ألى قضاء في مواضع كثيرة، ووُلي الرد (11 بقرطبه، ثم ولاه المعتنز قضاء قرطية، مؤلف كتاب الموعبة في تفيير فالموطأة، تقدم ذكره في شروح الموطأة،

رئه تأليف أخرى منها: فجمع ابن زوب، وكتاب فالابتهام تمعية القال وكتاب فالمنظمين، وكتاب فالمنظمين، وكتاب فالتهجد، وكتاب فضائل الأنصاراء وكتاب فالتسلي على الدباء، وكتاب فالغيادة، وقالموجز الكافي، وقدماء المسالمين، وكتاب في الثنوب الثاني من ألم الملاوسات وكتاب فألس فوجيد، وكتاب فالمواقف، وكتاب فالمحمرين، وكتاب فالمحايات، وكتاب فالمستبصرين، توفي في رجب سنة تسع عشرة وأربعمانه ها، فأنه في وجون.

وأما أبو عيسى فهو يعين ^(٢) بن هبد الله، بن يحيى، بن بحيى، بن يحين ـ ثلاثاً ـ بن كثير، بن وسلاس المصمودي، وقبل في نسبه: الليثي، لأد حدد بحيى بن كثير اسلم على يربد بن عامر الليثي، كما تقدم في محلم،

 ⁽¹⁾ انظر: الديناج المذهب (ص ٣٦٠) اوشفرات انقصب (٣٤٤/٣) واسير أعلام الشلاعة (١٧) (١٩٤).

⁽٢) هكذاعي الأصل.

 ⁽٣) كان حقيل القدر عالي الدرجة في المعدن، انظر ترجمته في الدياج؟ (در ٣٥٣).
و اشترات اللهب؟ (٣) ١٦)، و التربغ عنها، الأندنر؟ (ص(١٩٥)).

وكان أبو عبسى هذا جنبل انقدر، عالي الدرجة في الحديث، ولي القضاء في مسجده مواصع عديدة، وكان لا يرى القدوت في الصلاة، ولا يقتت في مسجده البيئة، روى عن أبي تحسن النجاس، وسمح السوطاء من حديث اللبت، ومن عم أبيه عبيد الله من يحني، مولده سنه صبح وتمانين ومائين ها، وتوفي سنة سبح وسنين وتلائمالة ها، قاله الل فرحود، في الديباح إلا أنه ذكر في تسبه يحيى برتبن، وذكر شيخه ابن عم أبيه، لكن أهل الأسائيد من البانع، والإنمادة والقطفة واللبقة وغيرهم ذكرو، ثلات مرات، وجعلوا تبخه عبد الله عم أبيه فاعتمدت على قولهم.

وأما شم واللذه قهو أبو مروان، عبيد الله بن الإمام يحيى بن يحيى الليثي المصمودي (١) . فقيه قرطية. وصبيد الاندلس: كان ذا حرمة عظيمة وجلالة، روى عن واللده فالموطأء، وحمل عنه بشر كثير، شرفي سنة تسان وتسعين ومائتين هر، قاله ابر فرحون، وما في الزرقاني من لمان ومسمين وهم من الناسخ، وتقدم ترحمة يحيى بن يحيى وإمام دار الهجرة في بيان هذه السخة.

وأما زياد بن عبد الرحمن، فهو أبو عبد ألف الفرطبي^(۱)، يلقب بشيطون، قبل: إنه من وقد حاطب بن أبي طنعة، سمع عن الإمام مالك االصوطأ»، وله في الفناوى كناف سماع معروف بسماع رباد، وكان أول من أدخل الأمدلس الموطأ مالك»، ثم ثلاه يحيى بن يحيى، وكان أهل المدينة بسمولة تقيه الأنطلس، وكانت له إلى الإمام مالك رحلنان، توهي سنة ثلاث، وفيل أربع، وقبل: تسع وتسعين ومائة، كذا في الليبياح، ويسط ترحمته شبكنا الدملوى في الليبنان، وهذا القدر يكفى لهذا المختصر

ولما النهات تراحم الأساتلة ومشايخ الإسناد لم يبنق لمُذَّ من ذكر شيء من ترجمة الإمام الأعظم ثما أن المؤلف لاهنا الله عنه لـ مَفْلُدُ لافواله، وهو

⁽١) . فونيت المدارك (١٤/ ٤٣٠) وقدرات المنصرة (١/ ٤٣١) والعيامة (ص.٤٦٤)

 ⁽²⁾ مطر برجت في: «الديناج المقحية (من ١١٨)، والمقود المقتبس» (من ٢١٨)، والمؤث الملتسوة (من ٢٩١٤).

اللباب الثالث أمي بيان هذا التعليل، وفيه هواته

منهى المايدة في الفته، ومفترف من يجوزه في محامل العديث مع الاعتراف بأن هما السجفسر الاستحمر من فعمانته إلا يقمل درة من درات العالم. واعتماماً بشأته العرف مكره في باب معرف سيأتي باله

الفائدة الرابعة افيما أهند به في هما التعليق

وهن علَّهُ أهور: سها: أن أنتر مباحثها سنول من اقام السنايح، ولم أحترع من سعلى، وما سفس أن تحتري هي مثل ذلك، واعترافا بفته باهي عي العلوم سرما المعلوم النقلة الذي معارها على النقل إلا عا كان من توجيم الروزات وتطبق بعضها معملًا، عقار يكون حاهري الما تحررة.

ومنها الدام حدث من كلام أجهد من المشابح طورقه إلى قامه غالباً.
إذا به خدفه عن البرزقائية والدار المحهودة لالي غرف الاستاب الإيهاما
هالها الكثرة ما أخدت عنهما، فكان هذا التعلق المحميليا، وكذلك ما ذكرت من الكلام على وحال السند احد، من الهلب الحافظة رانديك والعجلة، ورسال الدامج الأسولة في أعزه إليها عالياً روما بلاختصارة وإذا مرجت النها إلى عرضا عروله إلى فائلة

ومنها: أني التفوت بدكر ترجمه كن رار في أول ما حدد من السند. وذكرت في آخر الكتاب فهرساً بهير مجلم، فصار ذلك بالحدد الله باكالم وسالة مدردنا في رجال النسطاً

الوسهام أن ما فكرم التصالف من الموالييل والتعاليق بينت الصالم فيما وجدة

وديا التي الاثنيت في يك المدهب على ماهد، الأنفة الاوبعة، وتم الذكر عبرها لفلة المحددي هي ولك، وقد صدح في شرحم الإمانين المحلف والمبواق على صحفصر أبن الصياء، السيد حليل المالكي، أنه قال إمام الجربيرة الحدم المحققون على أن العرام ليس لهم أن يتعلموا لمذاهب

الناب ثلثالث العي بيان هذا التعليق، وفيه فواتذ

التناجابة الرصلي الله عنهم به بل عليهم أن تتبعوا مذاهب الأنمة العبل مسرواء وعثرواء وتؤلون الآن الصحابة بارضي الله تمهم بالم يعتوا متهديم السبائل والاحتهادة أو الصاح طرق النظر لحلاف من يعتمر

نم قال الشراعي الرابت للشيخ نقي الدين بن الصلاح ما معناه: إن التقليد بتعين لهاكاء الألمة الأرجم دون غيرهم، لان الخاهيدم السرب، والمسطنة على طهر قلها تعييد مطلقها، وتخصيص عامها، وشريطها وترابعها، فإذا اطنفوا الحك في توضع احد مكملا في برضع أحراء وأما غيرهما فنقل عبد العناوي فحرنا، فنقل لها مكتلا وبقيد أو محصفها إلى الحرام بيشة، وكد عبر واحد من الأنفة.

رميها أنى المتعدد في بنان المقامت فائدا على كتب الجروع من الأبية الأربعة، وما اكتتبت على حكاية الشراع لاحتلاف بعصهم بعضاء وعلم القل أحيال

بمنها : أبي لم اللّ مهدا في مواجعه الكتب السائكية لكول أصل فكنات على استكليم، وبيئاتُ تأليد ما حماء في فالما من أموال الإسام مائك عن اللمواية وغيرة.

رسها. أي فكرت فلائل العلمية الجمالا في أتخر المواضع سندة احتباح طلبه فيارنا إلى فلك، فإن الفترهم أحياف. وميرفت أمعنان عن فلائل الانمة الأنجر روما للاحتصار، وعمراف بقلة معرفتي عن مأخذهم

ومنها. ابن احتمدت بحمد الله من إساء الأدب في شأل الأنمة والمشابع بـ سكو الله سجهوب مع أبي أبوك ترجيع بتصهو على بعض حيث ما أدي فكري الفاصرة بالهم ورضي الله تعانى علهم وأرضاهم و الجهلوا في تنبع الروايات، وتحفيل المسابل، واختلافهم رحمة تلامة، وتكل مهم قدوة من الصحابة الذين هم بجوم الهماية، وكلهم والانتاء الله بـ فتال على

الباب الثالث: في بيان هذا التعليق، وفيه قوائد

ولا شك في أن مجهينهم، وإساء، الأدب بشأن الأكامر من قماتح الرفص - حفظها الله على ذلك ، ومع ذلك فهذا ما أدى إليه نظري الفاصر. ولا أبح نمن نظر ب أن يعتقد بصحته إذا وجنه محالفاً لكلام السنابح، وإنما المسلك ما سلك فها أهل الفن، وما أقول في ذلك إلا ما قال الهاجي في معتج كناه. وتقدم جسوطاً. ﴿وَمَا أَيْرَةُ مَبْنَ إِنَّ أَنْفُنَى لَأَنْلَانًا إِلَّا مَا قَالَ الهاجي رُجِعَ وَيَّ إِنَّ أَنْفُنَى لَأَنْلَانًا إِلَّا مَا قَالَ الله ما يَوْمَا أَيْرَةً مَبْنَ إِنَّ أَنْفُنَى لَأَنْلَانًا إِلَّا مَا قَالَ الله ما يَوْمَا أَيْرَةً مَبْنَ إِنَّ أَنْفُنَى لَأَنْلَانًا إِلَيْنَا مِنْ إِنْ اللهِ مَا يَوْمَا أَيْرَةً مَبْنَ أَنْفَى لَا اللهُ إِلَيْنَا مَا فَالِدُهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ مَا أَنْفُقَى اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ أَنْفَى اللهُ أَنْفَى اللهُ مَا أَنْفُوا اللهُ مَا أَنْفِقَ اللهُ اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ اللهُ اللهُ مَا أَنْفَى اللهُ مَا أَنْفَالِكُونَا اللهُ مَا أَنْفَالِكُونَا اللهُ مَا أَنْفَعَ اللهُ اللهُ اللهُ مَا أَنْفَالِهُ اللهُ مَا أَنْفَالِكُونَا اللهُ اللهُ مَا أَنْفَالِهُ اللهُ مَا أَنْفَالِهُ اللهُ مَا أَنْفُونَا اللهُ مَا أَنْفَالِكُونَا اللهُ مَا أَنْفِقَ اللهُ اللهُ مَا أَنْفَالِهُ اللهُ مَا أَنْفَالِهُ أَلَالِهُ اللهُ مَا أَنْفُونَا الْفَالِقُونَا اللهُ اللهُ مَا أَنْفَالِهُ اللهُ مِنْفَالِكُونَا اللهُ مَا أَنْفُونَا اللهُ مَا أَنْفُونَا اللهُ مِنْ أَنْفُونَا اللهُ مَا أَنْفُونَا اللهُ مَالِقُونَا اللهُ اللّهُ مِنْ أَنْفُونَا اللهُ مُنْفَالِكُونَا اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

الفائدة الخامسة

في بيئن الكتب التي اخذ منها في هذا الجزء الأول من أوجز المسالك،

أقدما بالكتابة لسبيل السراجعة إليها عند المعاجة، فاعلم أن فكتب السعدودة في مقدمة الذي الضعيف المعدودة في مقدمة الذي كانت موجودة هند ذاك الضعيف لنرف أسماءها احتصاراً ونحيل عليها، فإن شتك تفاصيلها ارجع إلى المقدمة المدكورة.

وأما غيرها فين كتب التحديث وشروحه الذل المحهود لحل أبي داوده الشهير في الأمصار الموماً إنه قبل ذلك، من تصنيف شيحي واستاذي أبي براهيم خلين أحمد المتوقى منذ ١٣٥٦هـ وخليف من شروح الموطأة، وهي التوير الحوالك، للسيوطي، واللغتج الرحمانية لبيرى واده، والمستفيّة فلياجي، والاستذكارة لابن عبد الراء والمستوى لشيحنا الملامة الشاه وفي الله الدفتوي، نقدم بيان هذه الخمسة في ذكر شروح الموطأة، واشرح أبي داودة فشهاب بن رسلان واجتمع المتواند من حامع الأصول ومحمع الزوائدة للإمام محمد بن محمد بن سليمان الروائد المنابية الامراء والمراع المكونة المتوى سنة ١٩٤هـ، وتكاب علل الحديثة لابن أبي حاتم وكتاب علل الحديثة لابن أبي حاتم وكتاب الأذكارة الإدمام المنوي.

وأما من كتب النفسير فكتاب الأسكام الفرآن؛ لأبي بكو أحمد بن علي

⁽٨٠) مورة يرسب: الآية ١٩٥٠.

الراري المتني: المعروف بالحصاص المتوفى سنة ١٣٧٠م، وانفسير الحازف! مدروف: والمالم المترس! للغوي النافض المتوفى سنة ١٩٥١م.

وأما من أسماء الرجال افكتاب التلقيح! لأني الفرج عبد الرحس من الحيوري، الدوول سماة الفقاء، والمود للعبان في صنعة أسماء رجال الصحيحيراء لعد الغني بن أحمد البحراني الشافعي.

ومن أصول الحديث الألفية المستوطي، وشرحه المهج الأوال الطراف والتُقَفُ الدروا شرح الشرح للخه الفكر، لعبد الله الله الله المعدوي المالكي، وحاشية الأحهوري على ضرح الراقابي على البيثونية الاسالة العلد الضعيف في أصول الحديث على أصول الحقية.

ومن كتب القدد الإامد الأراساء الرسائل الأركازا الملامة إحر العلام الحسيمي، والحواصر لصيفة في ادله أبي حنيفه المسيد محمد مراضي الحسيني، والمرفان شرح مواهب الرحس! لإير هيم الطراباسي الحنفي، والنصوقي على فشرح الكبيرة الملادير، من فروع الطراباسي الحنفي، الدوفق بن قدامة الحنيلي، والشرح الكبيرا، واليل المأرب لعبد القادر بن عمر الشيالي، والروض السرح في شرح المستفح! للشيخ منصور بن يرسل ليهوني، الأربعة من فروع الحاطة، واللاتوار الساطعة في المداهب الأربعة؛ لأحمد بن أحمد بن سائم من أحمد النشوقي السلمي، وابداية المحتهدة بنعالامة ابن رشد السائكي، ومن علوم شتى الخاطعة والشاريخ وعيوها منهدي، الأسماء واللذات، بنتووي، واحجة الله البائعة؛ تشبح مشايحنا الشاء ولي الله الدهاوي

وآخذ في هذه المقدمة خاصة من هذه للكتب أبضاً:

المجموعة المسابلات؛ لمولانا الثناء ولي الله الدهلوي بـ لوز الله مرادة وااليابع الجني في أسانيد الثناء عبد الغني؛ الذي جمعها أحد تلاملته النبع محمد بن يحيى المدعو بالمحسن النبعي، واكتاب الإمداد بمعرفة علم الإستاد؛ في بيان أمانيد الثبغ عبد الله بن مالم العصوي المكي المتوفى منه

الناب الثانث. في بيان هذا التعيين، وفيه فواند

1978هـ حصف الدو سالي بن عبد أعواء وقطع النبرا عقيح عبالح بن محمد بن وح العبري عبالي بن المحري و العبري الشوقي بنه 1758هـ صبح فيه أسبيلوه و العبري المحتمد الم

وانشاف صفلا دات لقدد الدالان الشيع بصدة احمى لتهادي، واندكره أمير السرمين في الحديث بولانا الشيع بشيد احمد الككومي المعلم واندكره أمير السرمين في الحديث بولانا الشيع بشيد احمد الككومي المعلم حدالم رأس فليكلمين ولا مراسل للمحد فلمم الكانوني دا فاصر العامرة ما للمخروب في المعلم ولا المسيخ محمد فلمم الكانوني دا فاصر العامرة المنفوب في المهادين موجود المناصرة في أحباد مصر والفاهرة للمعلمة المعلم والمعامرة في أحباد مصر والفاهرة أحباذ المعلمية الإوافيد بن عملي في محمد من فرحود المعلمون المالكي المعافري منذ ١٣٣٩ هذا المعلمين المعافري المعافري المعافري المعافري المعافري المعافري المعافري المعافرية المعافري المعافرية المعافرية

لباب الرابع في ذكر الإمام الأعظم أبي حنيفة ــ رضي الله عنه ــ الذي هو مرجع أسانيد المجلف في الفقه ودرية العديث. وفيه فوائد:

العائدة الأولى هي ترجمته

متبت في سبب الإمام على أقوال، فقيل، تربي، رقيل، عجمي، والسرات الثاني، فيمن قال: إن عربي بسبه هكما، تحبيل بن باسته بن ريالته التنافي، فيمن فإلى: إن عربي بسبه هكما، تحبيل بن باسته بن الأنكرة الحد قد قرر نسبه فقال اكثر في وصححه المحققول الدم من المحتفول المراب التنافي الموسى، أو القدح كتابي ابن ماهم من أهل كان المحتفول المحتفول المحتفول المحتفول التنافي المحتفول المحتفول التنافي المحتفول ا

وجمع بين العولين بأن زوطي السم خاهلي، ويحدث السم إسلامي، وكان خمع بين ماء ومريان بأن شلهها، في معنى الرئيس أنفات، ويدهط في الجراهر المهمينة!!!! تسهد، وسع التي أدم عليه الصلاة والسلام، هارجع اليه تو شنان.

وله الله بالها والما ولاهم رضي الله خدم البلامكوناف ودهب معاأبوه إلى

^{1973 -} الصراح المحواهل المصليدة (1879 - 1873) والألمانية والكهامة (1974 - 1974) وأعير المحلي.» (1974) والوصائق الأعمالية (1975 - 1974) والتشراك المنطقية (1974) والموسع مصدمة (1974) والمراجعة (

النامد البرابع الني ذكر الإمام الأعظم أبي حبيمة الرضي الداعمة

على دائم التا وحيد الصعيراً فدها له بالتركة ده ولي دريده وإند الاهام درجول الله ولي دريده وإند الاهام درجول الله حدث الحال المعالم المحال المعالم المحال المعالم المحال المعالم المحال المعالم المحال المعالم المحال المحا

و مقوا على أن تبيته أبر حبيعة مؤلك حبيب الدهر الناسك أو النسلم، والأرجه في تكتبته أنه وأس الفروع والديراتع في الملك الجنبيدة الديقات، ويورد سبب لخبيته لبلك ملاؤمة للدواة المستدة حبيدة للمؤالة الدرق، وقبل: كديرة أنه يدرد مدارم الماك ورد أنه لا يعتم أما والداكم ولا أنتى عيم حدد، النبى محمد:

وقد حقيقة طال أنو توسفه الديني عدامه اذا ثان ويعقد من أحسل المناس صورة وأنتها طال أن أوسل المناس صورة وأنتها الطفاء وأتماهم إيراناً، وأحلاهم لعمد وأنههم حجف المان طوية بعنوه سمرف حمولاً حسل الوحم، عيوناً لا يكام إلا حوايد ولا تخوص أيما لا يعنوه الإلا تنابي بين كانه وعق وين كونه طالك الماني المناسفة أغرام كونه طالك كانه تنابك كانه حمالك المناف أعرام المناسفة أخرام المناسفة المراح المناسفة أخرام المناسفة المراحة المناسفة المراحة المناسفة الم

وكان الرضي الفاعد الحسل الهيئة، كثير العطر، يعرف الذوج الطيئة قبل أن أرى، دن سعهد نسبه لا أرى المعطع النسج ، دكانا بنس فلسوة طريعة سوداء، وهان له قبائل جنة صف. وحمة متحاب بعساء يتبلي فيها ، ورداء عليه علما وسع فلاس جدعي سوداء، وعال تعريف: كانا مارضي الله عبال طويل العست، قبل العفل، قبل المحافلة للباس ، هيل المحافلة لهيا، وكان منعود له يحتاف المائل أنه بارض الله حدد كانا مستيم اللسان الا يذكر أحدا سنواء وقال بكير بن معروف، ما وأرث رحالاً احسن سيره في الدة مصد بالإنهام من من حسدة.

الباب الرابع: في ذكر الإمام الأعطم أبي حنيعة - رضي الله عنه -

محكى السنوطي عن جعفر بن الربيع قال، أقست حدد حمس سندره فما رأيت أطول صبية بده ولادا من عن الفقه نفح وسال كالوادي، وسمعت له دوينا وجهارة بالكلام، وأرادا رضي الله عنه د التجرد والانتظاع عن الناس، مثيع عن ذاك في العام من حضرة الرسائه، وأمر ينبغغ الشراع، ورؤيله في ذلك شهيرة، وحكى العوفق عن النظير بن محمد: ما رأيت اشذ ورغا سه، ما كان يحسر الهرال، ولا يتكفم به، ولا وأيه منتجمعاً ضحكة، ولكنه كان يجسر الهرال، ولا يتكفم به، ولا وأيه منتجمعاً ضحكة،

وأما ودائم رضي الله عدم وسبب وقائد، فقال بن حجر، إن المنتصور طب للقفياء، وأن يكون قصاء بلاه الإسلام من تحت أمره ما منتصر طبع للقفياء، وأن يكون قصاء بلاه الإسلام من تحت أمره والمنتع، مخلف وغلط إن لم يععل لبحسله، ولمنتأذك عليه، فامتلع، فحبسه أن يخرج كل يرم فيقرب عشرة أسواط، وبددئ عليه في الأمراق، فآخرج وصوب صوباً لمؤجعاً حتى حال عنه الله على عقيبه، ثم أعيد إلى الحسل وطيق عابه نصيبة شديما، حتى في مأكبه ومشربه، ثم فعل به كذلك في طناني، وإكاد أذاعاه فنوفي بعد خسبة أيام.

البات الرابع: في ذكر الإمام الأعظم أبي حنيفة : رضي اندحت

الفخدة الكائمة

فى فضله وثناء الناس عليه

وأبت حبير بأن قضائل الأنمة بارضي الله عنهم با أكثر من أنا تحصيها الدقائر، فضلاً عن هذه الأوراق، سيّمة الإمام الأعطوب رصي الله عنه با فقد النقائر، فضلاً عن هذه المجتهاء في العبادة، وفي خوفه وبرافيته ثربه باسبطان وبقدس با وفي حفظ تسابه عما الا يعليه، وفي كرمه ورهده، وورعه وأمانته ووور عفله وراساته المحتهاء وأحواله السبكنة عن الأسالة المبهنة وحلمه وبحو قلك، وفي أكنه من كليه، ورده للحوالا، وفي حكمه وأدابه وفي محتنه ثما أرادوا توليته الوظائف الجليلة وهير دلك، أبواناً طويلة وأحزاه مقردة لا يسعه هذا المرحراناً، شرائها بالاحتصار، وبذكر شبئاً من وأحزاه مقردة لا يسعه هذا المرحراناً، شرائها بالاحتصار، وبذكر شبئاً من المدراة الدين عقد نشرك سدفه.

قال من المبيارة دخل أبو حنيمة على مالك عرفعه، نو قال بعد خروجه: أندرون من حقالاً فالواد لا، عال حما أبو حبهه التحاذ، بو قال عدد الأسطوالة من دهب لحرجت كما قال، لقد وفق له الفقه حتى ما عليه فه كثير مولة، لو دخل التوري، فأجلسه دون محلس ابي حليقة، فلما حرج ذكر من ههه وورعه.

رفال انشاعين ـ رضي الله عنه ـ . من أراه أن بنيخر في العقه فهو عبال أي حتيف إلى العقه فهو عبال أي حتيف إله عمن ونق له العقه وعله أيضا. من أنه ينظر في كتبه لم تنتجر في العنم ولا يتفقه، وفال بن عيبية الما رأك عيلي مثله، وعله: من ارد المعاري فالمدينة، أو المناسك فيكة، أو العنه فالكوفة، ويدم اصحاب ألى حنهة

وهال ابن المعارك. إن احتبح تقرأي فرأي سالك رستنيان وأبي حنيفة،

²¹⁵ الرطن السائل الإمام الأعطارا للمكني، واحدثت أني حبيقة المداهي. و الانتذاء لام المداهر وغيرها

وهن أفقيهم وأحسنهم وأدهم قطعه، وعبدة قوله عنديا داؤنا لم يجد أنا ألك كالانر من وسول الله يجد أنا ألك كالانر من وسول الله كالإنها وعنه: ليس أحد أحد أن أن للفتدى مه من أللي حريفة الأم لان إداءاً، فتباً، ورعاً، طالعاً، فقيهاً، كشف العلم كلفاً لم يكتبه أحد بعير ويهم ويضلة ونفى، وقال لنوري لمن دال لمه حنت من عند أنه أعل الأرض، وإما حجم كان يضمه عند أبي حيفة هو الذي يجب .

والله الأوزاعي لابن العبارت عن هذا العندع الدي ضبح بالكواه بكني الداء بدقة الأراء مسائل عربصة من مسائله، فلما رأما مسائلة المسائل من السناخ المالة على مشائلة المالة الله المنا لبيل من المسابخ الأوب والمالة المالة المالة المالة المسائل المسائلة المالة المسائلة المسائلة المسائلة المسائلة المسائلة المسائلة المسائلة المالة المسائلة المسا

وبال أحمد بن حنيل في حمد وبا من أهل أورغ والزهد، وإنتار الأخرة يسحل لا يدركه آمد. وقال منصر من أهل أورغ والزهد، وإنتار اللغة على النقة حيل أيشظهم أبر حديثة إلى فنقة ويته ولتقصم وحكى الحطيب، من لعقل أمة الرهد. من أواد أن يخرج من أب العلى والجهل ويجا حلاوة التقلم فلسطل في تنته، وقال الحافظ عبد العرب بن المن وقاد من أحب أن حيفة فهو شيّل، ومن معمل فهو مبتدح وفي وواث، منته وبين الناس أبو حيفة فهو شيّل، ومن معمل فهو مبتدح وفي وواث، منته وبين الناس أبو حيفة في أبد من أحمد علمنا أنه من أحدة وتولاء علمنا أنه من أحل السنادة ومن أحمد علمنا أنه من

وقال يبراهيم من معاوية الشهريرة من تمام الدَّنة حُبُّ أبي حميقة . وحكى ابن حجرة ما مشغل تدعوه الناس إلى مدهيه رلا بالإشارة الشوية في الدرم، مبدعوهم إلى مدهيه يعد ما قصة الانزواء والاستخصاء ضهم، مراسعة

الباب الرابع: في ذكر الإمام الأهظم أبي حثيقة بالرضي فأبا عنه بدا

و حتقاراً نعسه، فلما حاده الإدل مين فوضيت إليه فسمة بحوائن الله على مستحفها علم أن ذلك أمر متم لا يد منه فدعا الناس إليه حتى ظهر مذهبه و نتشر، وكثرت أتباعه وخذلت حُسَّاده، ودفع الله به شرقاً وعرباً وعجماً وعرباً

ومن حظم مناقبه وورعه تركه فحم شاة سبع سبين لفقه شاة بالكومة، وتصدقه بحميع مال أتى به وكراه. البعه ثوباً معيناً مخفياً عيبه، وما أورد عليه بعض العزرجين من أنه مستبعاء فصفر من قلة معرضهم بمصادر التقوى، ولا يتعجب من ذلك من عالج الهضين، فإن التعوى أشاأ من الفتوى.

ومن أشهر مناقبه بارضي ان عنه باأمه بارضي الله عنه يا صلى الفجر موضوء العشاء أوسمن سنة، فقبل فه: ما اللذي فؤاك على هذا؟ قال. إني دعوت الله بأسمائه على حروف السعجم، وهي محموعة في كل من أيتين، الأولى ﴿فُقَادُهُ وَبُولُ الْفُورِ. ﴾ إلى أحر سورة الفتح، والكانية ﴿فُمُ أَلِلُ مُنْتِكُو وَمَا بِنْهِ الْفَيْرِ . . ﴾ الآية في سووة آل عمران، وأنه كان يختم برمضان سنين خمة: خمة بالخيل وخمة بالهار، قاله الغراني في الإحياء».

وقال ابن حجرا الما حج الأعسل أوسل إليه لكت له البناسك. وكان يقول: اكتبوا المناست شده فإلي لا أعلم أحداً أعلم بفرضها وبقلها سده فانظر هذه الشهادة له من مثل الأعدش، وقال رحل عند وكنح: أخطأ أبو حتيفة، فزحره وكبع، وقال: من يقول هذا كالأسام، بل هم أضلُّ سبيلاً، كيف يخفض وعنده أنمة العقد، كأبي يوسف ومحمد وأشمة الحديث، وتحدّدهم، وأنمة اللغة العربية، وخدّدهم، وأنمة الرحد و نورع كانتشيل وداود الطاني، ومن كان أصحبه هؤلاء لم يكن تَهْقِيل، لأنه إن أخطأ زدُود لمعز

وروى ابن عبد البراغي اكتاب العلم بسنده عن محمد بن لكو بن داسة: سمعت أما داود السجستاني بقول: رحم الله مالكاً. كان إماماً، رحم الله الثنافعي كان إماماً، رحم لله أبنا حشيقة كان إساماً، وحكى السومق عن ألي بنحبل الحمّاني: ما وأبث رجلاً فظ خيراً من أبي حشقة، وعلى بن فيبنة يقول: ما

الباب الرامع: التي ذكر الإمام الأعظم أبي حبيه ـ وقبي أنه عنه ـ

مغيث عين من أي حيدة، وقال خلف بن أبوت: حيار العلم من الله نعا ي الراب محدد الطلاء أيم منه إلى أصحابه أن منهم إلى الناحي، ثم صدر إلى أي حيمة وأصحابه، هم حاة علياض، ومن حاء فيسخط

وقال الن البيارات للتوري، ما أنعد أبا حيقة من الغية، ما مدمنه قط يدرب عمراً له قطر قال وإنه عبد أعفو من أن يستط على حيثاته ما يدهب يها وحكي عن الن عيبة مسعت سفيق بن عيبة بتول الما معت عمل متوالي مستقد وحكي عن النوقل من الروستري الله ما وصي الله عمد ويحتها عمل بأخذ عدم كان أله مرا البوقل من الروستري الله موجها له الأن المبتيق موسي الله عمد كان أله مرا البياحة، وأعلمها وأفقهها والورمها والتناهم وأحدادهم وأحده والمحاهم والتناهم وأخراهم والمحاهم والتناهم وأخراهم المنتبين والتحاهم وأخراهما والمحاهم والمحاه

ويجنب هذه الفائدة بنا ورد من تستيد النبي بإلا بالأنسة، فعد أخرج المبحدوق ومنطم عن أي فريرة وأبو أعمر عنه والنبراوي والطلواني عن هيم بن سحد من عبادة. وعشر من عن من سحود أن النبي إلا فالما أنو قال العلم عند الأرث أن الناولة وحال من بعد فارمواء قال النبيوطيء هذا أصل منجوع ردده عليه في البشارة بأبي حبيلة الرحمة الله وهو بظير الحديث مدي في واللت وحواقات عنيه السلام الوشال أن يصوب النس أكناد الأبي يعشون النافوة فلا يحاون أعلم من عائم المديث أنه والمعاوت المثني حديث المدينة أنه والمعاوت المثني حديث على الشاهة بعالا المنافق المنافقة بعالا المنافقة المنا

¹⁹¹⁵ عز المحقل القسرا 1917/11 منحمة الردادة الهيتمن أمام 191

^{11) -} حرجه الترمدي في التناب المسم، رقع (١٥١٥) -

الرَّالُمُ أَحْرُ مِنْ البَّلِيمُ إِنَّ مِنْ العَمْرِيمُ السَّنِّي وَالْمُأْمَرِ ! (\$ * 13 أَنْ ا

الباك الوابع الهي ذكر الإمام الأفظم أبي حميمه بارضي الله عمه بـ

الغائرة العالمة

هي تابعية الإمام

وهو من المسائل السجنامة السهرة، فلمن مثلت له وبالها العصلة هتمي البلط في الكلاء، وليس هذا مجله؛ واللحق الذي يرشد إلله ملاحظة كلف الرحال والتواريخ والأسواله أن التابعي عند أعلى أنص على لوغين؟ بأحسار الرؤلة، وباعدار الروالة، والسجناف فيه عند المفارحين هو الثاني، ولما الأول فجمهور أعل الرحال على يُولة

قال ابن حجر الملكي الشافعي ما رحمه الله ما قتله الذهبي الله وأي الدن من خاصة حجر الملكي الشافعي ما رحمه الله ما قتل بحضب بالتحمية الدن من خاصة حجر المعجرة الله أدرك مندعه من الصحابة كالوا ملكودا، فين حين عن طبقة التاميل واللم يثبت ديث لأحد من أثبة الأمصار المعاصرين له كالأوراحي بالشام، والحمادين بالنصرة، والنووي بالكوفة ومالك الما يقد والنيك من معهد بعضوا، فهو عن أحياظ الباعيم الدن شماية قبات الحالي المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة الأبالة الأبهائة ودكر حماعة من عماعة من الصحابة عبر ألمن، منها أبو الطميل عام من والفة المنوفي منه عمالة عن المكان وقد حج أبر حماعة من الكلف وتسعيل علمان من فله المنوفي منه عمالة الأبكائة المكان وقد حج أبر حماعة من الكلفة المنوفي منه عمالة الأبلاد الكلفة المنوفي منه عمالة الأبكان وقد حج أبر حماعة من الكلفة المنوفي منه عمالة الأبكان وقد حج أبر حماعة من الكلفة المنوفي علما الأبلاد الكلفة المنوفي منه عمالة الأبكان وقد حج أبر حماعة من المناسبة وتسعيل علمان وتسعيل علمان عمالة المناسبة عبد المنا

ودنهم: بنهال بن منطق المشتوفي سنة ١٩٥٨ وقيل بعدفاء ومنهوة الشائل م الكفلاد الدوفي سنة ١٩٩١ ومنهم السائب بن يريد المنوفي سنة ٩٦ ف معهم، عبد للدين لندرة المنوفي سنة ٩٦ م، ومنهم المحسود بن الترمع، الندرفي سنة ٩٩ م وغيرهم، فأنهم أهل الناريخ

الوحائدي الراحاجر أبضة عن يعفل متاجري السخفلين ما عاصله. حرو

⁽١) سورة لوه الأو ١٠٠٠

⁽٢) . وفي النظايف (١) \$15 كنابة (١) ه على الصحيح.

الداب طرابع: في ذكر الإمام الأعصم أبي حنيعة ـ رصي الله عنه ـ

علائق من أزرة الحديث أن تم يسمع من أحد من الصحان شبتاً وأما رؤك الأنس ودراكه تجناعة من الصحاف لا خلك فيهناء كلا في طاحي بدء وقال الأنس ودراكه تجناعة من الصحاف لا على الفقال! فإنه من الأثمة السحنهدين، محتمل لكوله من القالمين فإن غير، بالفاق الملحاء المحتسرين، وهذه المسطلاني في حملة اقتامت كثيرا، وقال الديمين كان أدرك أرحة من الصحاف، وهم أسن بالفسراء وهاد ته من أي أول بالكوفة، وسهل بالعلية، وأبو الفقيل بسكة، وهي الله عبم

وقال القاري في قطرفات الحاقية، قد ثبت وزيته يعفل العاجاء، والعنظم في روانته عنهم والمحتمل سونها، كما نبته في اندح مسهد الإمامة أن قلت: وكذا أنت الرواية العلى شارح المخاري، وقال الراحجر، أنه وزيت لأسل وإدرائه لعمامة في الصحارة بالنسل فللجائل فلا تبت فهماء وألبت العبني سماعه في الصحابة، وردّ عليه النبيخ غاسم الحقفي، وفاعدة المحتلي أن وابي الانصال حقالم على وابي الإرساد والانقطاع، ألان معه ريانة علم تود ما قالد العبني، فاحتفظ ذلك فإنه دورة النهي محتصراً

وقال العراقي: ويبدرج الإمام الأعظم في بنيك التابعيز، فإنه قد رأى أسناً وهبره في الصحاب على ما ذكره السيخ الجرزي في رجال القُراء، والتورسيني في الحقة المستوددة، وصاحب الكشف الكشاف في حورة المؤسن، وصاحب الراة الجناية وغيرهم من العددات الداحيين، فمن للي أنه تابعي فإما من اللهم القاصر، أم التعسب الفاتر

وقال المساحب العرائب"، فأنهت تنعيم الزامام الثمات السعتماون: الدرفضي، وابن سعله والعطيب، والناهي، والحافظ أن حجر¹³¹، وولن العراقي، والسيوطي، والقاري، والأكرم السندهي، وأبو معشر، وجمرة

⁽۱) معم (صاد)

 ⁽³⁷⁾ في حوال سؤال (18) في المول التهالية فعدا في الطلقة الساهلة (هذا الغال لم شب يهم إلياء أحد في الصحاب التهي إلياً)

البياب الرامع - في ذكر الإسام الإعطاء أبي حنيمة - وصي الله صم

المتهميء والباقعيء والحرويء والورميني، وان الحوزي، والسراح هدجب الكنف الكنفاف، وخيرجم.

وأقبت فابعية الإمام التنبيخ عنه الرشيد التعملي في إسالته الهنالية المسمادات الذي ماجه وعلم المعلات الأ⁴⁷⁴.

القائدة الرابعة في علو مرتبته في الحديث

ولم تكل الحاجة إلى هذه الفائدة؛ لأن الإسام ، رضي الفاحه ، محليد اجماعاً على من أثن العجهاون، أم يكل ذلك أحما سنة! ولا تحلفا والرجل لا يكون مجهداً إلا بعد أن يكون ماهاً بالقرآن الكريم، وافحلوت الشريف، والأثار، والتناريخ، واللغاء، والقيام، كما هماج به أنما الاحمال الديماً والمدنا، وبعد ذلك مإن الكار ولمع الإمام في العدال لما إلا العسماة.

ومع هذا استحدد الديمكر شيداً من تصويحات أهل الدن في دندا؛ فتنال ابن المجدد الأحد للقدم، داباً من المتحدد الا المجرد الكاف و رافع عدم وافع شديد الأحد للقدم، داباً من المحارم، منذ لأهل بلده لا منحل أن يأخذ إلا ما منح عن وسول شد تهذه سامد المحرفة بناسخ المحدث ومنسوحه، وكان تطلب أحاديث المتقات، دالأحر من فعل وسول الله بالاي وما أفرك عليه عليه أهل الكافة في الماع الحق أخل ما وحديد وبله، وقد شكل عليه يوم فسكتنا عنهم مما ستعل الله تعلى منه.

وقال مكني بن إبراهيم الكان أو حديثة الرصي الفاعدة العالم أقبل الديه (أنّا فيب الرفقيم بعلى الداك عبد أهل الحديث الكدي يحمط الإساد والمعودة وقال له المنصورة عبن أحدث العلم؛ قال العن أصحاب معراعن خير دارجين الله عليم بدارجي أصحاب على رمين الخة علهم عن علي م

 ⁽¹⁾ دين ۱۹ يا ۱۹۱۷ - مطر (الناب إفاية الحجمة عني أن الإثناء في النحاء الياس براعفة المحمد (۱۶ يو مر) (۱۹ مر) (۱۸ يا ۱۹ يو).

⁽²⁵⁾ القطار الحامق الخوفيات متهمين (1941-1933)

البات الرابع: في ذكر الامام الأصف أبي حنيمة . رضي الله عنه .

ربيلي أنه عنه بدروعل أصحاب إلى منتعوة بارضي الله هنهد له هي أبل منتعود بارضي أنه عنه به فقال له المنتقدورة لفلا استوعيك "" روحكاه الدومي، وراه يعد ماك وأصحاب عند فلا على عبد أنها وما كان في معت الل تنامل على وحد الأرض فعد إلاها قالاه فد استوتف لصنك

قائد التي حجر الحدر أن فوهن الدال حيفة مديكن الاحداد تادة عدا الفداء حيفنا هذا كان في العلوم السرعية من التداري والحدوث والعلوم الدائة الأهب وضرعاء والمعتاميس المحكمية لحوا الاليحدوث، وإمامة لا سياري، وعول يقصل أعداد فيه حلاف فلك منشأة المحلماء وحجمة الشريع على الأفراف، ووفيهم دووو

وقال أنه ويسادات ما وأول أطلم الفليين الحديث فلما وكال أعلم بالتحالك الصبحيح دلي، وأي الحامع المرافقية عاماً أنه وأيل كذا، من حالا التحقيل، ولا أفضل من عطاء بن أنبي اللحاء وروى الملهمي عند أنه مثل عن الأحق عن ممال الورى فعال، أثلب عند وله تمان ما علا الحادث في تتحال هي خالم المحتى

وردي الخطب عن مقاط بن عليه أن قال أول من أفعاني للحاليب بالكوف أبر حليقة، عالى، هذا أعلى الدين للحالت عليوه بن فيدره ويهذا تعلي حلالة مريد من الحليث العبأء كيما أوهو بسأمر من التوري وللحليل الن عيد، ومن الحلي بن مسلح أن أنا حيد، وندى فه عند أكان عليه المحليل عاد الناسخ والمتباخ، عارفا يحقيت أهل الكامة، شفيلا الأقاع بنا كان ذلك عادة، حافظ لما وما إليه أعل بلاد

وقال بعيل بن ادم: كان النصال جيلج مدين بلده كيا، فنهر الي أخر ما فضل خله الدي يخجر، وروى الحطيف عن بعض أنهم الزهد به فال الحصر على اهل الإسلام الديد ما الابي حليقة في صلائهم لحدث، عليهم السلة والفقو وقال: النام فيه حسال وحامل، وعمد أحديث بدي

فسات الرابع . في ذكر الإمام الأعظم في حميعة . رضي الله عنه .

وهان معيم الدارايت رجلا بحيل ال يتكلو في القفاء وسبعا أن يقسل، وشرح المدت أحسن معرفة من أني حيفة، ولا أشعق على نفسه من أذا لدحل في ديل له شمنا من الثلث من أني حيفاء وسقل يحيى بن معين! على حيث سعيد، فقاء فالل العام كان ثقة عبدًوْفَا في الفقه والعديث، مأموناً على بن الها، ولأنول يعنا فقات الثقة ما سيعت أحداً يُصعفه عنا سعة إكان اله أن أحداً با رئمن وسقاه وقائل حداد بن رباد كنا بأني عبدو بن دسير، فاه احداً إن حيفة أقبل علماء الرئال لسان أنا حيثاً، فسأنه فيعدنا وروي عن إسرائيل بن بوسي: فعم الرحل التعديق، ما كان أحيف الإلى مدين، فيه فعال رئيل فيسه، فيد، وأعلم بنا فيه بن الفته

وعلى من توسيت قاص ما حالته في تنيء قط قديرته إلا رأيت مناهمة اللذي دهب اليه أنجى في الأخرة، وكذت بالله فيت إلى الحسيت، فكان هو أيضار بالتحليث الفسخيج منيء وقال: كان إلا حيثية على قول أيات حين مشيع القولة أيات أو أثراً فرسا و مدت الحديثين أو الثلاثة، فاتسه بها فسنها ما يسود فيه العدد غير صحيح، أو غير محروضة فأهال له وما علمك بديات بع اله يواش أواك ويقول الكان المام يعلم أهل أهل الكانة

وقال عبد الأحدش فبتل من مسائل؟ فقال لأبي حقيقة اما تعود فيها؟ فأحدث قال: سن الله بعد؟ قال الحرافظات التي رويقها حلك، وسرة له عدد أسحوت بعرفها، فقال له الأعمال: حسداد به حدثت به في مائة يوم تحدثني به لي ساعه والعلم ما عنب الله تعمل بهذه الأحاديث با معشو التعقيم، أنهم الأخباء انهجي الصيادية، وأبت أبها الرجل أحدث كلا الطرفيل.

وقد مراح الخفاظ من اختراء ، بنائه كنبرة أفيل بنا كبر منها كما هو مذكر في مستدان مشايحا ، ينهي، وأسب أو السلامان المعشقي الالتعمل كثرة حديث الإمام، ركوبا من اعيان اللحفام المتحلقين، وتؤت عسهما بالما الباب الرابع: في ذكر الإمام الأعظم أبي حديمة . رضي الله عام .

مفردا في اعتبره المجمدان وحكى السنوطي عن التحسن بن مليمان أنه فالده في نفسر حديث (لا تفوم المساعة حتى بطهر العقب) قال: هو علم أني حبيد وتصديره قلالاره وحكى عن ابن المساوك يقول:

> النفيد والدائيبيلاة وفيق عبليها التأثير وفيات في حديث عما في المشرفين له تعيير وأيت الشاهيس له سعاف

إماغ المسلمين أبو حليمه كائد الرمور على الملحيمة ولا بالمحرفين ولا يكلونه خلاف المرامع خمج فللشاء

هكان وكراء المسلوطي، وهذه الأمدات يعطن القطيدة الطويلة التي حكاما أهل التاريخ على الن الدموكاء تركنا غيثها للإعتصار

وقال الشعرائي، قد من مه سني معقالعة مسائيد ألي حيفة الثلاثة من مسحة محبحة محبها الا عن حيار للسحة محبحة عبيها حقوظ المحفاظ، قرأيته لا يروي حليما الا عن حيار التنامس العدول والثقاف، الذين مع من خير القرول، كالأسود وعلمة وعظامه ومخرب ومحاهد ومخمول، والعمس المجمولي وأمزاعهم، فكل الروة الدين يبته وبين رسول اله كؤ عاول تفاشه أفلام حيار، وليس فهم كفات ولا من كالم ابن خلاول أنه قال الوطل على الم من كالم المحبوب وسيأتي من كلام ابن خلاول أنه قال الوطل على الم من كالم المحبوبين على والتعويل على الم من كالم

ودكر محمد بن حين المرضيان في احر الكتاب الصحاء؟ قال يجي بن معمل أما وأيت أحداً أفلاً، حلى وكيم أركان لللي برأي أبي حيدة، وكان محمد حديد أحداً أفلاً، حلى وكيم، ركان للي برأي أبي حيدة، وكان محمد حديد كان أبي أبي أو وكان من داما للمحمد الله كان الله كان المحمد الكرفة وحداً الكوفة ومخص الحديث الذي عنده منذ أخرج المحرفين سنده إلى عدائم المحرفين من أبي ورائمة، ودكر عدد أبي حديث بالمحديث فقال أبو حيثة الأصحارة؛ العرب، على عدده أبي، من المحرب بين عنداً في فقال أبو حيثة الأصحارة؛ العرب، على عدده أبي، من المحرب بين عنداً في قال: وقام عليهم محدث أحر فنان الأصحارة عنل الكرفة الحرب المحربة الأصحارة في المحربة ا

وفي فرفحم أصون الأوليام في وصايد الأمام لأسم حمادا أنه التعلب

فليدب الراسع أأني ذكر الإمام الأفطام أن حديمة أأرضي أن صد

حمينة العاورة من حمينهانة ألف، وهي الأربعة المعورفة التي التجهه معده أبو داوي، والمحاصر اللبيسيم من سلم المستسبان من لبيسة وبده وقال السودق التحب لا رضى الله سه لا الاثار من أربعين ألف حديث، وروي عن يحيي بن نصر المممن أبا حقيقة: عندي صناديق من الحديث با لأخرجت منها إلا البسير الذي ينتفع به، وقال الحسن بن ربادة كان أبو حبيم يروي أربعة آلاف حديث، أنهي إحداد، وألفي تسائر منابحة

وقال أبو يرسف الدر أبو صيعه الله وردك عليه العسائة، قال، ما حيدكم فيها من الأثار؟ فود روينا الآثار ودكر ما عنده، بطرء قال كانت الآثار في أحد تقولين أكثر أخد بالأكثر، وإذا تقاربت اختار إلا أن يمحش القباس عده فيركه إلى الاستعمال.

وقال ركيع انقد وحد الرازع عن أبن حيفه في الحديث ما لم توجد من حيره وحكى السوفر عن مكل بن إبراهيم البلحي إمام للم وتبخ اللغاري أنه دخل الكولة، ولرم أنا حيفة وسمع مه الحديث والفقاء وأكثر عنه الرواقة، ولجئة حبة الحيل المراكة عن المجلسة المحكى، فقال، حدثنا أبو حبية، قصاح رجل غريب: حائثا عو الراج يع ولا المحلك السعفاء حادث ولا المحلك السعفاء حادث عليك أو تكتب عني، هم من سالسي فلم لحلت حلى أفسم الرجو من مجلسه تم فاد. حدث أبو حبيته ومزيد، وفي روايد فالد الرحو من واحطات، وأبى أن يحدثهم، وقال الرابعية في رايد فالد أنوج المحلف والمحالك، وأبى أن يحدثهم، وقال الرابعية من أبوجية المحلف والمحالك، وأبى أن يحدثهم، وقال الرابعية عن أختف إلى محالس والمحال المحلس أبي حبية سائم عما كند أ أعرفه فيقيل الي قلت، الاحل في قني منها، وتفييره النور،

وعل حدمل من عبال سمعت من ألي حليمة كتبه وأثاره. فما رأيت أذكى قشا سنه، ولا أعشم بند يقسد وبطمع في ناما الاحكام منه، رعن حصله بن سعدان. سععت من حضر يريد بن هارون، وعنده يحيى بن معين. وصبه بن المعلان، سععت من حضل بريد بن حرب، وجماعة إذ جاء، حسنتي بسأله عن سائله، فقال له يريد الأهب إلى أهل العلم، فقال له ابن المعدسي أليلي أهل العلم أصحاب أبي المعدسي، أليلي أهل العلم أصحاب أبي حضف، وأسم صباطة.

الفائدة اللخاميية

هي هنة روايته للعديث على الوجه المتعارف بين أهل الفن

قال لبن حجر. مر أنه أحد عن أربعة الله شيخ من أنهة الديمير وغيرها ومن ثنية ذكره الفعيل وغيره في اطبقات المتفاط من المتحدثين، ومن وعم فله اعتنائه بالحديث فهو إما لتساهله أو حدده، إذ كيف بتأتَّى لمن هو قدلك استباط ما استنبطه من المسائل التي لا تحصى كثرة، مع أنه أول من سنبط من الأطف على الوجه المخصوص المعر، في الأجل اشتعاله بهذا الأهم لم يظهر حديثه في الخارج

كما أنه أبا بكر وهمر ـ وصي أنه حدودة أنما السفيلا بمصالح المسلمين العاملة، لم يشهر صهما من رواية الحديث من ما ظهر عمل دوبهما حتى صغار الصحاة أرضي أنه عنهم أوكذلك بالك و لتاهيء لم يظهر سنهما منز ما ظهر عمل تعرف لدواية، كأبي زرعة، وابن معين، لاشتغالهما خاك الاستناط، على أن كثرة الرواية بدون دراية ليس فيه كبير مدح، من عقد له أبن عبد أثر باباً في فُنه، وقال ابن فبيرمة: أقِلُ الرواية فقد.

ومن أهذار أبي حيفة لمارضي الله عنه بـ أيضاً ما يعيدو قوله 1 لا ينتمي المرجل أن يحذت من الحديث إلا بما حمطه بوم سهديه إلى يوم يحذث بدر قهو الا مرى الرواية إلا لمن الفطاء، قال ابن الصلاح في استبحث: ومن مذاهب التلفيذ في الرواية مناهب من قال: الا حجة إلا بها رواء الراوي من حصفه وتذكره، وذلك مروى عن مالك وأبي حنيفة، قدت، ومن قبل ذلك أن

اللهاب الرابع أمن ذكر الإمام الأعظم أس حنيفا بالرضي الله عمدان

الرجل إلا لم ينسخ من النبخ بعشن آلفاظ الرواية ونبتها من المستعلي وخيره ربكر روايته الإمام بارضي الله عنه با كما بسط أمي فتح المعبث؟ وتوسع فيه المحلثون.

ردان الن عامري المستقبل على مقول على المتعصبين بألى الدمهم من كان قبل النصاعة في الجنب طهدا في ردوات والاسبل إلى هذا المعشد عي كان الانهام في عال بعد الكلام في ردوا والادم أن حبية إلما قات رواية فما مناه في عبوط الرواية والتحمل، وضافة رواية الحديث المشخى الله عارضها الغامل النصبي، فقلت من جنها روايته، فقل حديثه الا أنه قرك رواية الحديث معتداً، فحاساه من ذلك

وبال عالى أنه من كبار المحتهدين في علم الحديث اعتماد مذهبه فيما سنهم، والمحديل عليه، واعتماد ورأ وفيرلاً، وأما عرد من المحدثين و وهم المحديد المدين والمدين المحديد التروط وأكار أنا حديثهم، فلت، والصوات الذي لا معدل عبد أن حياها من المحابح كانوا على الغلة المصوى من الاحباط في الرواية عن النبي يخلف بالطريق فمنعارف، بعني بالمصابح إلى النبي يخلف محافة أن مكون فيه تبيء من الوهير، فيتخلوا في وحيد القول على النبي يخلف بنا في يقدد، ولا تنذه عبر ولين الفراء المحابة في عصره،

الذان أبو هريوة الما وأتي عموال رضي الله عنه لا قال. أولُوا الروابة على رسول الله عنه القال. أولُوا الروابة عل وسول الله عنه إلا فوجه رحمال وفائل إبراضيم. إن عموال وضال عه عمد لا حبر ⁷⁷ نازلار الل مسعود، وأن الدرداء، وأنا مسعود الانصاري، فقال: الله الكرت الأساديث عن رسول الله ويجه القال أبو سلمة، قلت لأني فريرة: ألات الحرات في زمان عموال رضي الله عنه المكذاة فقال الواقعال أحاث في

⁽۱۹ بريد د مينيون (سي ۱۷۹).

^{15).} هذه: في البطرعة والطاهر الشرة

⁽⁷⁾ عال أن حرم إن الحرابي شبه اللعم الكناب، والوابط الإحكام (11/11/11)

الباب الرابع . في ذكر الإمام الأعجم أبي حيفة بـ رحمي إنه عنه .

زهاد عمر با رضي الله همه العقل ها أحائككم الضربيني وبالحدام الوحظاء ا الصابيق الأكبر بارضي الله عنه بالطاق، إلكم تبعدتون أحاديث تجتمعون فيدا والناس بعدتها أسدًا احتلافًا، فلا بعدتواء المتبي طعصًا.

وأوصى عمر رضي الله عنه د فوطة من كعب منا مشرهم إلى العراق. بأن اقتُوا اللووية عن رسول الله يُختَّ وقالت طائبته درصي الله عنها لا جمع أبى الحديث عن رسول الله يُختَّ وقالت حديث، حديث، فبات لهنه ينقلُ كتراً، فالسد فغلي، فقلب أتنقل من شكوى أو ثني، بلغك؟ فلما اصبح قال: اي لسني، فعلي الاحديث التي عملك، فجت بها، فدعا سر فحرقها، فقلت، لم حرقتها؟ قال: حتية أن أموت ومي عندى، فكون فيها حافت عن رحل قد انتمنته ووثعت، ولم يكن كما حالتي، فأكون قد عمل دلك، فهذا لا يصبح

وأند حبير بأن روة العبايغ مع بكونوا إلا فتحاية. فكتف بنس تعدفهم، وأخرج الدارمي من سائح الدهاب ما سمعت جدم بن ريد نفول فعد عال رسول له 1958 إعطاما واتفاء أن يكذب عليه، وحكى الدهبي من أي عمود الشبياني فال: قنت أجلس إلى بن متعود ـ رضي له نفت . حولاء لا يقوله الله رسود على 1958 فإذا قال: قال رسول الله 1958 الدنائة الرحمة، فقال المكما أو تحوالا بالروية من ذلك.

وهي الشطيفات الآبل سعد عن عمري بن ميمود قال الخناعت إلى السعدود سنة ما سبعت وحدث فيها عن رسون الله يجهل ولا يقول فيها الثال بمود الله يجهد ولا يقول فيها الثال بمود الله يجهد فيل بسبانه المال مسود الله يجهد فيل بسبانه المال مسود الله يجهد فيل بسبانه المال المود المها يجهد فيل المناف المالية المالية وإما فيها فيل فيها أمال معال المالية وإما فيل فلك، مع أما يجهد أحمد المسلمة وفي دالله فيل المالية فيل المالية فيل المالية فيل المالية فيل المسلمة فيل المالية فيل المسلمة فيل المالية فيل

¹⁴⁵ وأخرجه أحمد في سينده (١٩٤٥) (١٩٤٥) و١٥ (١٩٤٥) والريدي (٣٨٥٧).

المناب الرابع. في ذكر الإمام الأعظم أبي حبيعة . وضِي الله عنه م

وأخرج الدارمي عن أنس قال: لولا أني أخشى أن أضطئ لحدثتكم بأشاء سمعتها من رسول الله يجهز أو قالها رسول الله يتهم وذلك أني سمعته يقول: امن كذب علي معتمداً طلبواً مقعده من الناوا، وفي الأطفال: الابن سما عن سهيت بن سنال يقول. عالموا يحدثكم عن معازية فأما أقول. قال رسول الله يحيه فلا.

وفي الدارمي عن عاصم اسألت الشعبي عن حديث، فحدثيه، فقلت ابنه يرفع إلى الدي يحق احتال الا، على من دون النبي يحق أحث إليا، عاد كان فيه وماية وبفصات كان ملى من دون اسبي يحقه، وعن إبراهبو، فهى اللسي يحقه عن المحافلة والدوائمة القرل ثما أما احتفظ من وسول الله يحقه حديثاً فير هذا؟ قال: على ولكن تقول. قال عبد الله، الله عاقمة، أحراً. وفير ذلك من الأنار الكثيرة النبي دكرها صاحب انذكرة الإمام الأعظم، تركتاما اختصاراً.

وثما كان الإيام الأعطم من ملاملة المنحي وعبره، وصبحي إبن مسعود وعبره والمنحي إبن مسعود وعبر بن الغطاب وهما كاما مراجع أسابيده لا يمكن أن لا منتني بأثارهم في دلت اقلم لكثر قرواية المرعوعة الصريحة، وطئل الإمام لشامعي ما رسي الله عبد عن الحديث؟ فأجاب بما حاصلة، أن الصحيح من الرا يات عبد احل الدر فيل حداً حتى إن الصحيح الأكبر ما رضي الله عنه الما روى أكثر من سبعة عشر اعديدًا. وعبر من الخطاب ما رضي الله عنه العلى طول زماله لم نيز لمنتز من حسين حسين حديثًا. فقلم أذاك كله أن الإمام ما رضي الله عنه المناجعة على المحدم صعراته بالحارث، كما تترا به الجهيد المحارعون، كيف؟ وكان مرضي الله عنه العالم أحديث الكون في أن في عنه العالم أحديث الكون في أن في المحدم صعراته المحدم، وكان الرحمي الله عنه العالم أحديث مرحمي الله عنه الالالموم، وكان الكونة إذ ذك مدينة المحدم، وكان الرحمي الله عبه الالالموم، وكان المحدم ما عدد من الإمامية.

الباب الرابع في ذكر الإمام الأعضم أبي حيفة ـ رضي الله عنه ـ

الفائدة السابسة.

في رد ما نُهُمَ عليه بالإجمال

متفاصيفه لا يسمها المقام الماعشم أن كبيراً من الناس سلماً وعلهاً المرطوا في دم إمام الاتماء وتحلهاً المرطوا في دم إمام الاتماء وتحاوروا عن الحد في دلك، وطلكوا عليه كثيراً من الأمور التي هو ما وصي الله عنه ما سيه الريء وفقك لكثيرة شماده في إمامه ومدد كما سترئى وينغ كثيراً من الناس الغلط عن أحواله لا رصى الله عنه لا فكانوا معدورين في الطعن، ولغا رجع عن من بلع إليه الصحيح من حالما كما الهلم عن الأوزاعي ميسوطاً والا قال اكتب في غلط طاهر الأرم الرجل فإذ بخلاف ما بلغى عد

عال ابن عدم الدرد كان أمو حديمه الحشقة والمست إليه ما ليس ميه، ويُختَفَقُ عليه ما لا مليق بدء وأقبل عليه وكبع نقال: من أبو؟ فقال: من عدد شريك فأنشأ بقول:

إلى محمد وفي فإلى غير لاتمهمؤ ... فلي من الناس أهل الفضل قد تُحِدُوا فقام في وفه ثم ما وي ومن مهاؤ ... ومات أكثرُنا عبطاً مما يحدوا

فال وكابع - وأهما كان بلغه عن شربك شيء -

وقال ابن هند البر⁽¹⁰ أيضاً - الذين روراً عن أبي حنيفة ووثقوه وأثنوا عليه أكثر من الدين تكنفوا فيه، والدين تكنفوا فيه من أهل الحديث أكثر ما عامر عليه الإعراق في الرأي والدياس، وقد نز أن دنك نسى معيب، وكان بقال، مستدل على بياهة الرجل من المقصين يشاين الناس فيه، ألا نرى أن علياً لـ كرّم الله وجهه لـ هلك فيه فقال: محل أفرط، ومهنقل فرط.

وقال عبسى من تونسوا لا تصدق أحدا ليبيء القول فيه، عيني والله ما رأيت أفضل منه، ولا أقفه منه، وسئل الأعسل عن مسألة فقال: إنمة للحسل حواف هذا السمالُ، وقال يعمى من أدم: ما تعولون في هؤلاء الذين يقعون

^(3.2) النظر ، المعامع مناك العشمة (32.4)

اللبات الرابع: من ذكر الإمام الأعظم أبي حنيمة ـ رضي الله عنه ـ

بي أبي حيرة!! قال: إنه جامعو بما يعقبوله وما لا يعقبونه من العلم. تحسدوه.

وقال التي السبابات: رأيت التحسي من عبدة احداً بركامه قابلاً، والله ما رأيت أحدا يتخدم في الدعه أبع ولا أحبير ولا أحبير حواماً ملك، والله السيد من تكلم في الدقه في وفتك غير مقامع، وما يتخلمون فيت إلا حسداً، وقال شاءة أكان دافة حسل الديم جيد الحفظاء حتى تشغوا عليه منا هو أعلم به مبيم، والله سياغون عند القال وفال أسلا بن حكيم: لا يقع فيه إلا حامل أو متدع، وقال أبو سليمان كان عجراً من افعجب، وإبداً برغب عن كلامه من لم يقو عليه.

وقال أبو عمر بن عبد الدراء أحل الدمة لا المتدون التي من طعن عليه ولا يصدفون بشيء من السوء أنيب إليد، وقال يحيي بن معين: أصحابنا إدراطون في التي حتيمة وأصحابه، فقيل له أكان يكدب القال، هو أمثل س دنك

ونى اطفات اتباح البيكي الله المعدر كل العدر أن نفهه من فاحدتهم الدر العدرات في نفهه من فاحدتهم الدرج مقدم على الطلافتها، من العجوات أن من تسبت عد لنه وإمامته وكثر ماه مود ومؤكّره وبدر جارحوه، وقالت هناك قريته دانة على مبت جرحه من نعصت عدمين أو غيره بم بألفت إلى حرحه.

نم قال بعد كلام طويل: قد غرضك أن الجارح لا يُقَال حرجه وال تشره مي حق من غلب طاعات على معصرته، ومدحوه على داميه، وغرقُوه على حارجيه، أذا كانت هناك قريبة داله بشهد العقل بأن مديا حامل على الرقيعة هيه من تعصب مدّمي، أو منافسة دسوية، كما يكون بين الطواء، حينت فلا يلتقت لكلام النوري وعيره في أمي حسعة ـ رضي الله عنه ـ وابن لني ذف وغيره في مالك، وابن معين في الشاعل، والنسائي في أحمد في

TOMA SE OF

فسالح، وتنحو ذلك. قال: ولو أطاغنا تقديم الجرح فها شفغ فنا أحد من الأنهم إذ ما من إمام إلا وقد طعن فيه طاعبون، وهلك فيه هالكون.

قال ابن عبد البرائ هذا باب غلط فيه كثيرون، وضلّت فيه فرقة جاهلية لا تدري ما هيها في دلك، نم قال: الديل على أنه لا يقال في حن الناف جمهور الناس إماماً في الدين قول أحد من الطاعتين؛ لأن الساف فلا سبق من بعضهم في يعض كلام كثير في حال الغضم، ومنه ما حمل على الحسد، ودكر من كلام الصحابة والتابعين وتابعيهم من النظراء بعضهم في بعض غيث تجرآ فم يتنقف إب أحد من العثماء، ولا غؤلرا عبه الأنهم بشرً بعضون ويرضون.

المن أراد أن يقبل قول العنماء معنهم هي بعض، طبقيل قول من ذكونا من الصحابة مصهم في معض، وقول من ذكرتا من التابعين وأنبه المسلمين معهم في بعض، فإن فعل ذلك فعد شل ضلالاً بعيداً، وإن لم يفعل، وأن يععل بن مداه أن فتيقت عند ما شرطناء، فإنه الحق الذي لا يضح عبره، إن شاء أند.

الله فكر كلام كتبرين من نظراه مالك بارضي الله عنه با فيه، وكلام ابن معين في الشابعي

وقبل لامر السبوك! فلان تكلم في أبي حيفة فأنشد شعراً:

حسيدوك إوانيا فيضُلُك الله السيا فيفيليك به بينجيبا،

وروى أنو عمر عن ابن عباس بارضي افه عنهما بـ: حذوا العقم حبت وجدتموه، ولا تقدوا قول العقهاء بعقبهم في يعص، فإنهم متعالمون تعالم النبوس في الزريمة، وكذلك ماء عن عمود بن فينار.

ومن ثمة ذكر في المبسوطة في مذهب مالك: أنه لا يعوز شهادة

⁽¹⁾ العرب الجامع بال الطم ومصمة (ص233). 1883.

القارئ على الفارئ يعني العنماء الأنهم أشد الناس تحاسداً وتباغضاً، قال الن حجر: اعدم أن ما نقله الحطيب في الفريحة عن الفادحين فيه لم يقصد بذلك إلا جمع ما قبل في الرجل على عاده المؤرجين، ولم يقصد بذلك النقاصة ولا الحقّل عن مرتبه، بدئين أنه فدم كلام المادجين وأكثر منه، ثم غفّه يذكر كلام الفادحين، ليتبين أنه من جملة الأكابر الدين لم يسلموا من عوض الحشاد والجاهلين فيهم.

ومما بدل على ذلك أن الأسانية التي ذكرها تلقدح لا يخلو غانها من متكلّم فيه أو مجهول، ولا يجوز رجماعاً ثلغ عرض سند سئل ذلك، فكيف بزمام من أتمة المسلمين، وبقوص صحته لا يُعتلُ به، فإنه إن كان من غير أفران الإمام بهو مقلد نها قاله أو كنه أعدازه، أو من أفراله فكذلك، نما مُرُّ أن قول الأفران بعضهم في بعض غير مغول.

وقد صرح بدلك الحافظات الدهبي وابن حجر قالا ولا سيما إذا لاح أنه معاود أو المذهب، قال الناج السبكي ألك إبالا تم إيالا أن تُشفي إلى ما النق بين آبي حيمة والتوري. أو بين بالك وابن أبي ذئب، أو بين أحمد بن صالح والتنائي، أو بين أحمد والعارت بن أسد المحاسي، وقلم جرأ إلى زمان العز بن عبد السلام، والنقي بن المحلاح، فينك إذا اشتقلت بدلك خشيت عليك الهلاك، فالقرم أنعه أعلام، ولاتوافه، محامل، وربما لم تقهم بعضها، فليس لمنا إلا اشرفي عنهم، والسكوت عما جرى بينهم، كما تقول فيما جرى بين الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

وحكى السيوطي عن ابن أبي داود قال: النباس في أبي حليفة حاسد وجاهل، وأحسنهم هندي حالاً الجاهل، وعنه أيضاً أنه قال. لا يتكلم فيه إلا رحلان، إما حاسد علمه، ويما جاهل بالعلم لا يعرف لدر حملته.

وحكى عن الخطيب عن أحمد بن عند ثاضي الري قال: كنا عبد الن

⁽۱) - انظر: الطيعات الشاعبية) (۱۸۸۶).

أبي عائشة فلكر حديثاً لابي حيفة، فقال بعض من حضر: لا تريده، فقال انهم: أما إنكم لو رأيتمود لأردنموه، وما أعرف له ولكم مثلاً إلا ما قال الشاعر:

أَصْلُوا عليهم ويُلكُم لا أبا لكُمْ ﴿ ﴿ مِنَ اللَّوْمِ أَوْ لَلَّذُا الْسَكَانَ اللَّذِي سِلُوا

وعالم بذلك أيضاً أنهم كانوا بمنضون ملون الروية ومعرفة الأحوال بمجرد السماع، ويؤيده أيضاً ما حكى الشعرابي عن أبي مطبع متون كنت يرماً عند أبي حليمة في جامع الكوية، بمخل عليه الثرري، وفقائل بن حيان، وحماد بن سلمة، وجمعر الصادق وغيرهم من انتقهام، فكنموة وقائوا، بنقا ألك تُكتر من القياس في الذير، وإنما مخاف عليك مده، فإنه أول من قاس إيليس، فناطرهم أبو حنيفة من بكرة نهار الجمعة إلى الإوان، وعرض عليهم مذهبه، فقاموا كلهم، وقبلوا بديه وركبته، وقالوا: أنت سيد العلماء، فاعقد عنها فيما من وقبعتنا فيك معير عدم، فقال: غفر الله لما ولكم الجمعين

وبسط التشعراني في اميزامه فيما حكي عن الانسه الأربعة من دم الرأي، وسط الفاري في اللمرفاة، في رد من قال: إن الحقية بقدمون رأيهم على السنة، وقال: إنما يسمون أصحاب الرأي لدقة رأبهم، وحداثة عقائهم وحكى الشامي عن الإمام أبي حنيقة أنه قال: إذا صبح الحديث فهم مذهبي، وقال: نقله الشعراني عن الاثمة الأربعة.

قلت: ومحل ذلك أن الجديث نم يطلع عليه الإمام، أما إذا عرف أبه اطفع عليه ولإمام، أما إذا عرف أبه اطفع عليه ورده أو نازله يوجه من الوجوه ولا، كذا قال الحافظ في الفقه فله وحكى السوفل عن يحيى س آدم يفول: كان كلام أبي حنيفة في الفقه فله ولو كان ينويه في من أمر الدنيا نم ينفذ كلامه في الأفاق كل هذا النفاذ، مع كثرة حساده ومنتقصه. وعن عبيد بن إسحاق: كان أبو حنيفة سيد النفهاء لم يحمزه في دينه إلا حاسلا أو باغي شر. وعن عبد الرحمن بن مهدي قال: كنت نفالاً للحديث، قرأيت أشوري أمير الموسنين في العلماء، وسفيال بن

فلباب الرابع التي دكر الإمام الأعظم أبي حيفة ـ رصي افاحه ـ

عسلة أمير العلماء، وعند الله بن المباول صراف الحديث، ويحين بن سعيد قاصى العلماء، وأن حددة قاضي قضلة العلماء، ومن قال لك سوى هذاء هارمه عن كنامع عن سلم.

وقال ابن جمر المكنى، ورقع في المنسوب للإمام العزائي ذكر أشباء مر ديث (أي ما ينام جرينه) وإنها قلنا المنسوب، لأنه تم يصح بسبة جميع من في هذا الكتاب إليه، فيحتمر أن تلك الألفاط اختافت عليه بدليل أنه مدحه في تنابه الحجيء علوم الدين، العنوان عنه بعد ينبل لكتاب أي حيفة، وأجاب بعض المحققين من الحنفية بأنه تنقدم صدور عدا من العرام، فهو في حال الداء أموه، فيما ترقى عن ذلك وفيهر أخلافه ووصل إلى ما وهال إله من الكمالات رجع عن دلك، ودكر الحق في تنابه الإعباد،

وقال بن حجر أيضاً في ذكر مفاصده من التألف؛ الثالث؛ تبين خطأ الديمعدين في قولهما: ما تكلمها في أبي حدمه وضوء إلا لأن ظلك منعين عليه عليه عليها كبابل أحوال الرجال، وتصابر أوصافهما لتي عليها حدار الروابة والشد والكمال، وكلامهم هذا من عنوال كلام العوارج، الذي قال عبد علي لا رضى الله عنه ما كلامة حتى أربد بها الناطل؛ فكدلك كلام أولئك حتى أي يضم، ذكل أربد به باطل، دأي باطل إذ تم يعتمدوا في ذلك إلا على كلمات صدرت من بعض معاصوبه في حقه حدداً أنه على ما أناه الله من فضله، وكلك صدر من بعض من جاء بعده كلمات مسوعاً إليه لا تصدر من له أدبى كماك من در، وقبل قصدهم إلا شبه وإعمال ذكره، ومأمي الله إلا أن

وتقدم ما قاله لأوراعي لعد قلت في قلط طاعر، الزم الرجل، فإنه يحلال ما بعدي على وووى عن الإمام للروس الله عنه له أنه بقول. الدائم ويعمل ما لا يعيه الماس من تاس، عظا الله عمل فال فينا مكروها، ورحم الله من قال فينا جميلاً، وقبل فه الماس بتكلمون فيك، ولا تتكمو في احداً قال: هو فصل أنه يتزيه من بساء

الباب الوابع: في ذكر الإمام الأحظم أبي حليقة راوضي الله عنه ر

وقال ابن حجر: إن الشافعي ـ رضي الله عن ـ صلى الصبح عبد قبره فنم يفنت، فقيل له؟ فقال: تأدياً مع صاحب هذا القر، وزاد بعضهم إنه لم يجهر بالبسمة أيضاً، ولا إشكال في ذلك إخلافاً لمن ظنه، لأنه فند يعرض للسنة ما يرجح ترك قعلها، تكونه الآن أهم منها، ولا شك أن الإعلام برفية مقام العلماء أمر مطفوب متأكد، وأنه عند الاحتياج إليه ـ ترغم أنف حاسد أو تعليم جاهل ـ أفضل من محرد قعل القبوت، والجهر بالبسملة، للخلاف فهما وعدم الحلاف فيه، ولأن تعمه متعدً ونفع فينك فاصر

ولا شك أيضاً أن الإمام أيا حيفة كان له خشاة كثيرون في حياته وبعد ممانه، حتى رموه بالعظائم، وسعوا في قبله نلك انقتلة الشنيعة السابقة، ولا شك أيضاً أن البيان بالفعل أظهر من بالقول، فانضح أن فعل الشافعي درضي الله عنه دلاك أمضل من فعله الشوت والجهر، إفهاراً لمزيد التأدب مع هذا الإمام، ولمزيد شرعه وعفوه، وأنه من أشة المسلمين، الخنين يُعتَدى عهم، ويجب عليهم توقيره، وأنه ممن يُستَحين منه ويَتَأدَبُ محه، من أن ينعل بحصولة خلاف قوله بعد معانه، فكيف في حيانه، وأن الحاسلين له خسروا خصواناً ميناً، وأنهم معن أضعه الله على عقم، وأجمل في فيص البارى على خسراناً ميناً، وأنهم معن أضعه الله على عقم، وأجمل في فيص البارى على البخاري، في حامته وناقديد.

القائدة السابعة في مشايخه

قال ابن حجر المكي. هم كثيرون، لا يسع هذا المحتصر ذكرهم، وذكر منهم الإمام أبو حفص الكبير أربعة ألاف شبع، وقال غيره: له أربعة الاف شبخ من التابعين. هما بالك بغيرهم؟ منهم اللبت بن سعد، وكذا مالك بن أنس إمام فار الهجرة، وهذان الإمامان من جملة الأخفين عنه أيضاً، وحكى السبوطي عن الدراوردي قال: رأيت مالكاً وأبا جنيفة في مسجد رسول الله على بعد صلاة العند، الأخيرة، وهما يتفاكران ويتعارسان، حتى إذا رمى أحدهما على الذي قال به وعمل عليه أمسك أحدهما عن

اللبات الرابع - في ذكر الإمام الاعظام أبي حميعة .. رضي الله عند ..

صاحبه من غير تعلقاء ولا تخطئة لواحد منهماء حتى صعبا العدة في. مجلسينا ذلك

وقال السعواني الشاهعي جميع ما المندل به الإمام لمذهبه أخذه عن خبار التابعين، ولا يتصور في سنده لمختص منهم بالكناس، وإلا فيل: بصعف شيء من أداة مدهمة فقلك الصعف إنها هو بالنظر للأواة التارس عن سناء بعد مونه، وذلك لا نقاح فيما أحد به الإمام عنه، كل من استصحاء النظر في الرواق، وهو صاعد بلي ليبي يخته، وكذلك بقول في دلا مذهب أصحابه علم يستلدل أحد مهم بحديث صعيف فرو أبر بأت إلا من طريق واحد أدماء كما ينهد ذلك، إنها يسمل أحديث صحيح، أو حمين، أو ضعيف قد كترت طرقه، حتى بولتع لموجة الحسن، ودنك أمر لا يختص بأصحاب لحديث المراكز يختص بأصحاب المراكز من طرقه، حتى بولتع لموجة الحسن، ودنك أمر لا يختص بأصحاب المراكزة،

وعلا منهم السبوطي في البينيس الصحيفة أربعة وسنعين بعرة بأسمالهم تركياها استصارات ولا شلال في أن العبيدة في سلسلة فقه الإمام حساد من أني سنيمان عن البخمي عن علممة عن الل مسعود الوتقدم ضيء من الكلام على تراجعهم في البات الأول.

الفاندة النامنة

طي تلاملته

قبل ابن حصر: استيعابه متعلَّمُ لا تمكن ضيطه، ومن ثم قال بعض لاتها: ثم يقهر لأحد من أنمة الإسلام السنهورين مثلٌ ما ظهر لألي حيثة

الباب الرامع - في ذكر الإمام الأعظم أبي حميمة ـ رصمي الله عنه -

من الأصحاب والهلامان. ولم ينتفع العلماء وابسع ألماس سنل ما الفعوا له وتأميعاناه. في عملي الأحاديث المشتقية والمستبيطة والنواول. و«كر امهو ينص مأخري المعانون نحو لساعاته مع فنيط أسمانيم وسنجو.

قلت: بديه أشار التي محمد بن مجمد بن سهات، المحروف باس البؤار الكوعري. وإنه وفر في أحر مناقبه أسماء بالاماد الإمام فرياً من تعالمانة من عمايج الفقة والحديث.

قال أحياد من حجر المكي الشادس؛ وتسمد كالهار من المشايح والأنهد المعلم على المشايح والأنهد المهميلين، والعماء الراسجين، كالإمم الجلس لمعمم على حلام عمد الله من المسابك، واللبت بن سعد، والإمام مالك بن أنس، وناهيك بهولا، الأندة، ومسعر من كنام

قلت. إحصاء تلامذة الإمام عسير جداء ذكر منها السيوطي في البيض الصحيفة الدائية وتعالى نفره التوك أستامم ووما للاحتصار، وحكى السوفة عن الراه ستاك يقول: الوناه الكوفة أربعة التريق، ومالك برامعول، وهاوه الفاتي باصاحب لي حيفة بـ، وأبو بكر التهدمي الوكالهم جالس أبا حيثة وحيث عدد

وكان عدد رضي الله عنه بالمحمل شورى الأهل العلم، يلتي عليهم مدانة مسانة السبغ ما سده، وساطرهم شهرا أو أكثر من قلت حتى يسقر المحد الاقوال فرينا، ثم يتنها الله فني يو يوست في الأصوب، واحتف أهل لتنتقل فليهم فيه وكثرة، ولا احتلاف حقيقاً، لأن فيناوت في أشال ها، المهماني معلوم، فكر أسعاءهم المدافق هكداء الناهي أبو يوست، ومحد، ير للجمان، ورفو من الهدال، والحسن من زيادة اللولوي، ووقيع بن الجراح، وعبد عه من الصدرك، وطنو من خبات، وعافية من يريد، وعاود الطائي، ويوست، وعادد الطائي، ويوست بن حالد المتعلى، ومالك من محوق البحلي، ويوم بن أب مرجه، وعومم

ففائدة التلسعة

فيما يبني عليه مذهبه

قال ابن حجود بتعين صليت أن لا نفهم من أقوال العثماء عن أي حنفة وأصحابه المؤهم المحتجم بلغة وأصحابه المؤهم المحاب الرأية أن مرادهم بلغك تنقصهم، ولا تستهم إلى أنهم بقدّهون رأيهم على شنّة وسول الله رضي ولا على قول أصحابه، لأنهم بُراء من دفك، فقد حاء عن أي حنيفة ـ رضي الله عبد من طرق كثيرة ما معخصه: أنه أولاً بأخذ معا في نقرآن، فإن لم يحد فيانسة فإن لم يجد فقول المصحاب، فإن اختموا أخذ بنا كان أقرب إلى القرآن أو المنت من أقرافهم، ولم يحرج عنهم، فإن لم يجد لاحد منهم قولاً لم يأخذ يقول التابعين بل يجهد كما احتهدوا.

وهمه أيضاً: ﴿عَجَا لَنْنَاسَ بِقُونُونَ؛ أَفْنَى بَالرَّانِي، مَا أَثْنِي إلا بِالأثرة.

وعنه أمضاً: لبس لأحد أن يقول برأيه مع كتاب الله، ولا مع سبة رسول الله في الله ولا مع ما أجمع عليه أصحاب وأما ما اختلفوا فيه فنتحير مي أفاوينهم أفريهم إلى كتاب الله، أو إلى نشتة. وسبعه رجل يقايس احر في مسألة، فصاح: دعوا هذه المقايمة، فإن أول من قاس إبليس، فأقبل إليه أبو حنيفة، فقال. به هذا وصعت لكلام في غير موضعه، إبليس رد متباسه على الله خارك وتعلى أمره، فكفر لذلك، وفياسنا الباغ الأمر الله تعالى، الأما توده إلى ختاله وسنة رسوله، وتوزل الأنمة من الصحابة وتتابعين، فنحل نمور حول الأثباع، فكيف تساوي إبليس الحنه تن الاحتال له الرجل: هلطت حول الأثباع، فكيف تساوي إبليس الحنه تن الاحتال له الرجل: هلطت حول الأثباع، فكيف تساوي إبليس الحنه تن الاحتال له الرجل: هلطت

البياب توريع إلى وكر الإمام الأعظم أبي حنيفة ـ رضي الله هنه ـ ـ

وقال التي حرم: حسيع أصحاب أمر حيفة مجمعون على أن صديفه المحديث الوقى على أن صديفه المحديث الوقى على أن صديفه فل الوقى وه ما فل إنه حالف فيه عند نع الأحديث الصحيحة من غير حجة، وهذه بالدواسع حداً يستحي مرد حميع أو مد المنفه، فلقتنا إلى قواعد وحمالية تمح من استحمر دا عدد الأدنة النفسيلية.

واعلم أن منس رمن ولك من التسقيمين الموران، وأخرون معهم أنو يكي بن أبي شبة لبح المجاري، ومدر صادوه ولك منهم أنهم استورخوا، ولم يتأملوا فراعده وأصوبه أثم وكد أنز حجر الأصول مقصاك للأخور كلاءة الحصدال

قذال: منها الدير الواحد لا يذبل إذا حالف الأصول السجمع منها، ددها عدر الراوى بعائف مريد، لأه بدل على السبح أو بحود، ومن ترة أعد وبدل الراوى بعائف مريد، لأنه بدل على السبح أو بحود ومن ترة أعد وبدل أبي هريرة بالعمل من ولوع الخلب تلاد مع الالتكاف للسبح، وصها القواء في عدوم البلوي، بأن يحتاج قل واحد التي المرافقة لأل طعاد تعطي بالمناجة التي مالك، فلعواد واحد له قدح فيه، ومن شه أم بالحقوا بدير بنقل الوصوء بسب الذكاء الذي يرويه يسرة مع عدوم الحاجة إلى بعرفة

فلت وهذا الأصل منا لم يمكن الاحتراز الله لأحد، ولذا المنظر الشريع الله العربي إلى صويد، قبلا سبائل من ثلامة مستوطا في الجمع من أم الانبيل للمنظر، ومنها الوروعة في منذ أو القدرة لسفوطهما حالشبهة واحتمال خطأ الراري المنشر، به تسبه، وسهد اطمن بعشر الملك للهورية ولا ولا والمراجة، في الصحابة في مسألة ورد فيما حير الواحدة ولم يعتب حد مهم به والمراجه عن الاحتجاج به بع شدة عبايهم بالأحاديث فيل على سبعة أو بحوة

وميها: مجالفته تفاهم عموم الغوان، لأن أنا حلف لا يهلي الخصيص بالدوء، ولا بسبف يخمر الواحد لأنه طني، وذك قطعي، ويقدمم أقوى الدينيين واجب، ومن ذلك حبر: الا صلاة إلا بقائمة الكتاب، مخالف العبود قوله نعالي: ﴿ فَالْزَبُرُا مَا لِنَذُ بِنَهُ إِلَى

ومنها: مخالفته فلسنة المشهورة لأن الجبر المشهور أقوى من خمر الأحاد، كحبر الشاعد واليميز، فإنه مخالف تعموم الدفعر المشهور: «اللبلة على تعدم واليميز على من ألكرا

وإذا نقرر ذلك تحسر منه نواهة أبى حتيفة لـ رحبيه الله لـ منها نسبه إليه أمداؤه. والجاهلون لفو عده، بل لسوائع الاجتهاد من أصلها، من ترى لخير الأحاد لعبر حجف وأنه لم يترك خيراً إلا للطيل أقوى عند، وأوضع، فإن بن حرّم: حميع الحقية مجمعون على أن ضعيف الحديث عند أبي حيفة وفي مفعيه أولى من الرأى، فتأمل هذا الاعتناء والاحاديث، وعطيم جلائتها وموقعها عند

ومن أناً قدم العمل بالأحاديث المرسلة على العمل القياس، وأرجب الوصوء من الفهفية ما مع أنها ليست الحدث في القياس المنظير المرسل فيها، ولم يقل يذلك في صدرة الجبازة، وسجدة التلاوة، اقتصاراً مع النص، فإنه إنها ورد في السجة مات الركوع والسجود.

وقد قال المحققون: لا يستقب العمل بالحديث بديل الرأي فيه إله هو المغرك لمحاتبه التي هي مناط فكلام، ومن ندة لمد قد يكن للعص المحدثيل تأمل مدرك التحريمة هي الرصاع بدل: بأن المرتضيقي بنيل شاة نتبت بيتهما المحرب، ولا العمل بالرأي المحض، ومن لم لم يقطر الصائم بنحو الأكل ناسية، وأقطر بالاستقاء عدداً مع أن القباس في الأول العمر دون الناني.

فقد بنان، والخرج أن الإمام إنما ترك بعض حبر الأحاد نهار القواعد والأحدار التي أشرنا إنبها، ونبهناك عليها، فاحلر أن بزل تسمك مع من زل. أو بضل فهمك مع من فيل، فإنك إذاً تحسر أعمالك.

وحكى فشعراني عن الشقيق البلخي: كان أبو حنيفة من أورخ الناس،

أنباب الرائع. في ذكر الإمام الأعظم أبي صفعه مارضي إنه هنه -

وأهشو الناس، وأحد الداس، وأشرم الداس، وأقارهم المساطأ في للدان، وأقارهم المساطأ في للدان، والمعاجم عن الفات الله والمداخم عن العدم على بحديث أصحاب المدود والمعلم علي محلساً، قادا الفتر أداجاً واقديم فأن مواطئة المدريعة قال لابن وصفا وقديم المحدث في الداب الفلايي وقدم أن يون ورسته في الحديث ولا ورست الله المدانة فادر عا علاكم من الالدرة وإذا رووها، ودك ما عدم العدر الالترا

الباب الخامس في توضيح ألفاظ كثر استعمالُها في كتب الحديث

ولا بد للحائفي في هذا العن الشريف صحيف بنا هو معلوم من الا مكل أهل من اصطلاحاً يجب سنحضاره عند الحوص ابعد والحقيقة أنها وظيمة أصول التحديث. لكن لتفاصر الهمم اصطر شبوغ التحديث إلى رحضارها في مبدأ الشروح، ونقصر مها على ما هو كثير الاستعمال شميد الاحتاج، مؤما لناظر الموطاء.

منها، العنس، قال السباء في رسانه؛ هو الفاظ العدايت التي يتقدم " منها السند، وقال النحلات: أما السن فهو أنفاظ الحديث التي نتموم مها المعالي، قال الطبلي وقال من حماعة أمو ما ينهي إليه غابه السند، وهي فجو هو الأصول، هي في اللغة ما يتقوى به الشيء، وفي الأصطلاح: ما يتنهي إليه عاية السند، والخلف في من العديث هو هو قول الصحابي عر وسول الله تات كذا وتنفاع أو مقولة وسول الله تاتي؟ والأول أظهر، والتالي أعلى أتواعه.

وأمواعه سوى ما يحيء الله عشود سنة باعتبار صرب الثلاثة ـ أي. الغول والتعمل وانتدريو ـ في النيو. أي: ما قبل الوحي وبعداء تم ضرب السنة في السير ما يخدل الدبي يمثلا وما يعلّمه لذل السيوطي! هو مل السنائة. وهي المناعدة في الغابة، لأنه غابة السد، و من منت الكينو إذا خنف جلدة مصياء واستخرجها، فكأن المسلد استجرم البس سنده. أو

⁽١) مكا في الأفيار والطاف بشوم.

الهاب الغامس. من توضيع الفاظ كأر منعمالها من كتب الحديث

من المتنز رهو ما ضُلُبَ، وارتفع من الأرض؛ لأن المستند يُقوَّيه بالسند. وبرفعه إلى قائله، أو من نعتين القوس أي شَلَعا بالعصب؛ لأن المسد يقوي الحديث بسند

وصها: السند والإسهاد: أما السند فهو عند المحدثين العاربي الموصل إلى من الحديث، وأما الإستاد فهر الحكاية عن الموسل على طريق المتناد، فهما متفايران، وقال السخاوى في المسرح الألفية المناهات أي الدماير بينهما ما والحق، الشهور، وقفا قال صاحب الشوصيحاء الإستاد أن يفول، حدمًا قلان من الان.

ويقابل الإسناد الإرسال: وهو عدم الإسناد، وقد يستعمل الإسناد بععلى السيب، قال في الدرج مقدمة المشكاة؟ (بالفارسية) استدارجال حديث واكبيند، وإسناد برز معنى سند أبد، وكاهن بمعنى ذكر سند وإظهار أن مر أيدا،

قال الطبيم⁴⁴⁹ السند إخبار عن طريق المشر، والإسناد إيصال الحديث إلى قائله، كذا في أكشاف أصطلاحات الفنونة.

وقال النجلال هي «التدريب» أما السند فنال البدر بن جماعة والطبي: هو الإحبار عن طريق النبش، قال ابن حماعة، وأحاد نها من السند، وهو ما ارتبع وعلا من سفح النبس، لأل اللطند يرفعه إلى قائله، أو من قولهم قلاق مند أي معتمد، فلسلي الإحبار عن طويق افيش سنداً لاعتماد الكافاظ في فيحة الحديث وضعمه عليه، وأما الإساد فهو رفع الحديث إلى قائله، قال الطبي: وهما متقارد في معنى اعتماد الحفاظ في صفعه الحديث وصعفه،

ومنها: اليسبيد، قال السيوطي: أما المستدار يفتح الدول الأها اعتبارات: أحدما: الحديث الآتي تعريفه الثاني: الكتاب الذي جمع فيه ما أستده الصحابة، أي رووه، فهو اسم مفعول، القالت الطبق، وبراه به الإستاد، فيكون مصدر، كمسد النهاب، ومسم الفردوس إلغ.

⁽¹⁾ خشر خطار الأسانية (۳۱).

قلت والمنتصود هيدا الإطلاق الأول، وهم عند أن حدثين مرفوع المنعلي بسيد ظاهرة الانتصال، فالعرفع كالعمس، وقوله: السحالي، كالتصل مخرج ما وبعد دور الداعي فهر معطل أو معلق، وقوله: الانتطاع، ويدخل بيد ما معلق، وقوله الانتطاع، ويدخل بيد ما يحسل الانتطاع الخدي، كعنديه المحسل الانتطاع الخدي، كعنديه المحسل الانتطاع الخدي، كعنديه

وهذا القديم عوامل لقول الحاكم؛ السند ما رواح المحدث عن شيخ يظهر منه سمامه وكذا شيخة عن شيخة منصلا إلى رسول الله يحقي وقدل الحطيب المستاد ما العمل سنده إلى منهده عملي مذاء الموقوف إذا حاء سند منصل سند منصل سند منصل الموقوف في المقطوع العما بل ما يعد المنحى أبضه قال إلى محيء الموقوف سنداً عد ياتي علمه وأكثر ما يستعمل في المرفوع، وقال المستطلاني: المستد ما العمل سنده من رواته في منتجاد وهذا إلحاء وقال المستطلاني: المستد هو المرفوع منصلاً كن أو منعظما، وهذا ابعد، الاله تصدق على المدسل والمنطقع إذا كن منه مرفوعاء وقد إلى يقل له إحداد

وبالحملة ففي المسد ثلاثة الورال: الأول: الموقع المنصر، وقال به المحاكم وشيرة، وهو المستهور المحسد، والتاني المراهد، المحافق، وقال به الحاجب، والتقالف المراهف المرافق، وقال به الل عبد الله، قذا في هاك الله، وذكر عدد الاتوال البلائة الله، في الائلا بله المحسلان والحجم فول المحافج فضال حكام الله على فوم على أهل المحدث، وهو الأصح، به حرم فيح الإسلام في التخذة فيكون أخض من المرافع،

قال الجائد الداموط الدارة أن لا يكون في مداده: أحداد عن اللان، ولا حدث عن فلان، ولا بلغني عن فلان، ولا أضم مرفوع، ولا رفعه فلان، أهما وفي البن الأمانيا: والقائل به لحظ الفرق ببنه رئيل المتصل والمرفوع، من ميث إن المرفوع معر فيه إلى حال المسن، وهو

الباب الحامس: في توضيع الدفة كأنو استعمالها في كتب الحداث

إنسافية التي النبي يهم درى الإستاد من أنه متصل أو 87 واستصل منظر البه إلى حال الإستاد، وهو سنتاع قال راو معل يبرري عبد دون السنال، من أنه درناج الر 87 والمستدينظ البه إلى الحالين معاه فيجمع بهن نبرطي الاصال والرفاح، فيكون يبه وبين كل من الموقوع والمصل عدوم وحصوص مطلق

ومنها، فيرسى، قال السيرفي في التعريب النال الفي علماء الطرائب على التعريب النال علماء الطرائب على أن عود النالمي الكبياء قال رسول الله يخفا كله أو تعدد كاما للسمي مرسلاء فإن السطح قبل السلماني واحد أو أكثر، فأن المحاكم وميراه: لا للسمي مرسلاء بل يختص العرب التنارمي عن النبي يخف بالمطاقب والمشهور الصحابي واحد فيو مقطع، وإن كان أكثر فيحيل ومعطع أيضاء والمشهور في الفتي والاصول بالكل ما بال أن أكثر ما وجاء النابعي عن السي يجود ما يوجد بالإحتلاف في العبارة دول المكبور بالكل لا يمتح به دولاء ولا علام يخود في العبارة دول المكبور بالكل لا يمتح به دولاء ولا يختلاف

وهي قبل الأمامية السرسل من رفعة التابعي إلى قبي تتخ مطلقة لمني مبراء هال التبيعي صغيراً أو غيراء فإلى منط قبل التبيعي واحد فهو منفق قا دخله أن التبيعي صغيراً أو غيراء فإلى منط قبل التبيعي واحد فهو المنفق قا دخله دالله والعقيلة، قالحل مرداً حدقه واقتا التعريف هو المنبور عند المحدلين، وقبل: المحدلين، وقبل: المدالين القبل وقبل: المدالين الكبير فقط، قبا رفعا فنالحي الصامير لكول منقطها. لأل أكثر ووارة سنة على انتامير الكبارة وقبل الماحقط من رواله والم أنو أكثر من أوله أن أحرة أو بنهما.

العجمية الأقواف فيم اربعه، ومحل كون قول البايعي مرسلا ما لم يسمع أن من النبي يرفز وهو كافره ثم أسلم بعد مولم أو فيم ولم يره. بم

[.] ማላሽ ወ ክርር እ

⁽⁹⁾ الهائذا في الأصل، واطاعر فعا سمع من الذي جيءَ . الطبر (12 م. الربوي) (140.7)

الناب اللخامس: في توضيع العاط كثر استعمالها في كتب الحدث

حالت عنه ما مسلمه، كالتنتُوخي رسول فرقل، قاله مع كوله تابعياً اتعاقاً محكوم لك سلمه بالانصال لا بالمرسال، ولا خلاف في الاحتجاع به، قال الزركشي: ريابه فيغز ويقال. تابعي يقول قال التبي بحث كذا، وحذيته مسلم لا مرسان أبي وبحاج به من غير خلاف إلغ

واحتلفوا في قبول المرسل، وذكر السيوطي في الاسربياء وايه مشره أثوال للمعداء والمجلمة أنه هدميث عند الشائمي ، رضي الله عنه ، وأكثر السحدثين، وأخية عند أبي حتيفة دارضي الله عند دومائك وأحداء في المشهور عتهما، قاله القسطلاني وعره ، قال الزائلي في أشرح الشوسة؟ أفعد مائك وأحمد من الفقهاء وهد مائك واحمد من الفقهاء والأصوليين و بمحاشين إلى الاحتجاج به في الاحكام وعرفه الأن تعاليق البحاري المحرومة صحيحه، وأد بأنها علمان صحيا من شرفه.

وذهب أكثر أهل الحديث إلى أن المرسل صعيف لا يحتج به للحهل بالساقط في الإسادة تعبد إذا اعتصد السرسل بسبد بحي، من رجه اخر صحيح، أو حسن، أو ضعيف، أو يسرسل أحره أرسله من رزى عن غير شيوح رازي السرسل الأول، تحسد يظن عدم الحادهما، فهو حجة مقبولة عبد الحميع، كما إذا اعتصد لعوافقة قول أمغى الصحابة، أو يصوى عوام أهل العلم، وقوة هذه الأربعة مرابة بترتيها المذكور،

قال الدوري في المسرح مسلمات مدهب الشافعي والمتحالتين، أو جيهورهم وحيامة من الفهام أنه لا يحتج بالمرسل، وماهب مالك وأبي حيثة وأحمد، وأكثر العهام أنه يحتج بها ومقعب الشافعي أنه إذا العبل إلى المرسل ما يعصده احتج به، وقبك بال يربي ايضاً مستفار و مرسلا من بهم أخرى، أو يعمل به يعص الصحابة أو أكثر الحلمات وأد مرسل الفتحالي فضاهب الشافعي والجماهر أنه يحتج به، إلح

وفي التعربب (الله عال سوري في السرح العهدب: قيد ابن عبد البر

وغيره دلك لما إذا لمد يكن أمريبله ممن لا يعتبروا ويوسل عن غير الثقات، بإن كان ملا حلاق في رده، وقال عبود أمسل هبرله عند العنفية ما إذا كان مرسله من أمل القرون الثلاثة الفاصلة، فإن كان من غياء فلا؟ تحديث: الثم عتب الكذب! صححه الصاني

وقدل من جرير: أحسع مدايعون بأند هم على قبوك الموسق، ولم يأت عنهم بكتابه، ولا عن أحد من الايمة بعدهم إلى رأس المعالي، فان من عبد البرا: كأنه على: أن الشامعي أوار من ولار. وبالغ مطبهم تعوّاه على المسده نقال من أسد فقد أحالك، ومن أرسل فند تكفل لك، ولغ.

قلت: ولا تناد في أو كام النبوخ ميدا التنافية و رضي الله عهم من مضورة في بيان حكم المرسل مطافئا وحكمون عابة بالرد مطافئا وطافعا بغيدوله تغيره لا يبقى بما ذلك ربهم و بن الفائلين تصححه فرق، وطفه من مها فنح في الشورة في لواحق الصحيح، بعان الرابع ما هو صحيف لا السياملي في السادة أذل المسافيان فيد يضم البحادي بن من حهة المعتاج بسير في إسادة أذل الرساطة من وبني به عامة وهو معووف مشهور عن فلك الشيخ، أو لأنه سامة من بالله المنافقة أن يقل في المحتاج المرافقة من بني به عامة وهو معووف مشهور عن فلك الشيخ، أو لأنه حلي الحديث به عندة تقواه في الركاة وقات طاووس، قال معاد من جلي لأحل الدوال الدوالي الحرص قبادة الفيادات المحتالة الله أمر ما سعفة طاورس حيجيح، إلا أن طاورساً لم يسمح من معاد الن أخر ما سعفة طاورس حيجيح، إلا أن طاورساً لم يسمح من معاد الن أخر ما سعفة بيناك أمر السيوطي بكون الالفهاع اليسير فاحلاً في المسحقة، وفي خور طور إذا مرسل المعتالي مقبول بالإصباع، ومن القرد القاني أو المناف محتلف ديننا وبين الندافعي، ومن بعد الدلات مقبوله عند الكرحي دون المحتلف عبننا وبين الندافعي، ومن بعد الدلات مقبوله عند الكرحي دون القرد التناقة الكرحي دون

أخر ما مؤيجا ي في كتاب الزائاة في بات العرض في الزائاء (١/١٩١٢).

الباب الخامس. في توضيح ألفاط كثر استعماقها في كتب العديث

وقال السوطي في االتدرسا⁰⁰ بعد ذكر الأقوال السخلفة: علا كنه في غير مرسل الصحابيء أما مرسله فمحكوم بالصحة على الصححة الذي للطع به الجمهور وأطبل عليه السحدثون إلى آخر ما سبطة

وفي افقو الأنواء العرسل ما سقط من الحر سدد من بعد التابعي فقط، فإن غرب من عاده التابعي أنه لا أرسل إلا عن نعة، فقال التنابعي، يقبل إن المتصد المحينة من وحه أحو بُساس الطريق الأول، مسئلاً قان أو مرسلاً، ودهب جمهور المحدثين إلى التوقف، وهو أحد قولي أحمد، وتابيهما وعو قول العالكيين والكوفيين القبل سواء اعتصد لمعينة من وجه أحر لُلْإِين الطريق الأول أم لا، هكذا قبل.

والمختار في التفسق قبول مرسق الصحابي إحماعاه ومرسى أهل الغرب الثاني والدنث عبدنا وعبد مالك مطلقاً، وعبد الشاهلي بأحد خديمة أمور أن يستاه غيره أو برسلة أحره وشيوحها مختلفة أو أن يعسده قبل صحابي، أو أن تعصده قبل أكثر العلمات أو أن يعرب اله لا يرسل إلا على هذال، وأما مرسل من ديد هؤلاء من النفات فيصود عبد يعض أصحاباه مردود عبد أحريل، إلا أن يروي كنفات مرسله، كما رووا مسيده، فإن كان الراوي برسل من أصحاباه والناجي من أرسل عبر أنفات وغيرهم، فعن أبي يكم الراوي من أصحاباه والناجي من الباك عبره قبل عربية إنفاق.

ومنها قولهم حدثنا وأخريا، اعلم أد التحديث لعة: الإخبار، وصد المتناوبة من المحدثي، التحديث إحدر بنا سمعة من عظ التبح، وغالب المحاربة لم يستعملوا هذا الاصطلاح، بل الإنجار والتحديث سعمي واحد، كذا في «الخبة» و «شروحه».

وقال الحافظ في الفتح: التعديث والإضار والإنباء مواة عند أهل العلم علا خلاف، بالسبة إلى النفة وأما بالسنة إلى الاصطلاح فنيه

 $^{(2^}n \cdot k/3) \cdot (2^n)$

الباب فحاسم: في توصيح ألفاظ كثّر استعمالها في كتب العديث

الحلاق، قملهم من استبر عنى أصل انقفاء وهذا رأى الازهوى ومالك، وابن عبيلة والفقاد، وأكثر الحجازيين والكرفيين، وعليه استمر عمل البعاية، ورجحه ابن الحاجب في الحصومة وغل العاكم أنه مدها، الألية الأربعة.

وصهم من رأى إطلاق ذلك منت نفراً الشيخ من نعطه وتشبيده حيث نفراً عليمه وهو مدهب إسحاق بن واهويه، والسيائي، والن حيث والل منده وغيرهم، ومنهم من رأى التعوفة بحسب عنراق التحمل، فيخشون البحديث بمعا يلفظ به الشبح، والإحبار بما يُقُرا عليم، وحنا مدهد، إلى جريج، والأوزاعي، والشافعي، وابن وهب، وجمهور أهل الشرق.

نم أحدث أتباعهم تفقيلاً أخرد فمن سبع وحده أفرف فقال حاليه، ومن سبع مع غيره خمع وكفائك من قرأ بنفسه على النبيج أفرق ودال: أحيرتي، ومن سبع نقراءة عيره حمع، وكذات خصصا الإنباء بالإجلاء التي يُسابه بها الشيخ، قال العيلي، وقبل إن لس وهب أول من أحدث عنه القرق ماصر، معاذر هو الشائع العالم.

وقال القاري. احلم أنه لا قول بين التحديث والإنباء والإخدر والسماح عمد الممقدمين، كالنزم ي ومالك، وبين عليلة والقطائ، وأكثر المحاربين والكوفيين، رهو قول أني حلقة درصي الله عمد وصاحبه، وعليه استمر عمل المعاربة.

ورأى بعض المتأخرين الشرقة بين صبخ الاداء محسب نقراني التحمل فيرحمون الحديث والسماح بما يلفظ به الشيخ، وسمح الراوي عدد والإعبر منا بقرأ السليد على الشيخ، وهذا مقمت الل حريج والاورامي، والشامعي، وحميور أمل الشرق، وحميلموا أيضاً في المراءة على المشيخ على الساوي السماح من لفظه أو هي عويه أو فوقه؟ على الماتة أقوال سيأتي بيامها في الماتة المائة من البات السادر.

سم حرت العاده باختصار هذه الأبهان، هال المبودي في مقدمة

اشرحه المائد على اصحيح مسلمه! جرات العادة بالاقتصار على الرمز في حدث وأخبرها، واستمر الاصطلاح عليه من قديم الآثار إلى زمانية، والتنهر ذلك بحيث لا يخفى فيكتبون من حدثنا اثناه وهي الثاء والبون والألف، وربما حذفها الله، ويكتون من أحيرنا اأناء ولا تحسن زيادة الباء قبل نا إلغ.

وفي اجواهر الأصول؛ قد شاع بحيث لا يعفى، فيكتبون من حالثنا النباء أو الناء أو الحاء ومن أخبونا الأرناء ومن أنبانا اللباء. وقد جاء في أخبرن الباء ولا يحسن بُلَبس، وإن فعله البيهقي، وفي حلثنا الناء ولا يستحب وإن فعله الحدكم والسلمي، ومعضهم يكتب من أخبرنا اأخه ومن اخبرتي الحيء، ومن أنبأني النبياء ولا مشاحة، انهى.

قلت: وكذلك جوت عادة أهل العديث بعدف الخال، وبحوه فيما بين رحال الإستاد في الخط، وينغي للغارئ أن يقفظ بها، وإنه كان في الكتاب اقرئ على فلان أخبرك الاناء، فليقل القارئ: قرئ على فلان قبل له: أخبرك ملان: وإذا كان فيه افرئ على فلان أخبرنا الملان؛ فليقل: قرئ على ملان فيل فها: قلت: أخبرنا فلان، وإذا تكررت كلمة الذان؛ كقوتك: حلقنا صالح قال: قال الشعبي، فإنهم يحذفون إحدامنا في الخذه فليلفط بهما الغارئ، فنو ترك انقارئ لعقة اطاله في هذا كله فقد أحظاً، والسماع صحيح للعلم بالمقصود، ويكون هذا من العذف الدلاله الحال عليه.

وقال السيوطي في «التدريب»: لو ترك الفاوئ لفظ العال، فقد أخطاء والطاهر صحة السماع، لأن حدة، الفول جائز، ومما يحقف في الخط دون البقط لفظ دأن، كمعديث البخاري، سمع أناأ أي أنه سمع، قال الحاقط في الترجه: فعظ الله بحدف في الخط عرفاً، وتهي.

ومنها الرح، قال السيوطي في «التدرب!٢٠٠). إذا كان للحديث إسنادًاب أوْ

 $A(TA/Y) = \{i\}$

 $A(T \circ A/Y) = (T)$

البات المامس: هي توضيع أنفاظ كفر استعمالها في كتب الحديث

أنفر وجمعوا بمهما في منن واحده فتنوا عند الانتقال من يساد إلى يستاد الم منبرقة مهمقاله والم يعرف بياتها أي الهاد أنزها حمل تقعوم وكتب مساعه من المحملة الموضعية عاجع المؤلفة والمده بأنها ودر صبح أذل ابن المصلح الرحمل بيات في المحملة أو المحملة المساد منقط، ودنالا المصلح الرحمل بيات فيال على الإصاد الأول فيجعلا بساداً واحداً، وقبل عي يحد من حالي، لألها عدد من الحالي، الإلهاد وقبل عي حدد من حالي، لألها تحدد بن إسادي فوله الله المحليث أنه يقول المن المحلوب فلهم يقولون بالوطار الهاد المحديث الولد أنها بقول عدد الوصول إلهها المحمة ويقول النها.

قلت وما طهر لي من تتحص الكتب لهم اختلفوا مي دلك على مته الوالد مرحعها ولي دلك على مته الوالد مرحعها ولي ولكن على مته الوالد الديارة ولكن العلمية والنائي إذارة إلى وعلى الأول احتمالات المأول إسارة إلى أمر الحلمية والنائي والنائي فاربعة الوال الأول الدور مرح والالنائي أنه ماحوة من لتحويل والتالب من الحايل، والمراب والتاره لي لكنه الحرب

وقان متنووي في المفقعة شرح مسلما الإداران للحديث إداردان أو أكثر كتبو الحلها للانتقال من إسده إلى إساء الحجا وهي حاء مفردة، والملحتار أنه فأحود من التحول الاحواء من إساء أنى الساد، وأنه يقول انقاري إذا التهى أنها الحج ويسلمر في قراءة لذ للمفاها إلى أخر لا دهره تنووي للمفلى ما للناه عن تسبوطي

وصف أنه أنجب حدق التنويل عار كل علم وصف لبدت بالل أحياف إلى منه خود قدا في فاقتش الدعوة وعرد من كتب التجور والمعقد في الساعمون معم الأنسم والثقب والكنية، كنا في هامش النوح الجامية على عبد الرحين. ومنها: المبرموع والموقوق والأثر، قال القسطلاني. الدرموع ما الالبقاء إلى النبي يتؤمل قول أو يعلم أو نقرب، متصلاً كان أر منفطعاً. وافاحل فيه المبرسل، ويشمل الصعيف.

والدوقوف: منا قصر على الصحابي قولاً أو قطاة ولو متقطعاً. وهل اللمسي أثراً؟ نعم

وقال السيوطي في التدريب؛ المرفوع ما أصلف إلى السي (مين خرصة لا يقع منفقه على عبره، منصلاً كان أو منفعةً، وقال الخطيب، هو ما أحر به الصحابي على فعل التي يخيّه، أو قوله، فأخرج بذلك العرسو.

فان شبع الإدلام. الطاهر أن الخطيب لم يشترط ولك، وأن كلامه حرج محرج العائب، لأن فالمب ما يضاف إلى السبي يَثِي أسم يصيعه الصحابي، قال ابن العالاج - ومن جمل من أهل الحديث مقابل المرسل يعني حيث عولون مثلاً: وقعه ولاده وأرسله فلان، فقد عنى بالمرفوع المتصل

وأند الدونوق ديو الدري عن الصحاب فرلاً ليد أو فعلاً أو نفريراً، منصلاً كان أو منقطعاً، ويستعمل في غيرهم قالتابعين مقعقاً، فعالى، وقفه فيان دلى الرفاق وتحريد ودند وذيه غراسان تسميه المعرفوف بالاثر والمرفوع بالغراء قال أمر القاسم: ومنهم الفقها، يقونون اللخير ما بردي عن المسيوفية، وفي الخدة شيخ الإملامة يقال المدونوف. قال النووي: وعند المحدلين كل هذا يسمى أثراً، الأنه فأخوذ عن أثرت الحديث أي رويهم النهى.

وقال الإسكندرائي في اشرح أصيفة العرامي لا المحديث والمخمر والأثر واسمة الفاظ منز دفة عند الجمهور، وقبل: الأثر هو أول الصحابي، وقبل: هو قول السلف مطلقاً، صحابةً كان أو تابعةً إلى

ومنها : إذا فيل في الإستادا عن رجل أن شبح أو بحو طائده فقال التعاكم وليل الفظائ وعيرهما، لا يسمى مرسلاً بن منقطعاً، وفي اللوهان؛

الباب المداسر: في توضيع الفاظ كثر استعمالُها في كتب العديث

الإمام المعربين: تسميته بالمرسل، قال العراقي: وكل مر عنبو العولين مخالف لما عليه أكثر السعدتي، واختار العلاني أنه منصل في إسناده مجهوره أي مبهم، قال شيخ الإسلام: لكنه حقيد بنا إذا تم بسم العبهم في روابة أخرى، ورلا فلا يكون حديثه مجهولاً، وبما إذا صرح من أنهمه بالتحديث ونحوه، وإلا فلا يكون حديثه متصلا لاحتمال أنه مدلس، علما كله إذا كان الراوي عنه غير تابعي أو تابعياً ولم يصغه بالصحية، وإلا فالحديث صحيح، لأن الصحية، وإلا فالحديث صحيح، لأن الصحة؛ كلهم عدول إلغ، فاله الروقاني.

وقي الفندريسة: إذا قال الراوي: علان عن رجل، او شرخ، فقال المعاكم: منقطع، وقال غيره: مرسل، قال العراقي: وكل من هفين القولين علاق لما عليه الاكترون، عالهم ذهبوا إلى أنه متصل في سنده مجهول، حكاه الرشيد، واختاره المعالم، زاه في المصحصولة: ومن سمي باسم لا يعرف به، وعلى ذلك مشى أبو داود في السراسين، فإنه بروي فيه ما أبهم فيه الرجل، قال: بل زاه اليهفي على هذا في استنه، فيعل ها رواه التبعي عن رجل من الصحابة ثم لينتم مرسلاً وليس بجيد، القهم إلا إن كان سبب مرسة، ويحمله حجة كمراسيل الصحابة فهو قريب، وقد روى البخاري عن الحميدي قال: إذا صح الإسناد عن النقات إلى وجل من الصحابة فهو حجة، وزن لم سح قالك الرجل.

وقال الأثرم: قلت لأحمد بن حنبل إذا قال وجل من النابعير: خَذَتني رجلُ من الصحابة ولم يسمه فالحديث صحيح؟ قال: نعم. قال: وفرانُ الصيرفي بين أن يربيه النابعي من الصحابي تُعلَّمنا أو مُصَرَّحا بالسماع، قالنا: هو حسن مقيد. وكارم من أظل فيوله محمول على هذا التفصيل إلخ.

تم إذا قال: حذلهم الثقة أو محود، لم يُكنف به في المتعليل على الصحيح، وقبل: يُكنف به في المتعليل على الصحيح، وقبل: يُكنفي يذلك مطاقاً. كما لمو فيده، لأنه مأمون في الحالين معاً. فإن كان الشافعي، وكثيراً ما يعملان فلك، كفي في حل موافقه في المذهب عند يعفى المحتفين.

الناب فلحامس: في فوضيع الفافة كثر استعمالها في كان الحديث

فال امن الصباع: لأنه لم يورد ذلك احتجاجاً بالحير على فياده بن مدشر لاصحابه فيام المحافة عليه على الحكوم وقد عوف هو من وزي ب الملاك و عالوه إمام الحرمي، ورجحه الرافعي في الدح المسلمان وقيل: لا يكفي أيم الحيي بقول. كن من أروق لكم عنه ولم أسلم فهر عدل فاله المسبطي، وقال الن المسام في التفريران اله فوق الأرسال عند من يقيله. . . بمع.

ومنها فويهم كانتها كذا تفعل كذاء قال البردي، إذا عال الصحابي: كانتهاد أر الله الرائح الرائح الرائح المتعالى: كانتهاد أر الله الرائح الرائح الرائح المتعالى المتعالى المتعالى المتعالى المتعالي المتعالى المتعالى

وأمة إفا قال العلجاني، الدراة تدا أو بهيد كان أو من اللذة كان الكان مرفع على العلمي العلجاج الذي قاله الجمهور من أهل الفنوان، وقبل. موقوف، وأما إذا قال التامي المن المسلم قلة صدالهم أنه موقوب، وبهل موقوع مرس الم

أما الرواية بالمعلى، فإن لمريكى الراوى مالماً والألفاظ ومداولاتها ومداولاتها ومداولاتها ومداولاتها ومداولاتها ومداولاتها ومداولاتها حساء حسراً منا لمجل معالمها، مصراً بعقاهم الطاوت بنها لم الحراك الوابه فما مسعه بالمحلى بلا خلاف، مل يتعين لفظ ما مسعه بالمحلى، والمل تحوز المصحابي دول عليها الألهم تحلوا ملى المعلم وقبل الماسكان وقبل الممال تامي المعظاء وقبل الماسكان المحل المراكد والمحل المحلم المحل

الداب الجادس أفي توخميج الفاظ كنو استمياقها في كتب أحاليت

والدي عليه حنهور المدين والخلسة ومنهم الأثقة الأربعة حوار الووات بالمعنى مصلفاً، إذا تطع بأواده وذاك هو الذي تناهدية أحوال التسخالة والسيسية ولذن علمة روابية تنفضة الواحدة بالماط وحنفة

وقد ورد في العديث المسروع عند الصرائي من حديث عبد لم الم تنزيد إلى قال اقتل إيا رسول الله أسبع مثك الجاول لا أستطع أن أماله شيا الدوع مراد يول حرة أو ينفض حرواة فقال: إلى لم المحلول عواما ولا العرابوا حداثان والديم المعمل فلا الكواد علاكو لالتا يتعمل قعال المولا هذا الم حديث النبي الوحكي لما قابي عن مالك المنع لمن المواطئ الألال

وهذا أحر ما أردنا ذكره من المباحث الأصولية بنوع من التفصيل لشاة المحباج ناظري الموطأة إلى ذلك، وأما غيرها من المباحث المسروية فكثيرة لا بسعها المقام، وذكر القسائلاني في بداية شرحه أكثرها بنوع من الأختصار، فارجع إليه أن شنت، ويذكر بعضاً مها تكميلاً للعائدة

اقتالية الدينجارج (10 الاصالي مبتده بعدارات صالحس بلا تشفره فولا الهلمة التمية الديامة مجارتم عليها

ولمستى الد فرق بخرجه بن كوله الحاريا مكته كريبه كان يكود الو فد الدور روايه اعل بقد كنادة في التصريبي الول حدث المصريل إذا حام في فياده كان محرجة معروفات فالعامان الالاصال وشهرة رحاك بالعقالة والصيط المحظ على الصحيح

كم تواقيل الهذا حديث حسل الإسدة أو صحيحه، فهو ديد فالهو، حسل منحيح أو حدول الاند قد يحسل الإستاد لاتبنائه وتقة بواتهج، دين اليسل قسلود أو علمان والعبائج دون الحدورة قال أور داود الما بما القرائعة لبينا فهو صافح، وقال أن الحجرة القط محيائج، في الانجه أمثُ من أن يكون للامحاج أو الاعتدار،

والامطالف الدائم الجلع على فلعفاه رغو أقلى بن الطبعيف، وفي المجاري معاد

الناب الحامس: في توضيح الفاظ كثر استعمالُها في كنت الحديث

والضعف: ما قصر عن درحة الحسن، وتتعاوت درجاته في الضعف يحسب للده من شروط الصحة.

والمعوصول ، ويسمى المتصل ، ما انصل ساء ربعاً ووقفاً لا ما انصل للنابعي، نعم بسوغ أن بقال: متصل إلى سبد من المسب، أو إلى الزهري، مثلاً، وإذا تعارض الموصل والإرسان بأد الختلف الثقات في حديث، فيرويه معضهم متصلاً والحر مرسلاً، تقبل: المحكم لنسيند، إذا كان بعداً ضابطاً، قال الخطيب: هو الصحيح، وسئل عنه البخاري، فحكم لمن وصل، وقال البخاري: الزيادة من النقة مقولة، وقبل: الحكم للاكثر، وقبل: اللاحقة

وإذا تعارض الدفع والوقف فالحكم تقرافع، لأنه مثبت وعمره سامحت، وتقبل زيادة النقاب مطاتاً على الصحيح، سراء كالبت من تنجمس واحداً و من غير من رواه، وقبل مردودة منه مقبولة من غيره، وقال الأصوليون؛ إن انجد المحلس ولما يحتمل عملت عن تعك الزيادة أبل علم أنه منذكر فها غير داخل عنها الرَّدُت، وإن احتمل قُلْتُ عبد الجمهور، وإن جُهل تعددً المحلس فأولى بالقبول، وإن تعدد وقباً قبلاء الذاناً

والمتعلوع؛ ما جد عن تابعي موقوقًا عليه.

والمنقطع: ما سفظ من وواته واحدٌ قبل الصحابي، وقدًا من مكانين أو أكثر.

والمعضلُ: ما سقط من روانه قبل الصحابي انتان فأكثر مع النوالي

والمعدمان: الذي قبل قبه قلاد عن خلاد بدود تفط السناع أو الدويت، فإذ أتى عن رواة تُستقين معروفين موصول عند الحمهور بشرط قوت اللغاد، وعند نستم بإمكانه وعدم التدليس، قال الدووي: قال بعض العدماء: هو مرسل، والصحيح الذي عليه العمل، وقاله الجماهير من أصحاب الحديث والفقه والأصول: إنه متصل بشرط إمكان اللقاء، وعدم العليس، وفي التراط ثوت القاء وطول الصحة خلاف إلغ.

الناب العامس. هي توصيح الناط كثر استعمالها في كتب العديث

وفي محود العليام التوط الوالكر المهاري شوك اللذاء رقال: علمه ألمة المحدث: الهجاري رئال المديني حول المحدث: الهجاري رئال المديني حول الصحيف وأبو عمرو الداني أن يكون معروفا المرازات علما وأنكر مسلم على من المتوط الموت الملتم على المتوط الموت الملتم على المتوط المحدود وأن المدين عليه إلاكان الماتها إلى

والسنوس فول التراوي حدث فلان أن فلانا فالد وهم أدامس في اللغاء وغيرات من في اللغاء وغيرة كالمعال وصاحماً اللغاء وغيره أحماد لل حمل وصاحماً لا الماد من الله ومديها و العراد في الانصال، أن وخود منقطعا حتى بنيري السماء في ذلك.

، قال التعليمين، منهم مالك - أنَّ لا أعراء في الانتفاق ومضف مجمول على المسماع بالشوط المشكورة إلى.

والشعلق أفا لحمف مي لاول المعاده لا ومنطف

والدخلين المنتج القلام المشاهد تلال المعطاء أن للفط الدو شيخه الرئيس المنتج المنتج المنتج المساد ولك المعطاء لا يقتصى الاتصاء المحالات أو قال فيها الملادة أو قال المحالية والنما الكول تقاليما وقا كان المدالين قل مل مرف الماك الوي حدد أن نقيد رئم يستع ماه ديات الحديث الحلا يقتل من هرف الملك الا قد صرح بالانصاف وتابيها المدلين المسابة بأن ينتقط شهيفا من ليجت لمقتب المعتبرة على للمحال المدلي المحال ا

والمصارح الكلام أواكر علما التجانية متعيلاً، يوهم أنه ليدر أو لكون علمة منتك والتناويرة فيرونهما بأخدف أو لنجو فلك الخيا لسعا صورة الكلفلاني

والعالى حبيب الراج

والعامليسل. منا ورد ينجالة واحتلة في الرواة أو الروايد، بالصيف. المسملل عوالد دورة الصف.

اللغب الخامس أفي توضيح ألفاط كأن استعمالُها في كنب المحديث

والعويث ما انقره رام بروايته أو برواية ويناه في الرياسيو إلى صحيح وحيراء وصعيف ، معوانعات على اثار ب

والمريزة ما الفرة بروايته أنبات أو اللائة.

والمعطّل: ويُضفَى عليه المعطول: حيّل ظاهره السلامة، لكن فيه حلةً خفيةً تظهر اللقاوه الاجتماعة الاجتمط، أو تعوده وعدم الجالومة مع فرائل تُلك على الوهيم، وعير فلك، وهذا من أغيض الوال عام الحديث الردائر الحلال مي الاندرسة "أنا العلل عشرة الواع.

والفرد أداع المهان رحد الفرد السببي موافقاً في اللفظ بدمي متابعاً أو موافقاً في البيعين بسمي شاهدا، ويدحل فيهما رواية في لا يحاجج الحديث واحده، بل يكون معداداً في الفرمناء، وأيس كل ضعيف وصلح اللكك، وقد قال الدارفطني الفلان يعتبر بدء وقلان لا معتبر بدء مقد بكون كل فن اللذيج والدائح لا اقتماد فليد كل باجتباعها تحصل الفره

والشادة ما حالف الراوي البقة فيه النقاب، وفيه المصبار، ومعابله المحموظ.

والمشكر الدي لا يعرف منه من في جهة رايه، فلا منابع له ولا شهدر، إيقال: الهيكر ما حالف فيه العدمين التقاف. ومقالمة العمروف

والقصطوب من (وي على أرجو مختلفة متنافعة على النساءي في الاختيان من راز راحم أو أكثره وهو موسب للصبعب لإسعاره بعلم المنط

> والسفلوب: ما نقل به كلامً أو راو باهر. والمصحف. ما نعد فه النَّمُة مختطًا وعنك.

> > والشحرف: ما تغلُّ فيه الشكل

 $^{\{(}Y, (X, y), (1-1)^k\}$

الباب الخامل التي توصيح كفاط الاز استعمالها في كنت الاحديث والمعراف (1 مال راف) ما ماك أخال أخراء وقال التي مالك

والمتحلية أن يوجد حديث منصابات في التعلق تحييد الطاهرة مرحم بنا يثني الاشاف وسمي سنختف الجائزة، ولي عوف الآفر والدج ومستوح، والا على الكي ترجيع احتاهما باحد من رحود الترجيع، راتدفعا اكثر من فاته فيتمار يتماه وإلا توقف عن العمل عليهما، النهي منحصا بع فين سنو،

وداء الألواح لأن أمل فيصفها للحائب العديب، وغيرها من الألواح الشرقة محلها كتب الأهوال، الألموال هيائية المحليب المحليب المحليب الأحراض في هتب المحليب إلا لعد معرفة الأعلى، ولفضل للعل التراح المحليب الأشبئي في عليبة الألمواق، للكولة المحلوب المحليب المحلوب الألمواق، على المحلوب المحليب المحلوب المحلوب

العصيفة المتراقبة مشيخ شهجه القابل أحمد بن فرح من معلماء اللحملي. الإسمالي الصابعي بالرحمة أنهات

مراس منجيع والرجا فيك المنطق و وفسيري عثالا بشهد العقل أنه والمرق موقوق ما الدوليسة بالمعدل منالا منطق المنالا منالا ما الدوليس أنها منالا منالا منالا منالوي المنالوي المنالوي المنالوي المنالوي المنالوي المنالوي والمنالوي المنالوي المنالوي المنالوي المنالوي المنالوي المنالوي المنالوي المنالوي والمنالوي و

و مربي وديمي بدين ومسيد منحيت رستورك ومي ديرة غراف ا مخير به برائ براده بي دارة فر مني رامو فيكاني ترق و دارق ومنعظما فيها به الترميل وما من الا أطبق بالحسل ومعرف مسري وتلي الحسل

الباب الخامس مي توصيح ألفاط انثر السعمالها مي كتب فحميت

حداً وجه مني مدينة واحتما وقور أيد من منهم النجب باعتير غار (،) و صال قال (،) الحاكم عربت بنامي فيعد عنك وما كه عربتا يستعوع الرسائل ما أنه أولي مستعدي الدرسيع الرضعة فالحدة أولا مني أحدر تسوالوا

مدري ، وصوع ۱۱ هوي را حقل وعاميون المعقل المستود المستود المالية المالية المالية المستود المس

عالميات الأولى عالمه بمصاوي الطاحيح والمعصل والعاصل والعاصل

 الإطفائي: العاميد، والمفرواة على ما فاله الشراح الخلت: والشاهاد والمحمل المصأء والسجمل من الروانات ما يحماج إلى المهانات وينظمن الى سروط الرواة العمل إليها.

 " والمثلث الحدي فقط على رأى الشراح، وهتلي ينصب الحديث والدين والمثانية والإملاء الثلاثة من أداع بعض العديث، وينصص أيف ديل الجارت وروايا.

ة - والرابع: بتصمل مموقوف نقط همدهم، قلمت: ومن أنواع الرفع أمري إلىما أصاد ولممار الأحاد

اهال واللخالس الدينوع عندمها بالفتدي تعفيل الرزاء وجرحهم بيصأ

 لا يا والهساوس الكمتكر ، الما أدار على ١٥ قائدراد قامته ، والمدردة والعبيد .

قال الناؤهي الجنفي. وإن روى الراوي حدثًا من أحمد لبين فأقبل في الاسميم علظ من ثنية أن تبريفاء أو فيه رفي أسم الآب أو فيضمًا ففي اسم

الدب العناسي: في توضيع ألفاظ كثر استعملُها في كتب الحديث

؛ البين أبر هنهن وهي النسبة معمواً عنه مما فيه الانقاق من عبد أن يتمبر خن الأخر فهو اللوم النسمي بالمهمل.

٧ ما والسبائح، يتعبيهن المتصل والمنقطع، ولا يبعد أن يشمل أمان التحديث ورمان التحيل، فإنهما من مسائل الأصوب، ومعتملتان عبد أهل القرد وميحي، يعنى الكام علم في الدب السادس.

٨ ـ والنائس. يتصمل المبدرج وطرق تجمل المحديث،

الروائليغ لللعجا

15 ـ والعاسر - المتفق والمفترق قلت - والمقبوب أبضاء

 ١١ ـ والحادي عشر المونلف والمختلف، قلت والرحادة أبضأ، وهو من لواغ التحمل

الانا واللامي عشرا اللهسند والمعلعي والعوصوح

 أد يا وطئالك عدر السيهمات، وهو أربعة السام دكرها السيوطي في التيدريت (والاعتبار وشامص الجارث، وقد صنف الدارفطني فيه تأثيفاً معرداً.

ودا بالوالرامع عسر التعابن والمشهور

مادان والتعامس عميرا العربياء فللجد والتحويل أحجة

 الرواة وتحريجهم وسبل المقطوع، قبت ولا يبعد أن يدخل فيه تعديل الرواة وتحريجهم وسبل الحديث وطريقه المسمى فالساد.

ه الدارلسلاج عشر العالمي والنارل:

الداء العدمان حدود شو يعكرون فيه شيئًا مع أن الرواية بالمعنى داخل

١٠٠٠ إلى الله وعمر المكنوا عنه مع أن أول المدع وهو من حاسم

الباب للخامس. في نوضوح ألفاظ كثر استعمالها في كتب الحديث

الراوي وأخره وهو من جانب الصحابي، وتكميل الرواية بعد اعتصار الشيخ. كلها من مسائل الأسول

قال في اجتمع الأصول: إذا ذكر الشيخ وسناداً أو طرفاً من المنن. ثم قال: المحديث، وأراد السامع أن يروي عنه بكمال فطريقه أن يغتصر على ما ذكر، الشيخ، ثم يقول: والحديث يقوله هكذ، ويسوقه، انتهى.

هذا ما يظهر بجلي النطر ودفيقه، ويدعمل في القصيدة الأنواع الكثيرة. قلله در الناطم، أجاد ظاهراً وباطلًا عضر الله له ولنا ..

الباب السادس في الأشتات، وفيه فوائد:

الفلادة الأولي في أنياب المحدث

قال السيوطي في التدريب!! علم الحديث شريف، يناسب مكاوم الأخلاق ومعاسن الشيم، وبنافر شد ذلك، وهو من علوم الآخو، المحضة، غال أبو العدين! فمن أراد علم القبو فعليه بالأثر، من سرمةً حرم خيراً كثيراً، ومن رزفه بال فضلاً جديماً فعلى صاحبه تصحيح النية وإخلاصها، وتطهير قلبه من أعراض الدليا وأدناسها، كحب الرئاسة وتحرها، وليكن أكبر همه شر انحيث والتبليغ عن رسول الله ـ ﷺ ـ قالأعمال بالنبات.

رقد قال النوري: قلت لحبيب بن أبي ثابت: حدثه، قال: حتى تُخسن السبة، وقبل لأبي الأحرص سلاَم بن سليم: حدثنه، فغال: لبس لي فية، فقالها قد: بلك تؤجر، فقال:

يُنشُؤني الخبر الكثير وليتني النجوت كفافاً لا صليَّ ولا ليا

وقال حماد بن زيد: أستغفر الله، إن لذكر الإستاد في الغلب خيلام.

قال النووي: والأولى أن لا يحدث بحضرة من هو آوئى منه لسنه أو علمه أو هيره، وقيل: يكره أن يحدث في بلد قيه من هو آوئى منه، وينيخي قد أن يرشد إليه، فالدين النصيحة.

قال في فالاقتراح؟^(١٠) ويشعي أن يكون هذا عند الاستواء فيما هذا

⁽١) (ص.٢٤٢)...

النصفة المترجعة، أما مع النفاوت بأن يكون الأعلى مسداً عامياً، والأثرل عرفاً ضابطاً، والأثرل عدداً ضابطاً، وتقوف في الإضاد إليه الآء قد يكون في الزواية عندان بوحب خلال وقال السبوطي الاصراب أن إطلاق التحدث بحصرة الأولى ليس بمكروه ولا حلاف الأولى، فالعبدانة كانوا لطنون في عهده إثلاث وقد المدال سعد في الطعاب بالذ تذلك، ولا يشخى أن بهديم من تحديث أحد، لكونه غير صحيح اللذة قله برجي له صحيف بعد تلك.

قعت. وينبعي أن لا يأخذ هلمه أجرأ إلى استطاع ذلك، قال السيوطي: من أحمد على التعديث أجرا لا تقبل روايته عبد أحدد بن حبل، ويسحلق بن راهويد، وابني حاتم الراوي، وتقبل عبد أبن بعيم القصل من ذلس سبح البحاري، وهلي بن عبد العرب البعوي، وأخرين ترخصا، وأنني السبخ أبو إسحاق السيوازي بحوارها، لأنه منين امنتع عليم الكنيب بعيال سبب البحاش، ينهى،

وفي أفرة تنجيزات الأعدل أنه إن تعطل بالشطاعة لذلك كسبة قبل وإلا علاء كما أفي به الشبح أنو إسحاق الشراري النهي

قلفًا ولكن مما لجب على التبليه الداكتر من لا العدوق لاجر في ومانتا لا يهممون بالشروس، وللصيائونها وللطفون الوكاتهم، وأرقاب الطلبة، طلما منهم أنهم على أمن من النكمر عليهم، فيدا الدأ من الأول، ولمثل مؤلاء، فلا لذا من تعيين الأخرة لبم.

ولستحث له إذا أواد حضور مجلس السعايات أن ينطقر سنال او وضوء ويتطلب ويتبكر، وسناك كنا ذاكره السعاني ويشاح نجيما ويجس في صدر مجلسه متمكناً في حنوسه بوقار رمية، وقد كان مالك دوضي الله عنه بالمعل دلك، فقبل أما فقال، أحث أن أعظم حابث رسول الله يجيد وكان يكره أن يُحدّث في الطريق أو هو فاتم، السند البينفي، وأماد على قدادة قال يستحب أن لا يقرأ الاحاديث إلا على طهارة، فان: وكانوه يكرهون أن يحدثوا على غير طهر، ومن الدن المعلمية أنه سفل عمر حديث، وهو مضطفع في الرصافة المعذى وحدث، فقيل أنه ودفت ألك لم تنعل، فقال، كرهت أن أحدث عن وسول الله يختج وأن مصطلعه، وسفل ابن المعارك عن حليت وهو المشابيء فقال، ليس هذا من نوقير العالم، وعلى مالك فال مجالس العلم لمختضر بالمعشوع والسكية والوقارة ويكره أن يقوم الأحد، فقد قيل: إنه قام القارى الدين رسول الله إلاحد، فإلا علم القارى

رمن ألذت أيضاً. أنه إن رمع أحدً صوته في المجلس رحره والنهره، ضد كان مالك دارصي الله عبه بالمعل دلك، بالمولى: قال الله تعالى: * بالمها الْإِنْ باللها لا لَمُؤْلُونًا الْمُولِكُمُّ فَإِنْ مُلُونِ أَلَئِيَ﴾ [[السن رفع صوته عند حديثه، فكانها ، فع صوته قوق صوته.

ومنها أيضاً. أن يتنان على الحاصوير اللهم، فأن حبيب بن ثابت اس اللب إذا حلمت الرحل القوم أن يقاع عليهم حديثاً، وهموا أن يبدى مجلسه ويحتمه بتحميد الله مالي والصلاة على اللبي لألاه ولا يسرد الحليث الردأ وعجلاً يملم فهم بعصه.

وسنعت للمعدد عقد معينس لإملاء العديث، فاله المعير في، وهي الرن الأماني، البغير في، وهي الرن الأماني، بيغي النشيخ أن لا يرزي حديثه بقراءة للحان أو مصخف علم فإل الأصبعي، أحرف ما الخاف على طالب العلم ، الم يعرف النجو أن يدخل في حملة قوله يهجي، اس كذب علي متمهدا ما الحديث، الأنه يمجي لكن يلحن، فمهما رويت عنه وبحيث في كست عدد، وإذا كان في ماهم معلى الوهن فعليه بهاله بحال الرائة، فإن في إفقاله توعاً من التناسس، وذلك كان يدام من عبر أصل، أو يعطل له عند الفراد توم، أو حديث أو بعلم بحرة

قال السيوطي. لا تقبل رواية من خرف بالتساهل في صماعه أو

المعوروالحجراتين لأبقال

إسماعه كمن لا يبائي بالنوم في السماع ف أو علياء أن يحلف لا من أقبل فصحح طابل على أهله أن أقبل شبحاء أن غرف بقبول النائيين في الحديث بان بلقن بشيء فعلت به من عبو أن يعلم أنه من مدينه أو كثره السهو في روايته إذ له يحلف من أميل صحيح يحلاف ما إذا حدث منه فلا عبرة بكثرة مهودة لأن الاعتماد حينظ على الأصل لا على حفظه، أو مراق يكترة المواد والمناكير وغير فنك . التهيء

وقالما دهر النبي ينج صلى عليه، قال الدهليب ويرفع بها صوته، وقالما ذكر صحابياً رضى عليه، فإذ كال ابي صحابي قال رضى الله عبهما، وقاله الرسم على الأندة، فقد روى الدفعليب أن الرابع بن سليمان قال ل القاري يحاً حملكم الشاعمي، وقم يقل رفعي الله عنه، فقال الربيم، ولا حراً حتى بقال: وهي الله عن، ويحمل للمحدث الثناء على ضحاء حال الرواية عنه بما هو أهده كما قدله جماعات من المستده كقول أي مسلم لحولاني، حلمي الحسب الأمن محولاني مسلم، وكتب مسروق حملتني المسلمة بنك المسابق حميلة حميب الله المسرأة، وكتبل عطاء حالي الدول عباس، وكتبل المعارة وناتي دالي الدول عباس، وكتبل العارة وكتبل المعارة وناتي دالي الدول عباس، وكتبل المعارة وكتبل المعارة وكتبل المعارة وكتبل وناتي دالك المعارة وكتبل المعارة وكتبل وناتي وناتي وناتي المعارة وكتبل المعارة وكتبل المعارة وكتبل وناتي وناتي وناتي وناتي المعارة وكتبل المعارة وكتبل وناتي وناتي وناتي المعارة وكتبل المعارة وكتبل وناتي وناتي

وليعن بالدف الهد مهو أعم من النناء، وينه على صبحة العديب أو حسنه أو صمعه أو علت، وعلى ما فيه من عالم وفائدة في المش أو السناء وصبط مشكل في الأسعاء أو عربب أو معنى عامص في المش، وليحسب ما ما نستمله عقوليم، وما لا يعهمونه، قال المغليب، ويحسب أنضاً في روايته علمهام احديث الرُخص، وما شجو بين الصحابة والإسرائيليات، قال الن مسعود ما أنب بمحدث قوماً حديثاً لا سلقه عقولهم إلا كان للمصهم حتة، وروى المقدم مرفوعاً قال إلها حدثتم الباس عن ربهم، قلا تحدثوهم بما يُقرب أو يشل عليهم.

قبت. ويسغي أن لا يسع عادوه، ولا يقبصر على صدقت كما تقلم في شراعة العلم مستوطأة وتحتر الإملاء بحكابات وتوادر وإنشادات بأسانيدها، كعادة الأثمة في ذلك. وقد استدل به الحقيب بعا رواء عن علي ـ رصي الله عـ لـ قال ـ وؤخوا الفروس، وابتغو الها طرف الحكمة، وكان الزهري يقول الأصحاب: هانوا من أشعاركم، هائوا من أحاديثكم، فإن الأذن مجاحة، والفلف حمص.

ويبيعي أن يضعل بالتخريج والتصنيف إذا تأهل ثلاث. سادراً ربيه، ونبعتن بالتصنيف في شرحه وبيان مشكله منه، واضحاً، فقلط تعفر في عند المحدث من تو يتعل هذا، قال الخطيب الاستقر في المحديث، ويقف على عوامسه، وسنتين الخفي من قوائده، إلا من جمع «تفرق» وأأف منسنته، وضم يعضه إلى يعص، فإن ذلك مما نقوي النقس، ويُثلُقُ الحفظ، ويركي المقنب، ويُشاحلُ انظيم، ويبسط اللسان، ويحيد الباد، ويكشف المشند، ويوضح المانيس، ويكسب أيضاً جميل الذكر، ويُخذُذُه إلى آخر اللهوء كما قال الناء.

يسموت القوم فيُخبِي المِنْمُ وَكُرْهِمُ . ﴿ وَالْحَمِيلُ لِلْجِمْرُ الْمُواتُ سَامُواتُ قال. وكان معس شبوحها يقول: من أراد الصادة المهكمر قلم النسخ،

قال. وكان معص شبوحيا يقول: من أراد الفداءة فالبكسر قلم النسخ. وليدغد قلم التحريج.

وقال النووي في الشرح المهدات بالسنيف يطلع على حقائل لملوم ودقائفه، وبدت معه، لأنه يصطره إلى كثرة النعتبال والمطالعة، والتحقيق والمراجعة، والاطلاع على مختلف كلام الأنمة ومنقف، وراضحه من ملكاه، وصحيحه من ضعيفه، وحزله من ركيكه، وبه يتصف المحقل بصفة المجتها، قال الرميع: ثم أو الشافعي، رفعي عقد عنه ـ أكلاً متهدر، ولا بالنمأ بليل، لاقتدمه بالتصيف

وساعي أن يكتب بانهائة التي للطها أهل الأصول، لا تُطوّل الكلام بسرد تماصيلها، لكن يسخي أن يحافظ على تدبة الصلاة والناسبيم على رسول الله يُظهِ، ولا يسأم من تكرره، ولا ينقيله فيه نما في الأصل إلا كان بافضاً، فإنه النوري من الالقريب؛

الباب السلممي: في الأشنات، وفيه فواند

وفي البل الأماني». ويبغي للمحدد أن يُمنك عن التحديث إذا حشي الشحليط بهام أن حزل أو على، ومختلف ذلك باختلاف الناس، وهـ. لاه بالثمانين أعلَيْ، فقد حدث بعدها أنس والشعبي ومائك وغيرهم، وحدث بعد السائة من الصحابة حكيد بن حزام ، وصبي الله عبه ، ومن غيرهم عبرده والمدار على ليوت العقل واجتماع الرأي. . انتهى.

الفائدة التانية في مراتب أهل العديث

قان السبوطي في التدريب، في حدَّ التعلقط، والمحدث، والتُسُنيد، إن أدى درحات الثلاث المستد، يكسر النبول، وهو من بروي الحليث بلسناده، سواء كان عند علم به، أو ليس له إلا سجره الروابة، وأما المحدث، نهو أرجح حد، قال الرامعي وعيره، إذا أوصى للمعد، لم يدعر النبول بسمعول المحديث ولا علم لهم يظرفه، ولا يأسمة الرواة والمتولاء لأن المساع المعجرة ليس بعدم.

ويقدم ما قال مالك ، وضى الله عنه من لا يؤخد العلم عن اربعة، وذكر صها من لا يعرب هذا الشأن، قال القاضي: عراد، بقا نم لكن مال يعرف الرجالة من الرواة، ولا يعرف هل زيد في حديث شيء أو تقص، وكان السنف بُقَيْقُونَ المم المعدث والعافظ بمعنى

وقال هنيم: من أو بحفظ الحليث فنيس هو من أصحاب الحليث، والمحق أن الحافظ أخص وقال الناج السبكي: قرفة الأعاد التحليث، وكان فُضارئ أمرها النظر في عمشارق الأنوار" فإن ترفّعت إلى المصابح البعوي! طُنت أنها بهذا القدر اصل إلى درجة السحدين. وما ذلك إلا بحبهلها بالحديث، فلو حفظ هنين الكتابيز عن طهر قلب، وصم إليهما من المتول منتهمة لم يكن محدثاً حتى يتح الجمل في مم الخياط، فإن رامت بنوغ العابة في المحديث على زهمها المتغنث بالحامع الأصرف؛ لابن الأنبر، فإن ضمت إليه على إهميها المتغنث بالحامع الأصرف؛ لابن الأنبر، فإن ضمت إليه على الحديث الابن الصلاح، أو مختصره المسمى المتقرب،

الباب السامس إلى الأشنات. وقيم فوات

اللمووي منادي من النهلي إلى علمة المشام محدث المحدثين، وبحا في العصر، وما ناسب هذه الألفاظ الكادم، في من ذكر، لا لفذ محدثا بهد الفدر.

وإنما التحدث من عرف الأسانية والعلل وأسده الرحال، وتعالى والتعرف، وحفظ مع دنك منده مستكثرة من النثري وصبح الكتب البيده والمستد أصباه والمصل السهقي، والمعجم الفدراني، دفيم إلى دنا القدر ألب حرد من الأجراد المحديثية، هذا أقل درجاته إلى آخر ما قالم التهي المقطأ،

وسط بكلام عبه السبوطي، وحكى من المشابخ ألهم ترسعوا بهد علك في إشلاق هذه الاسبياء لاختلاف فرمان، وإن هذه السروط بالمشا إدامهم، وفي حوالتي فارح الدقية اللحافظ في الاستملاح المرافحات عدم لمائة ألف حديث في الحالم، وهو لذي أحاط عبد لجهيم الأحاميث المروبة منتأ وإساداً وحرحاً ولعدياً من يحاد شا عله حماعة من المحصور، انهن، وفقه قال حميل خاطر السالكي في انتظ الدوران وقال أيضاً: المسلم البحر المدود على يوي الحديث وسناه، سواء قان هن عالم به أو بيس له ولا محاد الروبة

وأما المحدث، فهو العالم نظري الحديث، وأسماء الرواة والسول، وأولع سهما العليم، وهو هون الحافظ، وأما ا**للحجة له**م أوقع من المنسات. وقال الزهاني الانباك الحافظ إلا في كل أربعين سمه النهي

الفائدة التللية في أداب الطائب

وبحث عليه أبطه تصحيح النب والإخلاص لله بعالي في طلبه، والتحدر •إن التوصيل به إلى أحراض الدلية، فقد روى أبو فاوفا¹⁵ وإلى ماحد من

⁽١) الأحراجي الدومية (٣١٦٤) والتي ما حد في المشقوم (١٩٢٦) والتي الدوميع الأمليم ، المديم بدر. الأوجارات ١٩٦٣)

حنيث أبي هوبوة ـ وضي الله عنه ـ موفوعاً: امن تعلم علمةً مما يُبَنّغَى له وجة الله لا يتعلمه إلا تبصيب به عرصاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة بوم القيامة. وقال حماد بن مسهة: من طلب الحديث لغير الله مُكِر به.

ويسأل الله تعالى التوقيق والتصديد والنيسير والإعانة عليه، ويستعمل الأعلاق المعيدة، والأداب السوصية، فقد قال أبو عامم الشيل. من طلب هذا البحديث فقد طلب أعلى أمور الذين، فيجب أن بكرن خبر الناس، ثم ليقرغ جهند، في تحصيله ويغتم إمكانه، وفي اصعيح مسلم⁽¹⁾ من حديث أبي هريرة مرقوعاً: الحرص على ما ينفعك، واستعن بالله ولا تعجزه، وقال محبورة وقال بينان العلم براحة الجسم، وقال الشافعي - رضي شاعد: لا يفلح من طلب هذا العلم بالتمال، وعني النفس، ولكن من طلبه بذلة النفس، وضيق العيش، وحدمة العلم أفلح، وفي المثل السائر الومن طلب السلا سهر الليالي».

ويتبعي أن يقرأ أولاً شبئاً من السحو وغيره، فقد تقدم ما قال الأصمعي: آخوف ما أحاف على طالب العلم إذا ثم يعرف السحو أن يدخل في جملة قوله ﷺ: همن كلّب على معتمداً. • المعتمدة لأنه ﷺ لم يكن ينصن، فمهمة رويت عنه أو لحنت فيه كذبت عنيه، فعلى طالب الحديث أن يتعلم من النحو واللغة ما يسلم به المحن والتحريف.

وانظريق في السلامة من التحريف والتصحيف الاعدة من أفواه أهل الصعرفة والضيط والتحقيق. لا من يطون الكتب، وإذا وقع في روايته لحن وتحريف نقبل ايرويه كما صمعه. قال ابن الصلاح: هو قلو في انباع اللقط، والصواب تقريره في الأصل على حاله مع التضبيب عليه، وبيان الصواب في لحاشية، والأولى عند الأداء أن يقرآه على الصواب أولاً، ثم يقول: وقع في روايتها كذا، هذا إذا علم أن شبخه رواه له على الخطأ، أما إن غلب

 $A(YYYYY) = \{Y\}$

الباب السامس: في الأشتات، وقبه فوائد

على ظنه أنه من كتاب نفسه لا من شيخه، فيتحه إلى إصلاحه، كفا في اليل الأماني».

وقال السيوطي تبعاً للنووي: وإذا وقع في روايته الحل أو الحريف الخال ابن سيرين وابن سنجرة. يرويه كما سمعه، والصواب قول الأكترين إنه يروي على الصواب، وأما إصلاحه في الكتاب، فجوَّزَ، معملهم، والصواب نفريره في الأصل على حاله مع التصليب علمه، ربيان الصواب في الحالمية، ثم الأولى عند الإسماع أن يقرأه أولاً على الصواب، ثم يقول. وقع في روايننا أر عند شيخنا أو من طريق فلان كله، وله أن يقرأ ما في الاصل أولاً، ثم يذكر الصواب، وإنما كان الأول أولى كبلا يقوّل على رمول الله يُلِيُهِ ما لم يقل، النهى

ويبناً بانسماح من أرجح شبوخ بلده إساداً وعلماً وشهرة، وديناً وهيره، فؤدا فرع من مهماتهم وسعاع عواليهم، فليرحل إلى سائر البندان على عادة الحفاظ، ولا يرحل قبل ذلك، قال الخطب: فانملصود بالرحلة أمران أحسمما: تحصيل علو السد وقدم السماع، والناس. لقاء المعافظ والساكرة لهم والاستفادة منهم، فإذا كان الأموان موجودين في بلده، ومعدونين في بلده، ومعدونين في برحل، فإذا كان الأموان موجودين في بلده، ومعدونين في برحل، وإذا عزم على الرحلة فلا ينزك أحداً في بلده من الرواة إلا ويكتب عد ما تبسر من الأحاديث، وإن فَنْتُ، فقد قال بعضهم: فَنَيْغُ ووقةً، ولا تُعَيِّمُ شيخاً.

ولا بتعملله الشره والعرص على التساهل في المتحمل، فيجلُ يشيء من شروطه السابقة، فإن شهوة السماع لا تنتهي، وبهمة الطلب لا تنتهي، والمعادن التي لا ينقطع فيلها، وتقدم في أناب المحدث أنه يبعي له الصلاة والنرضي والرحم على موضعها، وأن لا يتساهل في السحاع، ويتبغي أن يستعمل ما يسمعه من أحاديث العبادات، والأداب، ونضائل الأعمال فلاك ركة الحديث وسبب حقطه.

. . . . الجاب السادس في الأشمات، رفيه فواتك .

وقال عمرو بن القيس الملائي: إذا بالغلاء في من الخر فاعمل به ولو مرة ذكر من أحده وقال وكام الإداء أرداء أن تحفظ الحديث فاعمل به وقال إبراهيم من إسماعيل من محمع: كما تستمين على حفظ الحديث بالعمل به وقال أحمد بن حبل: ما كنت حديثا إلا وقد عملت به منى غرّ بي الأن البي يخير المنجم وأعطى أبا فيه ديناراً فاحتجمت وأعطيت الحجام ويتاياً

وينه في تلطالت أيضا أن بعظم شبخه ومن يسمع منه، فللك من إجلال العذب وأسباب الانتماع به، وقد قال المعيرة؛ كما تهاب إيراهيم كما تهاب الأميرة وقال السخاوي: ما رأت أحداً أوفر للمحدثين من يحيى بي معينه وفي المحديث التواضعوا المن تعالمون منه يرجع السهفي وقفه على همو مرضي الله عنه به وعن أبي عبد بن القاسم قال. ما دفقت على أحدث باله فط تعالى: ﴿ وَهُوَ أَنْهُمْ مُعَمَّا عَنْ غَرْمُ إِنَّهُمْ لَكُنْ مَنْ أَلَهُمْ اللهُمُ وَمِعَلَا عَنْ غَرْمُ اللهُمْ اللهُمْ اللهُمُ اللهُمُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُ اللهُمُمُ الل

هفد روى الخليلي في الإرشادا عن أبي بوسف الفاضي قال: سمعت السنف بتولوت من لا يعرف لأستاذه لا يغلج. ويتحرّى وصاء ويحدّر سمعة، ولا يطول عليه يحرّف يضجره بل يقلع بما يحدّل ماه فإن الإصحاء يُشَرّ الأهبام، وللنّبة الأخلاق، ويُحيّل الطباع، وقد كان إسماعيل من أبي خالد من أحسن الناس خلفاً، فقم براتوا به حتى ساء حلقه.

قال الى الصلاح الويخشى على فاعل ذلك أن يُكرمُ من الانتفاع، قال: وروينا هي الزهري أن قال إذا طاق المجلس كان الشيطان بيه نصيب، ويستشيره في أموره، رئيما يتنظل فيه وكيفية التنمام، وعلى الشيخ نصحه في دلك، وبنيمي له إذا ظهر مسماع أن يرشد إليه عيره، فإلا كتمام لؤمّ يقع فيه

⁽۱) أخرج أحمد (۱) (۹، ۱۳۵) ۱۳۵).

⁽¹⁾ سورة الحجرات: الآمة ف

حهمة الطلبية، فيعاف على كالمه علم الانتفاع، وإن من الكه العديون إداءته. ومنشرة وينميد، وقال أمن معين: من بخل بالخدمات، وكام عالى الباس بم يقام، وثالة قال أبو إمحاق بن واهويه

وقال أبن المسارت؛ من يخق بالعلم التلي بثلاث؛ إما أن يموت فيدهب علمه، أو ينسى، أو يتميع المنبطان، وعن ابن عداس مرتوطأ، الإعوائي تناصحوا في العلم، ولا يكم بعضكم معطأ، فإن حياة الوحل في عامه أناتًا من جائدة في مائدة. فإن الحظيف ولا يجرم الكم على من فيس بأهل، أو لا يضل الصواب إذا أرشد إليه، واحم ذلك، وعلى ذلك بحدق ما يهل عن الأنمة من الكتم.

قلت: ومنه إهارة الكند، وقال وكيع الأول موكة المحدوث إجارة الكدن و وهال سعيان اللوزي الدن محل الاعلم النبي وبحدى ثنات الذن بساءا، و الموت ولا يددع مع أو الأحاب كاره، قال السيوطي الوقد فتم اللا تعالى ﴿وَلَا تَعْوَلُ اللّٰمَاتُونَ﴾ وإذا أعاره، فلا ينظن عليه بكتاب إلا تعدر حاحثه، قال الرَّمْزِيّ إياك وقول الكتاب وهو حسبها عن أصحابها، التهي.

وليحقر كل الحقر من أن يصعه الحياة أو الكائر من السعي النام في المحصيل وأخذ العدم صمن دواء في السبب أو مس أو فيرهب لفتا ذكر المخاوى عن مجاهد قال: لا يبال العلم مستحي ولا مسكوه وقال عمر س المخاوى عن مجاهد قال: لا يبال العلم مستحي ولا مسكوه وقال عمر س المختاب المحدد على عمن توها، وهمن هو متله، وعمل هو دوله.

وعن الأصبعي قائلة من لم يحتمل عن التعليم صاعبه بغي في فن المعهل أنداً ويحبر على حقاء شيخه، فترة فوائد محزة لا تمصي، وليعتل بالمهم، ولا يصبح وقته بالاستكتار من الشيوخ لمجرد اسم القنوة، وليكنب وليسمع ما يقع له من نتاب أو حزه يكناه ولا يتخب فرحه احجاج بعد دلاك إلى رواية شيء منه لم يكن فيما التحمه فيدم، وقد قال ابن الممارك ما البخيت علي عالم فط إلا تدمن، وقال ابن مين عداحي الانتخاب يسم.

و السبعي أن يفتصر من الحديث على سماعه وكتبه دون معرفته وفيسه، «بيعرف صحمه وقبعته وقلهه ومعانيه، ولعته وإغرابه، وأسماء وجاله محققاً كل دتك، مقدما "الصحيحين الم سدر أبي داود والبرمذي والسماني وابن حريمة وابن مبدئ نم «السق «كدري» الشهائي، ثم من المسابية والحوامع، فأهم المسابعة «مسه أصده» وأحد العوامع «البرطا»، قاله المبيرطي معا للغوري.

والأوجه عندي في بربيت التحصيل أن يفاج الترمدي، ثم الما داوده. ثم دائسجاري، ثم المستدأ، ثم دائساتي، شم المن مجال، ثم التموطأال. لأن شائب العديث أول ما يحتاج إليه تحقيق المنفاها وأمواع الحدث، ثم دلائفهم، ثم طوق الاستنباط، لم حمع الروابات، ثم أعبيه على الشعاف، ثم التأبد بالأنتر، وهكاء الرئيب وطائف الكتب السدكورة بين.

ون رطيعة الترمدي بيان السناهب وأمراع المعديث، والهصد أمي داود حمام الااق الأندة. ومعطم حواص البخاري طوق الاستثباط، ودأت مسلم جماع الروايات المصرق الكنيرة، وأشار الساني إلى عمل الأحاديث، وصفع ين ماحة الصحاح رائدهاد،، وأكثر في العوطأة الأثار

ولا بد للجمعي حاصه أن يقدم الكموطأة برياية محمد، تم الطحاوي قبل الأمهات السناء كما يشعي للمالكي تقديم السوطأ بروية يجين على الدائد ودم لهائد لا تحفي

قال السيوسي. تم يقرأ سائر الكادب المصنفة في الاحكام، فكادت من حربح وابن أبي عرومه عم من كتب العلل، فعدً الكنب الكثيرة التي لا توجه في هذا الرماد،، ولكن عنفي لا بد من أن يقرأ جزءاً من انقرب الحافظاء، و السياد المعيزان؛ وسيئاً من المجمع البحارات وهذا الكتب متناولة بين الناس ليحصل له يعسوه في الوحال وعرب الحديث.

اقتال المبليوطي أأأء وثبة كاراء محقوظه ووللحث أمان المعرفة فإذ

⁽۱) عمريد الرازي، (۱۹ز۱).

للباب السادس في الأشنات. وفيه فوائك

المهداكرة تعين على دراحه، قال علي بن أبي طالب درصي عنه عنه دا تدكروا هذا النحليث، إلا ألا تعملوا بدرس، وقال ابن مسعود: تذاكروا المحديث فإلى حياته ملاكرته، وقال أبن عاس درصي أنه عنه دا مداكرة العدر سامة خبر من احياء ليلة، وقال أبو سعيد الخدري درضي الله عنه دا مقاكرة الحديث أفضل هي قواء القرآن، وقال الوهري: أفة العلم النميات، وقالة المقاكرة، وليكن حقصه له بالتدويج قبلاً فليلاً، وقال الوهري؛ من طلب المدروجية فاته جملة

ونه أروي على إمام المحدثين محمد من بسماعيل النخاري أنهًا في آداب طالب الجنيث، نجم يه هذا التصورة ذكرة بجمة من المشايخ بأسابيدهم عن الى التَّهَفُر محمد بن احمد بن حالد بن العضل التخاري بقول: بما عزى أبوا العباس الوليد بن إيراهيم بن زيد الهمداني عن فضاء الري ورد مجاري سنة الماده عشوة واللالمانه لتحديد مودة كاللت لينه وليل ألى العضل المعميء النوف بي حوارف، فحملني معلمي أبر إبراهيم إسحاق بن إبراهيم الحتلي إليه، فقال المنا أسأنكاء أن تحمك هذا الصبني على متناوحاتما فقال: عالمي مساعد قال: ا بكنف وألنك فقيعا فطا هذا؟ فال الأني لسا معمان مبدم الرجال تافت لفسي إلى معرفة الحديث وروابة الأحيار ومساههاء فقصدت محمد س إسماعيا. التحاري محاريء صاحب الناورخ والمظور إليه في عدم العديث، وأعلمته مراديء وسألته الإقبال علمي ذلك، فقال لني. به لمع. لا تدخور في أمر إلا بعد معرفه حدوده. والرفوف على مفاصره العلمت: عاقش ـ رحمت الله ـ حمدود ما فصدئك لده ومفاديو ما سأثبك عنه، فقال لي: اعلم أن الرجال لا يصبر محدثا كاملاً في حديثه ١٧ بعد أن تكتب أوبعاً مم أربع، كأربع مم أربع، مثل أربع في أربع، عبد أربع باربع، على أربع عن أربع الأربع، وكال هذه الخرب عيات لا شهر إلا تأريخ هم أرسم. فإذ انتحت أنه تشها هان ممليه اربع... والتلي بأربع. فإذ فيسر على ذلك أكرمه الله تعالى في اللعبة بأربع. وألابه في الاحره بأربع

اقلت أدار فأبر أبي بالرحمك الله بالعا اذفرت من أحوال هدو الرباعيات،

عن قلب فعاف، بشرح كاف، وبيان شاف طلباً قلاجر الوافي. فقال العجاء الأرسة التي يحتاج إلى كتبها هي أحيار الرسول يخلا وشرائعه، والصحاف وتواريحهم مع أسماء رجائهم، والتاسعين وأحوالهم، وسائر الملماء وتواريحهم مع أسماء رجائهم، وكناهم، وأمكنتهم، وأزمنتهم، كالتحميد مع المحتذات والسرسلات، والموقوقات، والمقطوعات، في صغوه وفي إدراكه، المستذات والسرسلات، مله فراغه وعبد شغله، وعبد فقره وعبد غناه، بالمجيال والبحار والبلدان والسراري، على الأحجار والأخراف والمجتود والاكتاف، إلى الوقت الذي يمكنه بقله إلى الأوراق عمن هو موقعه ومين هو منته، وعبر أبه بنيس أبه بحط أبه درن فيره، فوجه الله المرضات، والعمل بنا وافق كتاب الله عز وحل متها، وشرها بن طائبها محيها، والعمل ما والعمل منها وافق كتاب الله عز وحل متها، وشرها بن طائبها مرحيها، والعمل بنا وافق كتاب الله عز وحل متها، وشرها بن طائبها مرحيها، والعمل بنا وافق كتاب الله عز وحل متها،

تم لا تتم له هذه الألباء إلا يأربع، هي من كسب العدد، أعلي معرفة الكتابة، والتعد العلي، أعلي معرفة الكتابة، والتعدد، والتحوث، في من إعطاء الله لعالي، أعلي القدرة، والمحدث، والبحرث، وإلحدث، فيؤا نسب له هذه الأشياء كلها هان عشم أربع، الاهل، والسال، والولد، والوطن، وأبتني بأربع، بشمالة الأعداد، وملاءة الأصدقاد، وقمن الحيلاء، وحدة الطعد،

فؤذا صبر على هذه الصحن أكرمه الله عز وجل في العليا بأربع. بعز الشاعة، ويهيية النفس، ويظف العلم، ويحياه الأبداء وأثابه في الأخرة بأربع: بالشفاعة لمن أراد من إخواله، ويظل العرش يوم لا ظؤ إلا ضله، ويسقي من أراد من حوص بيه أيج ويمجاورة النبين في أعلى عليين في المحلة.

فقد أعلسك با بني مجملاً لجميع ما سمعت من مشايخي، مشرفا في هذا الباب، فأقبل الان ابن ما قصدت إليه أو دغ. فهالني قوله، فسكت منفكرا، وأطرفتُ متأدباء فلما رأى فقك منى فال: وإن لم لُطل حمل هذه سشاق كلها، فعلك بالقلم، ويمكنك تعلمه وألت في بيتك فارً ساكنُ لا

البات لسندس: في الأشتات. وفيه قوالة

تعديج إلى تعد الأسفة ، ورقاء لدمارة والنوب التحدود وهي مع 16 بدرة محمولات وليس تراب التهيا دور تراب التحدث في الأخرود الا عرد نافي من عو المحدث.

عند، للمعت ولك يعلى برمن في طقت الحدث، وأصلت على دراسة العقد ويشك على دراسة العقد ويشك المعتد إلى أن يوت فيد للمقدل ويشك المدي على العقد العلي المدين الما أهله العلى ويشك العقدي الما أهله العلى المعتدى ما أهله العي هذا العقدي بالما أن الهيم المعتدى الما أن العدد المدين الما يوجد عند عيد العدد المدين من ألف العدد عدد عيد عيد المهارك، النهل

أورة الخائظ بن حجر على بحر فيه الأميان والمستعدف في الإخارات، وعارد يسرح أما ه الوجيع فمني فيك، مسهة قولة الأحير في ألف حديثة عدال، ويما لم يذكر أخرها بعض في دئر المحكالة.

ولم ألحصل بعد ثم الند بكار من بمافظ على ذلك الأنا عدد المولد الدس من تتحري في من أبي إلواهيم، ويعلم الحديث لا يستقزم الأحديث السنجيجة، بل يشمل القلمات والمرتبرعات أيضاً، ولا تنك أن الحكيد أفيد من عدم موضوعات الفلس ولحوها، وتدلك لا ملك في أن القفه تمرة الحديث، وولاد حامل حديد اللي من هو أخه عدد بالعل الإ أن الخاط الدم المن، وإنكاره حجة.

رقيد للسط الزاريم أنو الجلوغة الرحمة الداء فتالي العي وصالماء للاعدم أبيل بالتصالف الصمة الله بالوهبي حديرة بأن لكست بعدم اللاعديم، فلأكبر والدي الخر الانتشاء والشطائراء للنعلي أن تنتمل فيها وتعلل بهذا

الفاددة فرابعة ص طريق التحمل

قال القاري، اختلف في القراء على التسخ في سناوي السماع من تمطف أو على دويد، أو فرقعة على ثلاث أدوار و مدمي مالك واصلحات ومعظم أهل الحجار والكوفة والحاري إلى التسوية بنهما، ودهب أبو حيفة وابر ابي فتب إلى ترجيح القراءة على النبخ على السماع من لقطه، وراي عن مالك أبضأ، ودهب جمهور أهل الشرق بي ترسيح السماع على القراءة عميما عال إبن العراقي: هو التصحيح، ولعل وجهه أنه لـ عليه التسلاة والملام لـ كان يقرأ القرآن والحديث على أصحابات النهى

وقال السيوطي ¹⁴¹ المتلفي في مساواتها أي القراءة للسباح من ثانظ الشبح في المرابة ورجحانه عابوة ورجحانها عبيد على ثلاثة الداهات فحكم السباواة عن مالك وأصحانه والبياخة من عليها، الهدينة ومعطا عليه اللحجار والكوفة والخارى وغرجها وحكاه الرامهرمري عن عني والل عبدس وارهني الله عنهم أن ولائه إلى الكراء أبر لكم العسريي عن الشافعي، قال المسوطي: وعندي أن هؤلاء إلى لاكره المساواة في صحح الأحق بها ولا المبوطي: وعندي أن هؤلاء إلى لاكره المساواة في صحح الأحق بها ولا حميل من ألكرها الله الوري: هو المرابة الرحكي ترجع السباح عبيها عن جمهور أهل الشروء أن فالوري: هو الصحح الحكي ترجع أنكره وحكي عن المناب والمرابة عن ملاك، وحكي عن المناب وضاعة والمرابة المرابة عن ملاك، وحكي عن المناب وضاعة والمرابة المحيد الشوري وحماعة فالمهوطي.

مألكم أهل العراق القراط على الشبع، ودروى عن أبي عاصه البيل، وتسمى على أبي عاصه البيل، وتسمى عند المتحدث عرصه الأن القارئ للرف بين الشبع، وقال وكيم الداخلية عرصا قطة وعلى محمد بن سلام، أن أدرك الإدام وأثنا بين أنس والناس بقرويل عليه، ولم يسلع علم الدفاد كنا في المُقط الدُّروا، وإقل الحديد، وجعلول السماع عن فتيع في الطرفة الأراى من الحلفات الكمائية السحمو، والقرابة على الديغ في الطرفة الثانية.

 $A(\mathbb{C}(1/H), \varphi_{\mathcal{A}}) = 0$

الفائده الخابسة

في سن التحمل والأناء

واعتلمت المشابع فيهما، أما من السماع نقال حماعة: بعد تلاثين، وأخرون: بعد عشرين، قال أبو عبد أله الزبيري: يستحب كتب الحديث في العشرين، لأنها محتمع العقل، قال: وأحب أن يشتغل قبلها بحفظ العرأن والعرائض، ونقل هياس: أن أهل الصنعة حددوا أول زمن يصح فيه السماع بحمس سنين، ونسبه غيره للجمهور لرواية البحاري وغيره من حديث محمود بن تربع قال: اعقلت عن النبي بالله مجة مُخْبا في وجهي من تلو وثنا إبن خمس سنين، وأب عبه البخاري! "أن عني يضع مماع الصغيرة.

قال ابن الصلاح: والصواب اعتبار التمييز؛ فإن قهم الخطاب ورُدُ الجواب كان ميزاً صحيح السماح وإن لم يبلغ خمساً، وإلا فلا وإن كان الن خمس فأكثر، ولا يلزم من عفل محمود المجة في هذه السن أن تميز غيره مثل تمييره، بل قد بنقص، وقد يزيد، قال الشارح في اللمهج، هذا هو التحيز، والمذهب الصحيح، انتهى، كذا في الله الأماني».

قال الحافظ "أن أشار البخاري بهذه الترجمة إلى اختلاف وقع بين أحمد بن حتى ويجي بن معين، رواه العطيب في الكفاية، أن يحيى قال: أني سن التحسن خمس فشرة سنة لكول إبن قسر ـ رضي الله عنه ـ رُدِّ يوم أحد إد لم يبلغها، فيلغ دلك أحمد ـ رضي الله عنه ـ فقال: بل إذا عقل ما يسمع، وإنمة قصة ابن عمر ـ رضي الله عنه ـ في القتال، ثم أورد الخطيب أشياء منه حفظها جمع من الصحابة ومن بعدهم وحلترا يها بعد دلك وقبلت غنهم، وهذا هو المعتبد، وما قاله ابن معين إن أراد به تحليد ابتداء لصلب بنضه فموجه، وإن أواد به ره حديث من سمع اتفاقاً أو اعتبى به فسمع وهو

⁽۱) أحرجه البخاري (۷۷) (۱۲/۱)

⁽٢) القبع التأرية (١/٥/١٥). (٢)

الباب الساوس: في الأشتان: وفيه مواند.

اصعبر فلاء وقد نفو ابن عبد أنبر الانفاق علمي فنول عبدا النهيي.

رحكن السنوطي " عن القاضي عناص الله أولى الصيدة حدور أول رمن علم فيه السدع للصغير بميس سين، ونبية غيره للجمهور، وعال اس الفسلان العالى هذا استقر العمل بين أمل العديث، فيكتبون لابن حميل قصاصا المسلم والديم يبلغ خمياً الحصرا أو الأحضوم، والقنوات اعتبار المدين الا وردي بن عاروي وأحمد بي الماوير، وردي بحوه يعني اعتبار السبير عن أولين بن عاروي وأحمد بي حال.

وأد من الإسماح، فقال ابن حلاد إذا باع الخصيبي فيحسن أن يتحدي فيه الإسماح، فقال ابني حلاد إذا باع الخصيبي فيحسن أن يتحدي فيه الاسماعة، لأثبا أنهاء الكهدلة، وفها محمع الاشد، قال: ولا يكر عبد الارسواء معتهى الكمال، وأذكر دفيل مفاسى عاصره أفال، كا أن السلف فمن تعدم من لم يته إلى مده السي وتشر من المحتدي ولعلم ما لا يحصى، فعمر أم عند العزير، وسعيد بن حبير، والمحمى وحسل مالك أنتاس وهو أبن ليه، وعشرين، وقيل الن سع مشاة سنه والناس متو فرون وشيرخه أحياه، ويبعد، والزهري، والمع وديرهم، وكذلك المنابعي وأنمة من المتنادين والمناحرين، وقد حيث بنا وهو أن لهذا عشرة، وحدث البخاري، ما في دجهة شعرة، أحلم حواد

قال الن الصلاح: ما قاله ابن حلاة للحلة في من يؤخذ عله المحتبت المعرد الإساء من عبر براغه في العلم، قال اللووي الصحيح أنه على احتلج إلى ما عبده بنش له في أي مل قاله ومبيعي أن يسبت على التحديث إذا خشى التخليط بهرم أو خرف أو عمي، ويحتلف ذلك باختلاف الناس، ومسطم من خلاد الصابيرة والتعابيج والدائر وتلاوة القرآن أربى وما باله الدورقي، قلب وتعام ذلك في ذلك الحديث.

⁽۱۱) - فقر بالدر فراوس» (۱۱) ۱۹۹۵ (۱

الباب المنادس في الأشتاب، وقب فواند

فقائده التماديية

فيما فالد الشيخ أبو عمرو بن الصلاح

الاعتبار قبل إبات ما يوي الدلا المنصود بها في مصرباً وكتبر سيالا الاعتبار قبل إبات ما يوي الدلا الاعتبار قبل سيالا كان ما يوي الدلا وهو إنبات سها على سيح لا يدي ما ليويد وإنما ليبلح لا تعتبار في سومه وإنما المعتبرد بها إنفاء سلسية الإستاد التي حصد انها ها الأما والاها العالم وأنما لا ما وإلاها الله وأنما لا وإلاها الله وأنما لا والما الله والمناط أن ينفاه من المبلح مسئل وأشاده أن ينفاه من المبل من أراد الا متماح بمايت من المبلح مسئله مواه وإنها المناط والمناط أن المناط الله والما الله بالله معال الله بالله معال الله الله الله المناط ا

اللائدة السابعة فيما قال البحرائي:

لا تقبل ورقاع من عرف التنافي في تسلح الحدث أو بسماعه، كمن هاو خالة السماع أو تساعل عن بال سعل أو بحدث لا من أصل صحيح، أم بني عرف بشول التلقيل في الحاسف، أن تكثره الشهر في رواماته، إذا تم يحدث من أسل مصحح، أم قفرة الشواد والمساكبر في حقيقه ، حكى السوطي عن الأمام مالك أنه عال: والبرخاء العلم من أربعه، تقدم بيات فلك في سرافة العلم من فقت الأول

الباب السابع في عذة أصول لا بد من معرفتها لطالب الحديث

سها ما قاله المشابح الإنه بعكم تتحقيد المراحة إذا تاقد السالم بالشيول الرائد المسالكان الله بالشيول الرائد مي الاستفار الألف الشيول الرائد على الاستفار الألف المناف حكى عن النواسي أن البغاري صحح حابث السعر العالم الطهور مئوما وأحل العديد عندي صحيح الأرائد للا المسجود حلى إسلاما أكل العديد عندي صحيح الأرائد للاستفاد المعالم المناف النواس على النواس الله المناف الرائد الرائد عناهم الاعلماء وإجماع الدين المناف الم

وقال الاستاد الله وسحاق الاصفرانيني، بعرف فينجا المعلن إذا الشهر عبد أثمة التحديث يغير لكبر المهم، أوقال بالنواء أمن فرزك وإراد لأن فني ثالث المدلك أدبي الوقة ربع العشر، وفي مراني ورغيه خالله فراهياه.

وقال الوائد تلحمن من العظام في التسايد المعارف على موطا منتكا. قدرمام النقاء علمة العديث إلحا لم يكن في سنده كذاب بالموقفة القامن كتاب العدر ولمص عبول لتدريف عجمله ذاك على عوله والعمل به.

قال السيوسي في السويرة؛ وقال أن الفولي في أشرح الترمدي، ومن أصول الإمام حالك الرمسي الله عرب أن شهرة اللحديث بالمدينة لذي عن صحة منذه النفي

 $^{(3.89 \}pm 0.0)$

 ⁽³⁾ مشرز الأحرب أماميك بالقهوري الدر (32)

البات النبيع أأني عبد أنسوي لا بدامن معرضها لطالب الحديث

ينها ما قالد السيوطي [1]. قد يعرض المنظول ما يحمله الدلاء كأن ينشأ على إهراء حديث عوبية، ويحرح مسلم از عبره حديث فشهرا أو مد وجرات ترجمه بكونها أصح الأسانيد، ولا يعدح فلك فيما تعلم، لأن دلك باعديم الإجمال، قال الركشي (ويل هيما يعلم أن ترجيح شاب المخاري على مسلم عد المراد به رجيح الحملة على الجداء لا تن فيه ص الحديثة على تن فرد من أحلات الإحر

وبيها أما قال السعداني في والقراطع) أن الفيحيع لا يعوف برزاة الثمان فعلى أسد يدف بالتهيم والتعوف وكده المسلم والمدائرة وقال لمبح ولاسلام النفة من النداط تجاه معلدلاه لأن الاطلاح على قال إما يحفل بما ذفر من النهيم والمدائرة وعيرهما وقاله السرطي، وقال الشأ أشرط أن حيفة لفيحة الحديث فقد الراوى، قال شبح الإسلام: والمعاهر أن قال الما يسيم عد الميون

وقال السيوشي "" تبعا لسووى: قالهم: هذا حديث حسن الإساد او فيحدد دون فولهم حيس أو صعيح، لأنه قد يضح أو تحسن الإساد لنه وحاله دون الدورة للشود أو طف النهي، قال البورى اوسمى البرملي الربح عالمة فال العالمي، فإن اراد اله عالم في العين الحينة فستجع وأو في فتحته قلاء لأن في الصحيح احاديث كان أو مستوخه، النهيء فعلم أن غول المدنت ضعيعا لا يوجب العمل، في تحسن السح، وقد تكون شالا ومثلا، فيجود كون الوراة لله حدال لا يوجب العمل عليمية.

ومنها أما تلك الشووي وتبعد السنومي إن الحدن في مدر الختر المعارث، لأن قالب الاحتديث لا يلغ ربة الصحح، ويقبله أكد العلماء، وإن كان بعض أهل المعارث تنفذ، فرز بكل عله فادعة كابت أم لام تعا

 $[\]mathcal{H}^{1}(\mathbb{R}^{n+1}) = \mathcal{L}^{1}(\mathbb{R}^{n+1}) \times \mathcal{H}^{1}(\mathbb{R}^{n+1})$

ومراسي فالإرابي فالأعلالات

روي عن أبن أبي حائم أنه قال: سألت أبي عن حديث فقال: إسناده حبحيح، فقلت: يُحنج به؟ فقال: لاء واستعمله يعني عمل به حامة القفهاء.

وصنها: ما قالم السيوطي "أنها للنووي اإذا روى بعض الثقات الضابطين الحابث موسلاً وبعضهم صفلاً، أو بعضهم موقوفاً وبعضهم مرفوعاً، أو بعضهم موقوفاً وبعضهم مرفوعاً، أو وصله هو أو رفعه في وقت أخر، فاتصحيح عند أهل الحديث والقفه والأصول أن الحكم لمن وصله أو رفعه، سواء كان المخالف قه مثله في الحفظ والإنقان أو أكثر منه، لأن ذلك يعني الرفع والوصل ـ زيادة ثقة، وهي متبولة.

ومنهم من قال: النحكم لمن أرسته أو وقفه، قال الخطيب: هو قول أكثر المحدثين، وعن بعضهم: الحكم للأكثر، وعن بعضهم اللحكم للأحفظ، وقال الماوردي: لا تعارض بين ما ورد مرقوعاً مره، وموقوفاً أخرى، لأنه قد يكون روا، وأنني به انتهى.

ومنها: ما في افرة الدين؟ أحرف العدالة بنتصبص عدلين عليها أو بالإضافة (١٠٠٠)، ومن المتهرت عدالته بين أهل النقل وغيرهم من العلماء وشاخ الثناء عليه كفي، كمالك والسعبانين والأوزاعي والشاقعي وأحدد وأشباعهم، وقال أين عبد البر؛ كل حاص علم معروف بالعناية به معمول على العنائة أبداً حتى ينبن جرحه، وهذا غير موضي، ويقبل التعنيل من غير ذكر سببه، ولا يقبل الجرح إلا منسوأ لاعتلاف الناس في موجه، قال البدر بن حماعة؛ عنا العجرح الدختار فهمة ويه قال الشاهي، انتهى.

وسنها: نكنة لطيفة تفيد معرفتها لطالب الحديث. وتزيل كثيراً من الإشكالات الواردة على أنمة الحديث والفقه في إيرادهم بعض الروايات

١١) المستر السائل (١/ ١٣٣٥).

⁽٢) أحكمًا في الأصل، والطاهر البالاستفاصة (الطرانية الراوي). (٢٠١٤).

البات السابع. في عدة أصول لا بد من معرفتها تطالب العديث

المنتكلمة في كتبهم، وكذا استدلائهم بأمنال عدا الروايات، وهي أن أنها الحدوث كالدخاري ومسلم وغيرهما من أنمة الدقة والجديث، وهم أنها الجرح والتعديل مقداود في الفن، لا يورد علهم للمعين معاصريهم، أو من هو دريهم الأحديث الإمامين اليماسين: أبي حنيه ومائك، وإذ كل من حاء للمدهما من أنمة الفله أو الحديث عيال عليهما، وعلى تلاميدهما، ولو يزائوا يستعيدون منهم وينبعون أقارهم، عمل الظواهم أن الروايات التي جبارت منكلمه بعد مضي الدعور لا يلزم الاتكود صعيفة في عصرهما، قدلك تنزعها من أنهة الحديث، كالمخاري ومسلم،

ولمنا قال التووي في النوح فسلم "": عالم عاليون فسلما لـ رحمه الله لـ بروانته في الصحيحة عن حجاجه في الشخصاء، ولا على عليه في ذلك، بل حواله في أوجب ذكرها أبو عمول بن الصلاح، فلها: أن يكون ضعيفا عند خيره نقه عمده ومنها! أن يكون فسعف الضعيف الذي العنج به طرأ الهاد انحذه فد بالخلاط حدث عليه غير فلاح فيها رواه فيل، النهي ملخصا.

وقال الحافظ في استدمه المنح¹⁷¹ معا ذكر ما أورد عال البخاري: والحوات عنه على سيل الإجبال أن تقول: لا ريب في تقليم البحاري، ثم مسلم على أهل عصوصا، ومن يعده من أشاة علما الفن في معرفة الصحيح والمعال ، فإنهم لا يختلفون في أن علي من السليلي كان أعلى أقرائه بعمل الحديث، وعنه أحد البحاري ذلك أحى كان يقول: أما استصعرت لفنني حد أحد (لا عند على بن المديني)، ومع ذلك فكان على أن المديني إن يلعم ذلك عن البحاري يقول: دعوا توقه، فإنه ما رأى مثل تصدره وريي عن السخرت الله تعالى.

⁽f) (f)

 $⁽r_1v_{pa})$ (r)

وعن مسلم يقول: عرضت كتابي هذا على أبي ررعة الرازي، فكل ما أشار أن له عنه مركاه، فإداعرف وتفرر أمهما لا بخرجان من الحديث إلا ما لا علة له، أو له علة إلا أمها عبر مؤلرة عندهما، فيتقدير توجيه كلام من النظاء عليهما يكون فرك معارضاً لتسجيحها، ولا ربب في نقديمهما في ذلك على غيرهما، فينذفم (لاعتراض من حيث الحملة، النهني.

وكذا أجاب منهما السيوغي في التدويب (١٠٥٠ وأنت سبير بأن الإمامين الهمامين لما حيفة ومالكا صاحب الكتاب مقدّمان على البخاري ومسمع في هذا السعني، فإن أما حيفة بارضي الله عنه باقال ابن معين! كان ثقة لا يحدث بالحديث إلا بما بحقظه، ولا يحدث بما لا محقظه وعن ابن المادك قال: ثولا أن الله أعالتي بأبي حقيقة وسقيان كنث كسائر التاس، كنا في الهادي الحافظة.

وقال الدهبي في الذكرة المخاطة. كان إماماً ورعاً عالماً عاملاً منعيداً كبير الشال، وقد أفرد المحافظ ابن حجر والقهبي منافعة في أجزاء مفردة، واستنال النومذي في الوحال بقوله، وقال الإمام الشاقعي - رضي علا عنه منا الناس في انفقه عبال على أبي حنيفة. وأما الإمام مالك وما أدراك ما مالك فسنده أصبح الأمانيد عبد المحدثين، وقال علي بن المعديني عن ابن عيبغة: بأ كان أشد انتقاد بالك للرجال، وأعامهم بشأبهم، وقال علي: لا أعلم مالك نرك إبسال إلا إنساناً في حديث شيء، وكان وهرب لا يعلل بمالك أحداً. وقين ابن عيبغة قال: نشيح أثار حالك ومنظى إلى الشبح، وإلا بوكناه وقيم وقال من عيبغة قال: نشيح أثار حالك ومنظى إلى الشبح، وإلا بوكناه وقيم تضيف الرويات عمن بعدهما، على أن المعروف عند أنمة أهل الص أن عهل المجتهد على الحديث تصحيح له

قال الهديواني في اكتب الغية؛ الذي ذكر فيه أدنة جملة الأنمة: ولم أدر أحاديث إلى من خرجها من الأنبة، لأبي ما ذكرت فيه إلا ما استدل به

⁽¹¹⁾ الفظر: •نقربب الراوي• (PaYI).

الأثمة السختهدون لسناهيهم. وكفيا صبحة لدلك الحديث استالاتي مجهد ما. وقال أيصا في موضع الحرد فإنه أولا ما صح مددم ما استدل ما، ولا يماح لهم تحريح عبود من المحلنين والمجهدين من مريق ووايتهم. انتهى

ولمعا نزى أن الإمام التنافعي رعبوه اللين فالوا بضعف الدرس جعلوه حجة بموافقة قول صحابي أو فتوى العلمات كيد تلفع في سان السرس، وأنصأ تقدم ما صوح به أهل الأصول من أن إماماً من الأثمة إذا قال: حرّامي المئة من قلاد وملاد، فهو حجة لمورفهم في المدعب

والحملة أن عمل أحد من الأنبة المعروبين على حدث يكفي لتصحيح الحديث سبع الموافقية ومقديه، بل مو فوق تصحيح المعدلين كما لا يخفى على من أد حيره بالفواء وإلما قال الأعمش الحديث بتداوله الطفهاء حير من حدث بتداوله الشيوح، ولام إسمال أصمد في حضوره مجلس الشافعي، وتركه محسل سفيان بن عيسة، فقال له أحمد، المكتب، فإن قال حدث بعلو أحدة مرود، ولا يصدله وإن فاتك مقل هذا الفتى أنحاف أن لا تجدد، حكمة السوطي في التدريب،

وصها انفرير أبن افاده معض مناسعي أن أدام الله علوه لا يعتبر به هذه المملدة وإن جاء معض معاب في الأوراق المنتفدة بيو صع شفيء التن ملاية فكلامه ذكرناه سود التعسر في الفاطء، فقال، اعلم أن المشهور على أسده أمداء أن صحيح الدعاري أصبح الكنف بعد كتاب بقد، وهذا صار كالمجمع عليه فينا يسهم، فإذا عبل أحد الأنفة بحديث حالف طاهره حديث البقاري للرح المخالفة بن المدهور وبي هذا العمل، محموض للحمدية فإنهم منهمود بهذه أكثر من غيرهو، علهذا تحتاج المقولة الدشهرة المنتفية فإنهم منهمود بهذه أكثر من غيرهو، علهذا تحتاج المقولة الدشهرة

وأيصا فد منهر عبد المعجداين البناء على المفولة المشهراة بالر

 ⁽¹⁾ السراف مشيئة الشيخ الديد صد الشعرف، يتمم حمطاهر الملوم، بورانه برست.
 (2) العرادي:

أقدام المستحد لبعث أصحها ما انتقى عليه الشيخال، ثم ما أخرجه البخاري ونفيه الدرجة والمراد البخاري الرموا الماسل البخاري وندرا البخاري الرموا الماسل ما لا يترجد وقد نكام صاحب اقتح الفاليرة في هذا البقام في الحديث من البحاري، لكن البقام معد في حقاوه وطريق الإيماح أن يين أن المراه يكونه أصح الكتب أن مصيفه في هذا الكتاب المدرط في علمة المحديث ما في يقترط غيره من المحدثين؛ وضاده فيها وإن حالفه بعض اللامرة في هذا الاشراط كسيلم على ما لا يختى على العارض، ومحده أن الكتاب من حيث المحدود، وليس سعده أن كل حديث ما يو هره من الكتب كنا يهدوا.

وهذا لا ينامي أن بعني تحديث حدق حديثاً مما في البخاري، فإن القرق بين أحكام الكل الافرائي، فإن القرق بين أحكام الكل الافرائي والسحموعي مما لا تخفي على الباقف، فرب موضع يميح الحكم على الثان الأمرادي ولا تصبح على المحموعي، ودب موضع بالملكس، كما يقال: كن إنسان يشبعه هذا الرفيف، فيهم بي أويد أن عقا القرد من الرفيف يشبع محموع أفرد الإنسان فلا يسبح، وإن أريد أنه يشبع واحداً من أفراد الإنسان أي هرد كان فهم مناوح لا محالة، ومثال العكس، كل إنسان تحسل هذا الحجر التخصوص، إلى جرد ثلاث من الإطلاق،

والطريق الخالي. أنه لا يخمى أن في صحيح التحاري من الأحاديث ما هو صحيح بالاتفاق، وصعاف بالانفاق، ومحنه، فيها، حتى إن البحاري ـ رحيه ان بالعملة صوع⁶⁰⁰ في الكتاب بالنسة معص الأحاديث أنه لا يصح

⁽¹⁾ إن قرار أيساري: ما أوسيت في كتاب الجامع إلا ما اللح محدول على ما وضع الخداب الإسارية ما أوضع الخداب الإسارية أن المعجودة وإن المحدود والآثار السوتوفة على العجامة العرب بعد يعلم والآثار السوتوفة على العجامة العرب بعد يعلم بوالد والأحدوم بصحة فيستني معا يستكم بوالد العقم وإن كان إيرام أنها في أن أثارة الصحيح مشعرة بصحة أسله ما الظار وبياء الشعرة (1972) والان ع أن كتام شيخها يتعلق سنا حد في سواحم من الآثار والمعتمان على الأثار العرب الأثار المعتمان عنا حد في سواحم من الآثار والمعتمان على المراكلات المافق المعتمان المافق المحتمد المنافق المحتمد المنافق المعتمان المحتمد المنافق المحتمد ال

الناب السابع: هي عالة أصوار لا بد من معرفتها لطالب الجديث

فكت بدَّعي كل حدث مما في البخاري أصح مما في غيره من الكنت؟ و: * محالة بصطر إلى التخصيص بعض الأحادث التي لينت في الراجي.

رفاء لاتلم الدارفطني على أحاديث البخاري حديثا حديثا واعبرض على قدير من أحاديثه وإد أحاب عن أقبرها صاحب الدح الدري هي مقدمه الصحيح¹⁰⁴ لكن اضطر إلى الاعراف لكول بعض أحاديثه صعطاء وألصف وإذ كاد بارحمه الفاد مولعاً بصحيح أحاديثه.

النفرن الثالث العد مسلم أصحبة العادية أن الدور على حديث عبرة لا ينافي أصحبه فقد مرحد في الدوق ما يعرف به القائل ويصعل المعضول فاصلا على أفصل، وبطائرة في الشريعة عبر قديم، كما أن الفياس طبيء لكن ما كان يعلق مصوصة فهو قطعي، وكذا فير الواحد طبي، لكن المعمول بالموامن فد يكون فطعيا، صرح به الناسخ صاحب افيح النارية في النار التحدا في حديث تعويل فئة الهل مدد.

وكمًا لا يختلى على من نظر في كتاب التحديث أن أهل الحديث يصوحون بتنجة حابث مع كان العمل على خلافة إنسانا، فهذا البراء للي الما أن فاحدا الحديث الحديث الحديث المنافقة، بن نشأ أمان من طعيفاه، كتا إذا هذا الحديث الصحيح مسوحاً، فهذا تسل في خلاف أن المعل هينا محقق بخلاف طيسوخ مع كونة صحيحا إجماعا، في سأحدا أن البحاري اصح الأحاديث، فكن في السيسوع والعمل بذلافيلا محادة، فقد الحل الإشكال، وذاك الأدباد،

والطريق الرابع؛ أن الحكم نصحة التعديث إليه؛ يكون بالاحتياق لا بالقطع اليمكن لذ يعالف الحيادة احتياد غداء في تصعيع الاسادت كريا هو التساهد فيما بين العلمات فرب حديث ضعيف عبد واحد من السعدتين، وهو ضعيع عبد بيرة، النهى بلفط الشريف

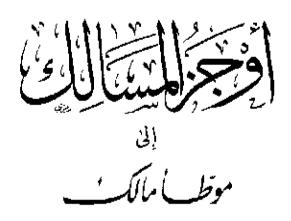
⁽۱۱۰ أي: المنهمة شاح التسميع في

وهذا أخر ما أردت ذكره في هذه المندمة المترافة عبوبنا وغفر نتوبيا ب ونه شفارً للعبوب، وغفارً للفانوب، والمحمد له رب العالمين أولاً والخرأ، والصلاة والسلام على سبّاد المرسمين دائماً، وسرماءً، وعلى أنه وأساعه أخاً أنباً.

محمد زائرها 12 ربيع الثاني سنة ١٣١٨هـ وزيد مه معمل الزيادات عند الطبعة الثانية سنة ١٣٨٤هـ

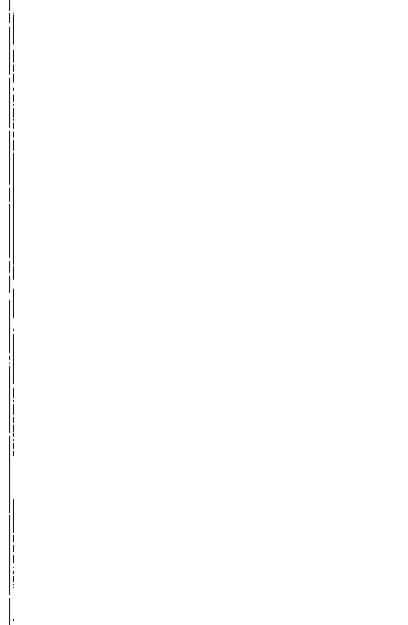
格 热 糖

قد تحت _ بعون التم وتوفيق _ مقدمة ،أوجز المشالك، ويليها الأوجر المسالك، مُفتيحاً بال وقوت الصلاة. أمساله _ حلّت قدرته _ أن ينفلُ بإغابه، ويُولُفنا إلى طُلغتِه، إنّه وليّ ذلك



ستالية اَلإِمَام الْمُحَادِثَ مُحَمَّرُ *رَكِي* الْكالمُرْهِلُوكِي **لمرنِي** المؤقف قد مهدد

اعتىٰ بدُوعَانَّىٰ عَلَيْهُ الأستاذ الدكتورتفي الدَيلِ لندوي



بسم الله الوجمل تداميم (معمل الأدول ماراة أجله إدارة العدد الشاء

(١) كتاب وقوت الصلاة

(1) بات وقوت العملاء

الله الله الفرحين الرحيم إبدأ المصنف روضي الله عنه كنايه بالتسمية متصراً عليها وكما هو عادة أكثر المهمدتين بالبون كناية السهد والشهاداته مع ورود الروايات فيهما، لما أنه ليس في أحد منهما التقييد بالكناية، مع ما في الروايات من المقال على فواحد المحدثين، وقبل اقتلاء بنزول القرآن إذ أول ما نزل القرآة أو تأسياً بكنب البي منه في المعولاء أو بكنيه في في القضايا، ومن المعنوم أن كتب الحديث كلها جمع لقضايا، في ني العبادات والمعاملات وعبرها، ويمكن الاعتفار عنه بأن هذا التاليف لم يكن عند المصنف في امر ذي مال كما هو مسهور عند منابخ الدرس في أمنال هذا المحل.

الماكا بالدر بقوت عدائة

الوقوت حمم تشرق⁽¹⁾ لوقت، كندر وبدور، وهكذا في أكثر الروابات، وفي روابة ابن بكبر أوقات الصلاة بجمع التلك، ورجع هذه الروابة بأن الصلاة خمسة، تهي أنسب يجمع التلة، ووجه الأولى بأنها لتكررها كل يوم نزلت بسزلة الكثير، أو لأنها باعتار أصل الفرضية والأجر خمسول، أو بأن كل وقت بشمل للانة أوقات: وقت استحباب وجواز وقصاء، أو يقال، إنه

 ⁽¹¹⁾ قال ابن العربي: كذا فعل هو [الإمام مالك] رضي الله عنه، عليه أدخل عجد الترجية ثلاث عشر وفتاً: وكل وقت منها بشرد عن صاحبه محكم وبغايره من وحع (البس) (١٩١/١)

ضاع استعمال أحد الجمعين محل الأخراء أو يقال: إن الفرق بين المصمين في الغارة دول السنآ عند بعض المحققين

والصلاة سميت بها ما على قول الجمهور الأنها بمعنى الرحمة، ولذا سميت بها صلاة الحمازة مع أنه ليس فيها ركاع ولا سجود، وقيل: من الصلوبي، وهما عرقان في الردف، يتحيان في الصلاة، روي ذلك عن المبرد وغيره، قالة الباجي (11).

وقلم هذا الناب على سائر أنواب الكتاب، لأنّ الصلاء أم العيادات. والوقت أصل في وحوب الصلاف فإذا دخل الوقت وجلت الصلاة، فيحب الوضوء وغيره

مم الاحتلاف بنهم في أن سبب الوحوب جميع الوقت، كما قال به أكثر المالكة، أو أوله كما قاله التنافعية أو أخره ـ مسائل الأصول ـ فارجع إليه.

العمل، يسبغي لمد أن مقام شبيناً من احتلاف العلماء في تحديد مواقبت العملاة لهيد بصيرة على الروابات الآنية في الدب فأقول - وبالله الترفيق:

إن العسماء انقفوا على أن المثداء وقت الطهر من الروال، ولا حلاف في ذلك لمن للملاً بعد قال الورقاني²³¹ حلها ما استفر عليه الإحماع، وكان فيه خلاف قديم عن يعض الصحابة أنه جواز الظهر قبل فروال، وعن أحمد وإسحاق مثله في الجمعه، التهي. وكذا نقل عليه الإجماع ابن عبد البر⁹³ وصاحب التيفيي⁹⁰

⁽١) الهو الأستعراء (١/١٤).

وال) . فشوح الإرفامية (١٩١/١).

^(*) تشر ۱۹۷۰مهکار۱۹۲۹ (۱۹۰

⁽و) - «فينتي» (٦/٥).

و ما انتهاء رقت الطهر، أذان مثلك وطائعة الله بلاحل وقت العصر بدعير ظل الشيء متلف ولا يخرج وقت الطهر، وقالوا البغى بعد ذلك فعر أربع الإعادة عمالج تنظهر والعصر، فصلاله حابه الصلاة والسلام في الموم الدين حين حيار طل كر شيء متله، وقد صلى العصر في البوم الارك في المنت الموقف وقال الجمهار، ألا أشتر لك، وإلا عاصلة يسهما الوقال وعصر الشافعة وداود بالفافية بسهما أذني فاصلة، وأذ برداية مسلم مرفوعاً أووف، الصهر الدين يعمل العصر الرائد المنافعة المالية العصر العصر الرائد اللهم الحيار المالية المالية المنافعة المنافعة العلم العصر العصر الرائد المنافعة المنافعة العالم المنافعة العلم العالم الرائد المنافعة المنافعة العلم العالم الرائد المنافعة العلم العالم المنافعة العلم المنافعة المنافعة العلم المنافعة ا

تم قال الحديور وصاحبا ألي حدقة ـ وصي الله عنه ١٠ إنه يحرح وقت الطهر بمصور قال كل شيء منذه مندها وقت العصرة وهو رواية عن الإدم الاعظم ألي حليقه، وطاهر الرواية على الإدم أنه لا لخرج وقت الطهر، ولا الدخل وقت العصر إلا ينصير ظل قل نبيء متليد، وتسم البحث فيه من محد.

وأما أول وقت العصر فعلى الخلاف المدكور في احر وقت الظهر . والمعاصل أن مناك الخلوب الظهر . الأولى: أن بين الوقتين الشواكا عبد معلى المالكية ولا اشتراك ولا عاصلة عبد الجمهور ، والثاني: أن النقل الوقت في الخهر إلى العصر بافسل قبل قال به الحمهورة أو بالبشين كما هذا المشهور عن الإمام الي حسمة الوصل الله عنه با وأن أخر وقت العصر فعل الله المناس، وقبل إلى الاصفرارة وحمهور الأنمة على أنه إلى العصر فعل المناس،

وأول السيعوب مجلع عمل منه من العروب والفتل حدوم الاجعاع الن عماد المير وصاحب عمل ممياه واصداعت وأندي عمله النعاء الملائة وم قال العاملة قما عن الملامضية. عمر عروب المشعل، وهو أحد قولي الشاععي ومالك دارصني الله

⁽¹¹⁾ أخرجه مستم (100،400 فم تعبيب (1944).

الدران حقطتي بحين من بنجيل اللهزي.

حنه - مع الاختلاف فيما بينهم في الشفق، كما سينجي، وقالا في تولهها الثاني: لا وقت له إلا وقت واحد، قاله الباحي، وهو أن يتطفر، ويصمي ثلاث وكعات.

وأجمعوا على أن أول وقت العشاء مغيب الشفق، وأما أخر وفتها فقيل: ثلث القيل، وروي ذلك عن الشافعي ومالك ـ رصي الله عنه ـ قاله الباحي، وقبل: تصف الخيل، وروي عنهما أيضاً، وفيل: إلى طاوع العجر، ومه قالمت الحنفية، وكذا قال في الملمغني». إن وقت الاحتيار إلى نلث القيل، ووقت الضرورة إلى طفوع العجر الثاني⁽¹⁾.

وأجسعوا على أن أول وقت الصبح طلوع الفجر الثاني، وأخر وفتها قبل: إلى الإسفار، وروي ذلك عن سائك والشامعي، وقبل: إلى طلوع الشمس، وعليه الحماءة حتى غل الإسم الطحاري الإجماع عليه الملخص من البلال ⁽¹¹ وغيره. هذا إجمال ما قانوا في تحديد الأوقات، وسيأتي الكلام على الدلائل في محله.

^{. (3) .} انظر . اللمعني (۲۷٫۷۲۱) و اعتداءً القاري (۲۸٫۱۵ هـ من ۲ ـ ۵۱ فروسخ القدير ((۵ (۱۵۵) اورلشوخ الكير (۱۵ ـ ۱۷۷) اولامم القاري ((۲) (۱۰) .

⁽٢) انظر مذل المجهود (٣/ ١٩٨ - ١٩٨).

⁽٣) في للحة زاحدنا

$(x,y) = (x,Y) \operatorname{dim} (x,y) + (x,y) \operatorname{dist} (x,y) + (x,y) \operatorname{dist}$

يحفى، فيكتبون من حدثنا تما ـ بالثاه السئت والمون والألف ـ ورسما حققوا المثلثة، ويقتصرون بالنون والألف، وربما يكنبون اهماء بالندال قبل باء اهم.

قال العواقي. ويكتبون من أخبرن الآناء زاد الن الصلاح فيها لأرت، وزاد الجوري به الناه و الرباء النهي، فالع الفاري

نقت. والدرق بين التحديث والإخبار من مسائل أصول الحديث، والكلام ف طويل وتقدم ليذً منه في مقدمة هذا التعلق فارجع إليه.

قال يحيى أخبرة إمام در الهجرة المساح الاصبحي - رضي الله مد القامت المستحي - رضي الله مد القامت المستحي - رضي الله مد القامت المستحيد المس

قال الذهبي في الميزان (¹⁷) السابط المستقد كان بدلس في النادر، وقد منة (12هـ، وقبل النية (12هـ وقبل) سنة (12هـ وتوفي في ومضاف سنة (178هـ وقبل النية (178 رقبل) سنة (178، ودفن بغرية (شفت) من أطراف الشام، وقد في الموطأة (178، حديثاً مراوعاً، فأنه الزرقاني⁽⁷⁸:

العام الما الما الما المن مووان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن

 ⁽⁴⁾ ميران الاعتدان (٤/٤) وانشر اسمر أعلام البلاءة (١٥٠ ٢٣٦).

⁽¹⁾ مشوح افرزقانی الع اصو ۱۱ - ۱۹۲

احمد الصائرة لوقاء فللحل غالجا غروة بل الزنبور فأخرد المهدرات

عبد شمس الفرشي الأموي مو حفص أمير السؤمتين. ولي إمرة المدينة الولد. وكان مع سليمان بن عبد الملك كالوزير، وولي الخلافة بعده، فأمد من الخلفاء المرشندن، توفي مديمان في صعر سنة 94هـ، واستحافه بوم مات، توفي عي رجمت سنة 141هـ، وله أربعون سنة، ومدة محلافته سنان وقصف.

الحرد عن وقد المسلحي، كما بدل عديه رواية البيت عند المخاري قاله المحافظ (الصلحة) أي صلاء المعسر، كما نص عديه في رواية البخاري وأبي دود. وقد استنهد عربة ابينا حباني من رواية عددة في صلاة العصر (يوما) في أيام امارته على المعلية في رمان الحقاح والوليد بن عبد المنك، قاله ابن عبد البر وعيره، وفي لعظ البوم) إشارة إلى أنه ثم بكي عادته، وإذ كان غو أنية معرومين بالمناحجير في السلاة. بل في سباق أبي دود بلقظ أكدن فاعداً على المسلمين الفاحل المسلمين الفاحل عليه المسلمين الفاحل المسلمين الفاحل عليه المسلمين الفاحل عليه أن علي المسلمين الفاحل عليه أن علي المسلمين الفاحل عليه أن علي المحيدة المعروف عليه المسلمين الفاحل عليه عليه أن عليه المعروف وعروف المسلمين الفاحل الفاحل المسلمين الفاحل المناحدة الفاحل الناحدة الفاحدة الفاحدة الفاحدة عائلة للائة: الفاحدة وعروف وهمرة بنت عبد الرحس.

اختلف في مولده فقال الزرقاس نبعاً للصعب الزيري وهيره إن مولده أو لل معلم خلاله في الهديب التهذيب التهذيب الرحم في التغريب، بأن فولده في التغريب، بأن فولده في أوائل خلافة مم التعاروق وضي القد عده وقدا نقل المختلف فيه الدهني في التدكرة أناأ و وفي سنة 42 على المسجيح (فأخبره) أي أحير عروة عمر في عبد العزير بقصة المغيرة الانية، وفيها ملاطعة الإنكارة لا سيما بس علم انشاده للحق، وحرصه على معوفته، فإن ذلك أقرب

 ⁽¹⁾ مداوره فالحافظة (ح اص تدامه والطراء ع (ح اص 10 والهمياء التهديم (١٩/١٥٥)
 واسير اعلام السلام (6/ ١١٤)

ون الأسميرياني للمعلمة الحرز الشائلاة بورده وأدر بالخارفة و ففاحل علمه المو مستموم الأنسارين، فعال الرما هلة بالممارة؟ الدين قد علمات أنَّ جيريم

إلى الرجوع إلى الحق وأسلم لنفسه من العصب، مع ما عنه من الثانيس لعمر بأنه تم ينفره في هذا الأمر، بن قد أبلنلي بمثله كبير⁽¹⁾ من فصلاء النسخاية الن السميرة بن شعبه⁽²⁾ بن مسعود بن معتب النفلي الصحابي السنبهور. أسلم فبل المعتب: وقبل. أول مشاهله المعتدل، وولي إمرة البصرة ثم الكوفة ومات سنة عمدان.

الحر الصلاة) أي صلاة العصر، فما في رواية عبد الرزاق اليوما، وهو) أي المغيرة إذ دال الطلكوفة) أمير عليها من قبل معاربة بن أبي سفيان، ولا منافذ بيته ولين رواية البحاري: وهو بالمراق، إد الكوفة من حملة العراق، نعب النعير بالكوفة أولى من التعير بالعراق لأنه أحص،

اندخل عليمه أن على الدهيرة، وهي دخول أبي مسجود على المغيرة ودخول عروه على عمر لـ رحمه الله الدائل في جواز دخول العلماء على الأمراء، لأبي مسعودا عقية بن عمرو الأنصاري، للغرى، صحابي جليل، احتلف في سهوده بقرأ، وحفق الشيخ في الفنال^(**) شهوده للعرم ماك بعد سنة ٤٠٠ وفيل قبلها

(فقال) أبو مسعود: (ما فدا) التأجير البا تغيرة؛ البس) كد الرواية وفيل: الأنصح النسبة بلتظ النحصاب (قد علمت) ظاهره عالم المغيرة بذك، ويحتمل أنه ظن علم السميرة به تصحبه وجلالته. ويؤيد الأول وواية البخاري في غروة بدر بنفط الفد علمت، ينفط التحقيق الرا جيرتشق، لكسر الجيم وفتحها اسم أعجمي وقذا منع من الصوف، فيه ثلاث عشرة لتعة، ذكرها السيوطي في

¹¹⁵ وهو المعبرة من شعة أهار

^{18:} أنظ ترجمه في الإصابة: 20/ 199) والعبر أعلاه النبلام عام الدي

JOHN THUR.

اَزُكَ الْعَنْسُ، فَصْلُقَ وَالْمُولُ اللَّهُ الِمُثَانِ لُمْ صَلَقَ، فَصَلَقَ وَصُولُ اللَّهِ ﷺ نَمْ صَلَقَ، فَصَلْقُ رَسُولُ اللَّهَ وَاعْدَا لَنَمْ صَلَّى، فَصَلْقَ وَالْمُولُ اللَّهَ الْمُعَانَّةُ نَمْ صَلَّى، فَصَلْقُ رَسُولُ اللَّهِ وَعِيْعِ السَّمَانِينَ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ

االتنويرا^(٢)، وأطال الكلام جداً في تحقيق لفطه، إن شبت فارجع إليه، ورتي عن ابن عباس ـ وضي انه عنهما ـ أنه بمعنى عبد الله فإن اجبر، عبد بالعبرية و اليل! انه، وهو أفضل المملائكة كما نقل عن كعب الأحبار، قال السيوطي: لا خلاف أن أفضل الملائكة أربعة. جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وملك المبرت.

(فؤل) صبيحة الإسراء عند الزوال كما عليه كافة العلماء، ولذلك سميت الظهر الأول. ثم تزول العلك في صورة رجل بإنناء الزائد عنه وإزاك عنه من المصالل الذي لا تليق بهذا المختصر، ذكر شبطاً منه الزرقاني والمسوطي، والبسط في المطولات

الفسان أ¹⁹³ جرنيل الظهر (قصلي رسول الله يُخيُّ) الظهر معه مقتدياً به كما هو ظاهر الروايات، ومال الفاري^(٣) يقى أن إمامة جبرتيل لم يكى على حقيقته بل على النسبة المجارية من الدلالة بالإبعاء والإشارة.

(ثمر فيلَى) جيرتيل العصر افضلى رسول الله أيَّكِيّ) العصر منه (ثم صلَى) جيرتيل المبغرب افضلَى وسرل الله يَثِيّ) المغرب منه (ثم صلَى) جيرتيل العشاء (فصلَى رسول الله زِيْرُ) العشاء منه (ثم صلَى) حيرليل الصمح (فصلَى رسول الله يَارُدُ الصبح منه، قال عباض. إذا اتبع فيه حقيقة اللفظ يؤدي أن صلاته عليه المسلام وقعت بعد فراغ صلاة جيوئيل، لكن المنصوص في

⁽¹¹⁷¹⁾ (3)

 ⁽٢) حديث إمامة جبريل فلنبي ﷺ في الصلوات: أخرجه الشامعي في اكتاب الآيا (١٠/١)
 وأحمد في استنده (١/ ٣٣٣) وأبو داوه في الصلاة ـ باب افي السوافيت (٣٩٦ ـ ٢٩٢)، والرهفي في باب الموافيت الصلاة (١/ ٢٧٨).

اع) النظر امرقاة العقائح؛ (١٤) ١٩٥٥

the state of the s

الروالات أن حموليل عليه النصلام أمُّ الشي يتجزَّه المحمل على أن حموليل كلما معل جزءا من الصلاف بث النبي وي معدد

موالا يصح الاستدلال لهذا الحديث على انتداء الدهوعة عالمنتعل ولا ملي حدار الاقتماء يمار يفتدي يغيامه كما يوهمه روايه هيد الدراق بعطاء فعراءها بأعراها له فالصلاة حالفات فاحالها فالمائي حدارات الأسي يؤثونا وصاأي النبي المنص . . الحديث أما على ما يخسره الفادي من أن يسبه الإمامة محار فصاهاء وأما مثي محيار الللاصي عياص فلأد حبرتين فأداة ذاك مأموره، أو بقان النها له تكوا راجيه عليه يشمر أيضًا بعلن لأن الوحرب لا بد ك من البيان، علا ينحفن الوجوب إلا بعد نبك الصلاف ولا يصح الاستدلال الناني لاحتمان أنه على الصلاة والسلام ألم يكل إماما بإ كان مبلعان

ولُغا أواجه الانهام أن أوقاب جونها الانباء معمومة له كما لمسأمر أمي حديث المخاري الماغدو بلعفه القد عالمته أو يقالها إبعاؤه الاحتجال في عاد الدوارة فولها الفسوا في روادة أسامه علله أبي داوده وصححها اللي حزيمة فلا إنكال بالإنهام، عال الساه وبي الله في اللعصفي. إن الحديث محتصرًا فقاله اس هياس وحاسر وعبرهماء ويه يُحج الإنكاء على الافت العصر، قال: ولهما كان معموما هشه أراد التنبيد عليه استدكارا بعرواله

المرقال حرفه عليه السلام: ابهد الما بالخطاب مني المشهورة ورون بالصد أن أفرت بتنابعه، ثم اختجاج أبي سنداد على الدوبرة، واحتجاج عروا علل عدرا هذا الحديث إلاكند الحرا الصلاة مراجميع وطها فظاهم أرن كانا أخاطا إلى أحا الرقب فلها لها من القرب على القوات

مقال مترايل ميه مدين متوانصيعة الأمانو الأعلام أدانعكان رهبوان مصيحه الممتكفوه وبؤيد الأول رزاية الشافعين بلفظ ماتؤ الفاسا عابرة والطرامة بعالية والعنصود الاحتياظ أو الاستمات في لزول حموتيل أو الناصة، ما معلمات به به عزياء أن بن جديل لهم أندى النام لا ممال المدالة عنه مصاب الطبلان، قال عزاره، الدملك تحال الشبيل تن أني مشعود الأعرب إن العالل عن الرد

احراجه المعاري في ١٩٠٠ كتاب مواقبت الفسلالة، ١٠ باب مواقبت الفسلاة وقصلها (١٩٤١)

ومسلم في الله ركت و السمينجة و واضع الصفائد ٣١ - نب أوقاف فيلوث الحمل مدين 111 - 172 (374)

لما فيه من إدامة المعضول للأفصل، وهو الظاهر صدى السباق الأي (ما تعدت به يا عروة) أو الفتح الهداء الاستقهامية والرائر الماطقة على مشر (ابنا لكسر الهمزة على أمار الجيرتيل عو الذي أقام لرسول الله الله وقت الصلاة!!! وفي رواية للمحاري وقوت الصلاة!! معرفة المستفا لمد رواة أي: مسم الكذبت كان يشير) بعشع السواملة مكمر! (ابن أبي مسمود الأنصاري) المحمل النبي الحليل، ذكر في المسمدة لكومة ربد في عهد النبي إلا ورأة (محمد عاراية) أبي مسمود الأنصاري

وان من عبد البرائاً: حدا السياق متعطع عند حداعة من المشاء، لأن الل شهاب لم يقل: حضرت مراجعة عروة فعلل، وأبضاً عروة لم يقل: حدثني يشير الكان الاعتبار عبد الجمهور لشوت اللغاء لا الصيغ، رفال الكرماني التحديث لبس بمنصل؛ لأن أبا سلعود لم يقل: ساهدت رماني الله يقي:

وثيقية المعافظ (٢٠ يامة لا سيمي منقطعاً ، وإنما هو مرسل صحابي لأنه لم يقول الثيبية الكل يتفع هذه الإبراهات كلمها رواية عبد الرواق وحست أني

⁽۱) النش الكيهام (4) ۱۱ والإستعكارة (۲۷ ۲۷).

⁽٣٠ - دخم الناري) (١٩ ٥٠ -

الكالم المحادث المحاد

ه وه م أما لفظ عبد الراق عي معدر عن اين شباب قال، خنا عم عبر عرب عبد العاريق عبد الله عبد الله عبد الله عبد العاريق العربية الراق عبد الرهوى السمعت عرزة للعدث عبد بن سبد العرور والرأم الفق حدد الرأم إلى داودات عملات معدد والروة السمعت بشور الرأم المداود بدود الرمول الله ركام بذاك الدار حدد الله فاحرالي الرقت الصلاف فصدت معدال صلات معدال العديد العديد العديد المداود المعاريق الصلاف العديد المعارفة المعارف

آند اقبال عرودا هر منصال بالسند الديندم تسن بمعلى غما رابع الكردين، وهر مردي في الصحيحين الماسوط مجمدا المصود عروه بهذا الا و مردد لدهد على مصدد اكثره اللولية وبأن عائدة أرق النداء رواد تعجيل العصر، فعرود الكرائولا برواية إدامة صولتان ثم أثناه برواية عائشة بقاء الانتقاد حالمين أم الدولين اخليفة الهدر، وحوام للحادين ببالولية يذه الصدية مرد التبليل الزوج الذي الله السها معى من وصفيد، وحدر بعد السحاب دريج أو خمس والدوجها الاق ومي سند سند و سبع و وحل بها وهي سبد سبع، وقرائي ياف عنها وفي منذ تباس فشرود فائت قبلة الثلاثاء لسبع عنده العلم من الصال سد الادماء ودليت بالشع، رضي الله لمالي عنها وأرضاها.

الله المنول الله ... كان تصالي العصرة فان الروطاني المناسب العصر لامها العصرة 1955 العارفطاني عن التي قلاله وعلى محمد بن الحصة أي شبط الباء عال المعرفين العال الكاملة في العال الحاء علال عصرة أي طيقا المتهي.

وقال الأدام بحمد في الموقف أأأر فان بعض النفيدة إنيد بسبب العصر

¹⁹ رايد (الجديث 1991)

^{(17) -} المطراء م عملين المستحدة (1990)

المتدل أن مجريها فلم أثال طيرا

المجاري في الحالية موافيت الطبكة، لا ياب موافيت الطبكة. وصالياً:

ويسلم في 2.3 ، كتاب النسباح، ومواضح الصلام، ٣١ بالاب ادفاك السلوات الحسر ، حالية ١٩٤٧،

لانها توخي فإطلاق الأسام بال على تأجير العصر، كما سيحود الا يقال إلى المحهد المصود الروة الل فكر الرواة الإنكار على التأجر الووالا الا مرح الال المجهد عربات حلى التأجر الووالا اللي وهذا بعد ثبوت أن عربات حلى التحمل الووالا المن الله المناه الله على التحمل الووال تبوله الله المناه الوالسمس أي رالحال الدعوم المناه في المنها الحالم المحكود الجيم أي لينها الحكور العلم المعلم المراها المحكود العلم المناه المحكود المناه المحكود المحلم المناه المحكود المحكود المحكود المناه المحكود المحكود المناه المحكود المحكود

وقال الصحاري الا دلالة فيه على التحجل لاحتمال أن الحجرة الاحتما فقد الحدد ، فلم لكن معتجد علما إلا عرب الدريها، فيقل على الأجر الا على التعجيل، وأواد عليه بالراءة ابتسور مع الساح الحجرة، وقد عرف ال الحجود في تكن مضيعة، وأن بأن الإيراد يمكن أن يتوجه فو كانت الحجر طويقة وقد ثباء إنها كانت قفيرة جنا

 و ل في (() النابع (() و أن حديث عائمة درفس (ف عبها د فعد كانت حيفان حجرتها قصيرة (فتقي (المنسس طالعة فيم إلى أن تنظير (النسس) (قلت)

⁽۲) الف التشو تصحه (۲) (۲)

^(250,143)

وهذا كله إن ممل الضوء على ما في داخل النبتاء وبو أربد به العموم الداخل من باب المحجرة، فإن مانه كان فريناً بدخل من صوء الشمس، وكلما يكون أقرب إلى الفروب يكثر الشمس فيده ولا يخرج منه إلا فريب العروب، كما هو ظاهر، فحينتك لا يكل إلا على غاية التأخير، ولا يصح الاستثلال به إلا على الناجر

وأبضاً تسميتها بالعصر مشعرة إلى التأخير، قال الإدام محمد في الموطئة عال بعض العقهاء: إنها سبت العصر لأبها تعمر ونؤجر، قده نقدم مفصلاً، وأيضاً فحديث الترددي بوراية الخدري، صلى بنا رسول الله يشج صلاة العمر بنهار الحديث، كالعمريح في الإنبارة إلى أنه يخج كان بصلها دائماً فريدًا من الفروب كما هو مقتضى قوله تعالى. فولتكم تحقير رُبِّكُ قُلَ طُلُح الشيس وَبْلُ لَشَرُوبِ﴾ "".

وروى الإمام محمد ـ رصي أن عند ـ في كتابه التحجج عن إبراهمم التخمي قال: أمركت أصحاب عبد الله بن مسعود وهم بعبلون العصر في أحر وقتها له وروي أنصاً عن عمر ـ رضي الله عند ـ أنه كتب إلى أبي موسى الأشعري: أدا ضال العضر والشمس بيضاء نفية قبل أنا تدخلها صفرة، تم قال: وبه تقول

قلت. وقد رويت الروايات أ¹⁰ في تأخير العصر أكثر من تعجيلها، روت أم سلمة بارضي الله عنها بـ اكان بيرة أسد تعجيلا بالظهر منكم وأنتم أشد تعجيلاً تلعصر منه رواه أحمد والترمدي.

الفالحاص فابا تأخير المعصم أفضل من التعجيل يهاء وأنز عووة لا يدل إلا

⁽¹⁾ سپرهاڼ د گڼه ۲۹ (1)

⁽٢) انظر: الصلب الرابقة (١٤٧/١).

٣ .. وحدثنني حجى عن مائك حن ربد بن أشير، عن عطاء بن بسنار، أنه فال: حاء رجل إلى رسول الله يزن، فسأنه عن رفت صلا، الطنع. عال: فسكت عنه رشول الله يزن.

على التأخير كما نقدم، ولو سُلّم فالروابات في التأخير أكثر كما نقدم، وذكر طرقها في المطولات من اللوياءي، والتعينية، من شاء فليرجع إليها، وهذا الموجير لا يسعها.

٣. (طالك عن ربد بن أسلم) العدوي مولى عمر، فقيه، نقله عالم، وكان يرسل من العبقة الوسطى من التابعين، كانت له حلقة في مسحل النبي وَقَهَ قال في اللهجة الوسطى من التابعين، كانت له حلقة في مسحل النبي وَقَهَ قال في اللهجة منة ١٣٦ه و في حيث عند، له مرسلات عن حار، بات في ذي الحجة منة ١٣٦ه وعز عطاء بن يسار) طقط فيد البيرة الهلائي أبي محمد المدني مولى ميعونة، وهم أربعة إخوة كانتهم ميمونة، وعطاء حذا أكثرهم حديثا، وسليمان أفقههم، ثقة فاصل كثير الحديث مات ١٩هم، وقبل عد دقك (أنه) أي عطاء (قال) انتفقت رزاة كير الحديث قبل الرحم بن يزيد عند الطيراني ومن حديث فيد بن حارثة عند أبي حديث فيد الرحم بن يزيد عند الطيراني ومن حديث زيد بن حارثة عند أبي يعلى، فاده الزرقاني

(جاء رجل) ثم أقف على اسمه (إلى رسول الله بين) وكان إذ ذاك في سفر كبا في حدث ربد بن حارفة (فسأله عن) تحديد اوقت فبلاة العبيح) والسؤال كان عن حبيع الأوقات واحتصره الراوي، أو كان عن فبلاة العبيع حاصة كما هو الظاهر، ثم كان المقصود تحديد حبيع الرقت كما يظهر من الجماب، قال: (فسكت عبه وسول الله بينًا أي عن بيان الوقت، بل أمره

 ⁽¹⁾ قال الهيشمي رجاله رجال الصحيح المجدم الروائد، (۱۱/۲۱۷) وأخرجه البهقي من طويق أبي نوسي (۱/ ۲۳۶۵) وأبر داره في الصلاة (۱/۱/۱۱ ـ ۲۰۱۹) ومبيلم في كتاب النساجة برقم (۲۷۹) وأخمه في المسلمة (۲/ ۲۰۱۶).

نجلي الحا كان من العداء هرالي الخائج حمل طاع الفحار. أمو الملل الطبيع من الغلايف أن أسمو، أم صارة حمل المماس هن وقت التشلاف؟ أيال. ها البلوا لا إصول الله! أماق: أنه لللل فلاني وقحه:

أحرجه الساني في الاناكاب لأدار. ١٢ بالحدوقت أداد الصبح.

بالتميلاء معه يومين لأن التعليم الععلى أنويء مع أبه يهدا الطريق يحصل العلم للحماصة، ولا يحتمل بالصائل فقط، ولها حوال تأخيا النياد عن وقت السواك المصلحة الأحلى الله كان من الغاء وكان عليه السلام يقام نمرة بالحجم كما في حديث وباه اصلي الصلح حين اللمع الفحراء أن بعد طلوع العجر التاني متصلأه وتفط النعبي ستعمل مي أمثال هذا المحل هني المبالعة الفه مبشي التسبيح من النفذة وهي رواية ربد. حتى إذا كان بدي طوي أخرها، قال المبيرطون فيحتمر أن تكور فصة واحدنه ويحتسل نعفد التصفء النهي

فدت والطاعر الرحدة. وهمال أسوصعال في طريق مكة ابعد أن أمشر) أي أصاء والكناف جناء وفي حديث زيد فضلاها أمام الشمس النم قائدا كليلة: "أبن السائل) هذا نفيضر الهنماء ﷺ بالتعليم، وقد حص انسائل لفضل اجتهاده وبحد عن العلم (عن رقت الصلاة؟) رفى حديث أسى. عن وقت صلاء العداف قال الراوي. (عَمَالُ) السائل: أها) حرف نبيه (أنا) متقدةً (قا) حبر، أبا رسول الفار هال) ﷺ: أمارين هذيري الوفيان (وفت) للصلاة.

والعظ الدين إداء على أن وقب صلائه عليه المسلام في اليومين خارج على ال فيت و هيو الخاهر المطلان، ويسكن أن أيونجه بأنه السن بقوله يتيج كان ما سنهما وقداً للصارف ولبت علمه في كرن فقور الوقتي وقداً لها.

والأوجمة أن يقيال: إن يضارة عجير إلى وقت النفاء العبلاة في فيوم الأران والنهام الصلاة مي اليوم الناس، فيلبث كال الوقت بالعول، والبذية والهاب بأشعر يصأر

⁽²⁾ النظراء والتمهيدة (40 / 170) و الأسسكارية (1/ 10 / 1) و الأرزقاني (1/ 10 /

وحقائلي بخلي غاز تاليز، غاز رخما أن شعبي، عال على عندة بأن غند الوَحلي، غاز غائلت الأعلى عندة بأن غند الوَحلي، غاز غايشة رَفِح النّبِيّ قِبْلِيّ أَنْهَا فَالْمَانَ الْعَلَمَانَ كَانَ رَسُولُ اللّه قَلِيْهُ لَبُصْلَي الطّنَخ، فينْطروف النّت، مُعلقَمان بشرُوطها،

أدر العالف عن يحيى من سعيدا بكسر العيل، أمل قيس الأنصاري أبي سعيد المدني قاضيها، ولجده فيس صحية، وبن عبد من الأنمة مالك وأبو حبيقة. قال أحدث أثبت الناس، مات سبة ١٤٤ه، وقيل، لعدها أعن عمرة بنت عبد الرحمن، من سعيد بن رزاوه الأنصارية المدنية، كانت في حجر عائشة فأكثرت عليا، وهي وقلعة أبي الرجال، مانت قبل المائة، وبقال: يعدها، ولا يقضب عليك أنها ممن روت عن عائشة، وتسمَّى همرة أنها خمس نموة أو ست، كما في «المهذيب»."

(من منشة زوج البي أيرة أنها قالت | إن كانا بكسر الهمزة وإسكان النون مخففة من النفينة واللام الازمة في خبرها ارسول الله في لبصلي) اللام فارقة عند البصريين بن المخففة والنافية، والكوفيون يجعلونها للمعنى إلا وإن النافية والكوفيون يجعلونها للمعنى إلا وإن النافية في الأفسراف، وفيه إشارة إلى سادرتهن في الانسراف، كما هو مصوح في الروايات (متلقفات) بفائيل في رواية يحبى وحماعة، وروي عام ثم حين، وعزاه هياض الأكثر رواة اللموطأة [17]. والمعلى متقارب، فالنافف: هو الانتسال في النوب، والنافع: أن يشتمل بالنوب حتى يجلل به جمعه، فيل: الالتعام الايجلل به جمعه، فيل: الالتعام الايجلان، وغيره، فيل: الالتعام الايجلان، وغيره،

(بعروطهن) نضم العيم حمع مرط بكسرها أكسية من صوف أو خز،

⁽¹⁾ التهديب النهديب، (٣٤/٦٤)، والسير أطلام المتلاء؛ (١٩٤/٦٤).

^{(1) -} فتوبر الجوالفة (ص11).

والمغرفين من العاسير.

أخراب الدفاري: في 9 ـ كتاب من فيت اقصلاة، 17 ـ باب رقت صلاة اللجر.

ومسلم في. ٥ ـ كتاب المصاجد وهواضع العملاة، ٤٠ ولم، استحباب التكير وتعيم في أول وتهاء حميت ١٣٢٠

وقيل. كيباء من هدوف أمراقع، سده منعر، وأبن الهي الإراو (ما يُغرفن) أنساء أم رحال، وقيل: لا تُغرف أعبالهن بأن لا يكون الامتبار بين محديجة وزينت، وهذا الأوجه، وإن ضفّه النووي، ويؤيده أن المعرفة لتعلق بالأعباد، فقر كان الأول عبر بنفي العلم، وتضعيف اليووي رده المؤرقاني (من) ايتدائية أو تعليمة الفائلس، يفتع المعجمة واللام، بذانا طلمة الليل يخالطها ظلام العجر، وقال ابن الأثير: نفسة اخر الليل إذا اختلطت بصوء المصاح

ولا يُشكل هليه رواية «الصحيحين» عن أبي بررة أنه ﷺ كان منصوف من صلاة الغداة حين يعرف الرجل حليسه، لان هذا هي حال دون حال مع أن الساء متلفقات مغطبات رؤوسهن.

الم الأنسة قد الخطفوا في أفضل رقت الفجر، فقال مالك والشافعي وأحسد في روانه و وحسهم الله منا بال المتغلبس بصلاة العجر أولى، وفي وويه أسرى لأحسد على ما ذكره الشمرائي وأن الاعتبار بحاء المصلين، إن شق عليهم التغلبس كان الإسفار أفضل، وإن احتمعوا كان التعليس أفضل، وقال الطحاوي أن يبدأ بالتغليس، ويُظوّل القراءة حتى يُشغر حقاً، وقال أبو حيفة وأبو يوسف ومحمد وحمهم عقد ولا الإسفار أقضل، واستدلوا مروايات فعله يُشيء وقوله، وأثار الصحالة وضي الله عهم.

أما الروايات؛ فأشرج أسحاب السنن الأرعة وغيرهم من رواية رافع بن

⁽١) عشرح معاني الانبرا (١ (١٤٧٩)

حقيح قال أول وسول الله يهي الأستوار بالفجر للله أعظم للاجراه. قال الترمذي: حديث حسن صحيح ()

وقال الحافظ في الفتح الله الصححه غير واحده والخرجة ابن حمان للفقظ: الساروا بصلاة الصاح، أياه أعظام للأجراء وفي النظ الطارائي والمحدوي الحكسا أسفرتم بالفجر فإنه أعظام للأجراء وأخرجه المرار من حديث أنس بلعظ، الشعروا بصلاة الفجر فإنه أعظم للأجراء وأخرج المرار شيئة وأسحاني بن وأهويه والطبراني والإمام محمد في كنابه الفحج عن والهم بن حديج المسعمة ومول الح يحق في نباله الموارات المنابع بالهمة والمنابع المنابع على أنس ارضي الله حدم أنه عليه المنابع المنابع

وأحرج الطحاوي من حديث حامر قال. كان هليه السلام يؤخر الفحر كاسسها. ولي حديث رافع مرفوعاً: «نوووا بالفحر فإله أعظم للاجرة وعن يمثل منله، وعن عاصم بن عمرو عن رجال من قومه من الأيصار من الصحابة أنهم قالوا قال رسول الله أتيجاء «أصبحوا العسج مكلما أصبحتم فهو أعظم للاجر»

وأخرج الإمام محمد أيضاً في كتابه التحجيجا، وأخرج البحاري وسبلم من حميث أبي برزة أن أملي يخلج كان بتصرف من سبلاة العداء مين يعرف الرحل جليسه. وأحرجا أنضاً عن ابن مسعود قال: ما وأبت رسول الله يخلا حمالي لعرب وقلها إلا مجمع، فإنه جمع بين المعرف والعاماء اجمع وصالي فاللاة التصبح من الغد قبل وتنها العمي وفنها المعتاد فإنه صلى هاك في الغامر، ولا

⁽¹⁾ أخرجه لترمدي برشو (١٥٤).

١١) منه الارسة (٣) ١٥٥.

يسكن أن صلاها قبل العجر. وأعرج أنو إسحاق إلواهيم بن محمد بن عليه عن أمي الهوداء للرفوطأ: الأسقروا بالنجر العلمواء.

وأما الأثار: فأخرج الطحاري⁽¹⁾ عن داود بن يزيد الأودي من أبيه قال: خان على يصبي بن الفجر وبحن بتراءي بالشمين مخافة أن يكون أنه ظاهت. وعن السائية، صليت خلف عمر الصبح وقرأ فيها بالنفرة، فلمد الصرفرا استشرفوا الشمس فقالوا: طلعت، فقال: لو ظلمت لم تحديا غافلين وعن زيد بن وحد صلّى بد عمر صلاة الصبح فقرأ بني إسرائين بالكهف حتى جعلت أنظ إلى حمار لمسجد، على طلعت الشمورة أن عمران، فقالوا: كادت يكود وصي عداد عبلاة الصبح، فقرأ صورة أن عمران، فقالوا: كادت الشمس تظلم، طفال: لو طلعت لم تجمعا غافلي.

وعلى عبد الرحمن بن بريد قال: كما أصابي مع ابن مدعود. فكان بسفر بصلاة الصبح، وعن جبر من نفيل أنو المعارية النبيج ففلس، فقال أنو اللازداد: أسفروا بهذه الصلاة. وعلى إبراهيم اللخبي قال أنه اجتمع أصحب رسول الله ﷺ على شيء ما حتسموا على التنوير، أخرجه ابن أبي شيء والطحاري، ثم قال الطحاري، ثم قال الطحاري، فأخير أمهم كانوا احتسموا على قلك، ولا يجور هدك راك أعلم الجنماعهم على خلاف ما قد كان رسول الله ﷺ فعلم يجور هدك راك وثيرت خلاف، انهى

ويسط الكلام صاحب الدهائع الله قال: وإن نبت التخليس في وقت هلمدر الخروج إلى سفر، أو كان ذلك في التفاء حين فن محصرت الحماعات؛ شم لما أمرز بالقرار في اليوت التسخ ذلك

⁽۱) خبرج معالی ارگاره (۱/۱۰۱۰)

⁽٢) انظر: فسانع الصناع؛ ٢٥١ ٢٩٣).

ا قال **وحققتي ع**ن مالت، على الله بن السهاء على عطاء لي المعرة رامل عار ألى المحدد

قال الإمام محمد في تنايه المحجود، قد جرد في ذلك أثار مختلفة من التعليس والإستار بالمحج الإنتار أحب إلينا لأن القرم كانوا يغلسون فيطولون القراء فينسرفون كما بنصرف أصحاب الإسفار، ويدرك النائم وغيره التعلق، وقد بنشا من أي يكر العادي الرخي لله بغالي عند أنه لوأ سورة الدقرة في طلاه القسيم، فإنهم كانوا لغلسون لذلك، فأما من حقف وصلي بسورة المفصل وتحوها، فره ينمي له أن بسعر، وقد بنمنا أن رسواء التهيي، قال، أسفروا بالمجر فإنه اعظم للأحر، حديث مستنيس بعروف، التهيي، قلت وحديث فياء أبي يكو ، رضي الهاعم، البقرة يأتي في الموطأك وأخرج عنه أبضًا أن قرا فيها بأن عمران.

وأحرج الطحاري عن عمر درسي الدعم دانه صلى، عقرأ للسورة يوسف وسورة المحر قراءة بطنف، وسيأني في السوطاء أيصاء وروي عنه أيضا أنه هرأ فيها للسورة البقرة، وروي عنه أيضاً: الله قرأ فيما لبني إسرائيل وسورة الكيف، ولا بدائس فرأ أمثال هذه السور أنا يفرع في الإسفار.

وقال الدلامة العيلى في المرح البخاري»؛ ولما أحاديث كثيرة في هذا الماده دويت على جماعة من الصحابة على سطها، ولا يسعها هذا المحتصل على تعلى على الاسقار بالعسح، فعلم مهذا كله أن ثو ثبت التعليس فيممل على الحصوصة قد بقل عليه الاوامر بالإسفار، أو على الانتساخ كما عاله صاحب المعالج والطحاري، أو على العذر، أو على أطول القراءة كسورة النقرة، محمل على المحتوصية أبضاً لقوله يخفد الحل بالقرم صلاة ضهفهما، فألى، ولا يجتاج إلى هذا كله بعد ما تقلم الداصحات الذي يحفح ما اجتمعها على شيء ما اجتمعها على التويار.

امانت عن زید بن أسلم عن عطاء بن بسار وعن) مطب على عطاء
 شما سبأس (بنس) نضم المرعدة وسكون السيملة أخره راء (ابن سميد) بكسر

ومرافراتهم المنهم فأموه العن أبي حالاه المتدليب ياليانات

لعبيره المدسى الدهافطاء ثمة حافظ من التناسس، منت سنة مانة الوحل الاعراج؛ قال المتمعاني في االأسباسات يعنج الأعب وسكون العبن المهملة وفتح الراء عي آخره حيم نسبة إلى العراج والعشهور عها أنو حمازه، اها.

قال في اللهتاج الرحماني (⁰⁰ عن العسن الله حوار ذكر العامة الذي بالإنسان إن نبر يكن عس وحد التعيير، بل لأحل استعاصتنا أو نحو ظلك، وهو عبد الرحس من هرمز بالضم الهام والسبو لبلهما راء ساكلة وأخرها واي ماهاله الزرقائي. أبو حدره العدلي دراي وبيعة، وقبل فيدا مواني بني مخروم االفتح الرحماني؛ لقاء نبتاء مات سنة ١١٧ه بالإسكنارية التجهما الي كال واحد من هولاء كفلانة البحد اأي بحدث كل واحد منهم ربده وعط محماحي الرباطنة المحملين والم

عن أبي مريدوا رفين أله عنه الدوسي الصحابي الحيسان حافظ الصحابة (١٠٠٠ قال الخدومي): أبو هريود راومي الله صحاباً حفظ من روي الحديث في الدنيا - اختلف في المحم واسم أبيه عش أفوال كنبره، كس م لأحل مرة كان يحمل أولادهاء نوطي سنة القحاء وقبل: معدهاء وهو ابن تعال وتسميل. أنشم منذ لاها. وهل هو مصوع من الصود؟ كانه مختلفاً بين المحولة فيها مصل حتى كتاب الرسائل من العايقون فيه والمسموح في قراءها فدفه من المداف

قال القاري الساحرُ هريرة هم الأصل أوصؤك حداعة لأنه جرء غموء واحتار أحرون منع صرفه كها هو الشائع على ألسنة العلماء من المحدلين وعياهموه لأق الكا الدبار كالكيامة الواحلة، واعترض بأنه ملزم عليه رعاية

⁽¹⁾ عمر الدرج الموطاة ما ترج مين رافع الحملي، لا إذال محطومات فقا تقدم الكلام شابه

⁽²⁾ مقر - لانتيات (دارد) (2) (

أَنَّ الحُولَ اللَّهِ فِثِيرٌ قَالَ أَحَلُ قَالِكُ وَقُعَةٌ مِنَ الطَّبَعِ، فَيْلِ أَن لِطَلْقَةُ الشَّنْسُلُ فَقَدُ أَقُرِكُ الصَّنَعِ، رَمِن أَفَرَكُ رَأَعَهُ مِنَ الْعَضَرِ عَبْلُ أَنْ تَغْرُبُ الشَّنْسُلُ فَقَدُ أَقَرِكُ الْغَصَاءِ.

أحرجه البحاوي في ٩٠٠ كتاب موقبت العملاة، ٨٧ ـ بات من أدرك من القحر رئيم.

ومسلم في الفال كتاب المسامة ومواضح المسلاف الثال باب من أدرة. الركمة من الصلاف عديت 11%.

الأصل والمحال مماً في كدمة واحدة بل في نفظ واحد، وأجيب بأن المستنع رعايتها من حيدة و المجادل عليه المحتم وعايتها من حياية المحتم والمديد الكية حتى بدي الاسم الأصلي وحيث العدائل فيه الحدلاة كثيراً حتى الله المروي: السنة عند الرحمن بن مرخم على الأصح من حيسة وثلاثان قولاً المتهى. قال العيني: روي له خمسة ألاف حديث وثلثمائة وأربعة وسيعون حيثاً.

الآن رسول الله يجيم قال من أدرك ركمة من الصبح قبل أن تطلع الشمس؛ لنظ أن مصدرية يعني قبل طلوخ الشمس (فقد أموك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصو قبل أن تغرب الشمس فقد أدوك العمس) طاهر الحابيث أن مارك الركعة الواحدة مهمة مدرك تهام الصلاء وليس عليه أداء ما يغي، ولم يش ما أحد من العلماء، وذال التوري، أجمع المسلمون على أنه فيس عس ظاهرة (1).

قال ابن الملك في شرح قوله عليه السلام فلقد أدولا الصلاة؛ وهو محاج إلى المأول، لأن منرك وكعة لا يكون مدركاً لكل فصلاة إجماعاً. العا فقال الإمام مامك والشافعي وأحمد لا وحمهم الله لا في توجيه الحديث، إله أداك الوقت عليتم صلائد، وقد ورد مصرحاً في يمصى الروايات بلفظ فلميتم

⁽¹⁾ المسر المالتينينية (٣/ ٢٧٣) والأستذكار (١٠١١).

صلاته وبالفظ المنبّضف إليها أخرى؛ فعندهم إذا صلّى ركعة من تعصر أو الفجر، تم خرج الوقت قبل سلامه فلا نبطن صلاته بل يُتِمُّها.

ولكن التحديث بهذا المعنى بخالف روايات النهي عن الصلاة في هده الأوقات، وهي روايات مشهورة، والعمل على معنى بخالف الروايات الشهبرة مما لا يلين بآهل النظر، والد قالت الحدفية ـ شكر الله سعيهم ـ. إنه أو أويد به هذا السمي، ووقع النجارص بين الروايات فيتر تجحّ روايات النهي لما تقرو في الأصول أن المحموم بشرحج عند التعارض، وهذا أحد الوجود في معنى العديث.

والأوجه أن يحمل الأحاديث على معنى لا يوجب التعارض و فقل : إنه محمول على صلاة الحداعة، والمعنى: أن من أدرك جزءاً من الحماعة فقد أدرك فضلها، فليتم صلاته بعد فراغ الإمام، ولا يشكل حيثة بخصيص الركعة، وتخصيص هاتين الصلاتين،

أما الأول فيما نقله العيبي عن يعض الشاقعية أنه إيما أراد حب السلام بذكر الركعة اليعض، ولذا وري عنه فيئي: من أدرك ركعة، ومن أدرك ركعة، ومن أدرك منحدة، وقال: وقددُ الركعة حرج مخرج العادة؛ فإن غالب ما بدكل مساوعته (إدراك به ركعة أو نحوها، وأب الشالي فشما بقل السبوطي في فالتوير أ¹⁷ أن تخصيص حانين الصلائيز بالذكر دون عيوهما مع أن الحكم لبس حاب بهما، بل يدم جميم الصفوات فلأنهما فوظ النهارة اها.

قلت: أو يقال: إنه ورد دكر العصر وانمحر مخرج العادة دون الاحترار، ولذا لم يدكر في معص الروايات كما يحي، فيما ترجم به المصنف شركه: من أمرك ركعة من العملاة، محيثة يكون هذا الحديث في معنى الاحاديث المطلقة الاتن تقريرها معد باب واحد، ولو شُنْمُ التحصيص حاحنا فيقال الما مع يُؤخ

⁽۱) انتوبر الحوالك (صر۲۲).

عن الصلاة بعد العصر وبعد الفجر، فيعتمل أن يتوهم متوهم أن النهي يشمل أبصا فراخ لإمام عن الصلاة وإن لع مرع هذا المصلي بعد.

وقال بعض العلماء في معنى الحديث إنه محيول على معنى إدراك القصبي البراخ اللحجي فو تدركون هؤلاء من وقت الصحح أن الحصر فقد وقعة يدرص علمهم فلك الهملاء، وحينتذ لا يخلف أبضا رزانات انهى عن الصلاء، والى هذا مان الطحاري.

ولا يُسكن عليه الروايات التي الفظ الفيلم صلاحة أو للفظ الفيلات البيا أحرى، لأن العلى قوله (الدينمة فليأت له على وجه السام في وقب العرب هيا قال له النامج أكمل الناس في النارج المتشارقية، ولفظ الفيلصف البها العرى، رواية فالتحليم كفف 17 والمشهور في الروايات يقط الفط الفيلاة الرك الفصلاة،

ولا يتال فافنا أيصار الدلا وجد ستخصيص بهاس الصلابين. لأنا بحق أيضا تقول النابدلا الحصيص بشماء فقد ورد امن أمرك ركعة من الصلاة فقد أفرك المسلاة كما سيحي. ديو سلّم، فوجه التحصيص لهند أن الصلاة عند الطفوع والعووب كان سهما عند فسدك حرد من الصلاة في هابين الوقتين كان وحوب الصلاة فليه في حيز الحفاد، لأن لم يجد وقت الآناء للسد الصلاة في بالظلوع، وليس كانك الأوقات الأخراء وله يسكن له في فيرهما أن بيلة في هذا الوقاد، ويختمه في وقت العالمة الأخرى كما لا يحتى

وثو حس الحديث على ما حس عليه الأنمة الثلاثة بحيث يسار إلى الهياس كما تحقق في الأمول، وعمد الهياس كما تحقق في الأمول، وعمد تعارض الأحياس القباس عقلال علاة المحر عللاع الشمس وصحة العمر العربية، وبه قالت الحقية كما بسط في أصول القفه، وتعربه مثبين تركد، حاف الإصاب.

. **والأرج**ة هندي في وجه برجيح جواز العصر دوق المحر أن طاهر قوله عز

المنظم والمناف المناف المنافعة the second secon

المنها أأثر في الشُّرود لِما في السُّوس بل عليها أنها في الله والعالاء فيها. وأول علم ا الحقيم بالنكر النا منفيير بالفني الفرأتاء وللب سفري فلقبا يفاوه حديب الباب بأخاذيت الشيئ مع أنه منزوك الطاف الجياها محيهل بالعال كنبرور وأحادث التنق سهره بألهاطها صريعه في معاطان

وفي افعدت بالبل على أن وقت الصيح إلى طلوة الشميل، علاما الس هفتها إلى أي حرد الإسفار، وحجه ريضًا ليبي قال الحرارة ي العامل إلى حرزمه السندن. حلاقه لمن رجو أبه إلى المال. أو إلى الاصفرار

١٤ مادي حل المعاريق عبد الله المدتي الخشيب في بسيعة عال الحافظ في اللهابداء" . كم يضبح عبلان فيه سيء مدر من الله في عبد أعباد الر صهر دراهمين الله عدم بالعلي معصر مخاربهم وكانذ يتعول الفطاعية الله علمينا بباعداء ت الدين فتنجر العبد عهد الل عمد العراد التي مقمر العلميهم النسور. وقال فاقعا الم هلهصت النواعمة للالذين مستق ومن وتناجره اللحاروي عليه الإمامان مالك والبوا حبيبه بالرحيل الأماعيهما بالمرت منته ١٩٧ هاأم العلاما

امير المومنين أمار أن معطف ⁽¹¹ المالمي العدري ثاني الحييات وأحد صحيحي المصعفيء أحد العفرة المشرق تمشر سداد أواساء باأمار المسوقة حهد الإملام بإسلاحه ولشبه ماروق لفرقه أأن الحق والباطان والعاقب له جمرتيل الرحيد البسر أو أفل القلامية روايات لا بمنافي، عبر

Market Branch Land

وهن الهوليل الكهوري المحاد والمالة

^{18.} العداد حسم في فسير الطلاح الديادة (19. 19. وقال 19. وي

الكام الأسار أي مساوح المعاطلين والسيام (1930) وتعمير وكيبية (1986).

عليه التي المشائد الذر الفيد الدراكم سيفتي الطبيخة فيمان حصصها وحاطت مانية والحفظ فينفذ ترمن عشكها فيموائك سراها الحسع والدرور والدران

المنتقب، وأعدلهم في أمر الدو ولن العالافة عملو ملين ويصعأب واستشهد في دي المحة منه بلات وهشرين

الشدية والحديث متعطى الآن ناعماً لم المؤرا مدراً وحدى الذا المهاد الإلى المدراء والمدراء وحدى الذا المهاد الإلى المدراء والدراء والدراء القم المركما ولدم المستخلة بروايد المدوطاة أنور قد المستخلة بروايد المدراة من المستخلة بروايد المدراة من المستخلة بروايد المدراة من المستخلة والمدراة من المستخلف المراد المدراة من المستخلف المن أحكوب وإلك المدراة المستخلف المن أحكوب وإلك الموافق المنافذ المائة المستخلف المستخلف المنافذ المائة المستخلف المنافذ المائة المستخلف المنافذ المائة المستخلف المنافذ المستخلف المستخلف المنافذ المستخلف المنافذ المستخلف المس

الحقيق فيماة يعشيل معييس؛ أحلفها، حقط معظم دمه، وعماده عدد ورد اللجح عرب والثاني؛ حيث سالر فيما، فإن المعرطة عليها يستدل له على مناجع دسورة فائه الدجي؟!!

قلت الوالطاهر ذالاسي. وقد برد سرفوط الثلاث من جعطيس فهو برني خطا ولا الصيادي. الهوا عالم حقال الصلاة والعلياء والمحادثة الومن صلحها، لأن أخراه فصلا من تركها أنما لانهو فما سواها! من درة أسر الدين الضيع الحال

¹⁹⁹⁷ ولي الدين والفقال لأن النياس تبوعيه كما في الإستدفار (1977-1977)

 $^{577.436 \}times 10^{14} \text{ gr} \cdot (1)$

المئات سوري مربع المارية فالما

⁹⁹ء ع<u>ستي</u> (2009).

نَازُ قَتْبُ أَنْ صَالَمُمُ الْعَلَيْمِ، أَوْا قَانَ أَمَنَ فَرَاعَاً، إِلَى أَنْ يَكُونَ فِلْلَّ احدكمُ مشتر

وزل أقعل وهو فليل، واللغة المشهورة هو أشد تضييعا، وروي عن سيبوله أنه يرى مما يجور فيه التعجب والمفاصلة بأفعل، ويحتمل أن يكون اللام بمعلى في، يعني أنه ضائع في تركه الصلاة، وأنه أصبح في غيره.

والمعمى أنه إذا غلم أنه لهضيَّغ للصلاة نُفَلَ به التضييغ لمماتر العبادات التي تخفى، أو يفال: إنه إذا ضبّع الصلاة فقد ضبّع مناثر العبادات وإن عماماء لمه روى عن يحيى بن سعيد أنه قال: للغني أن أول ما ينظر فيه من عمل العبد للصلاة، قان فلت سه نظر فيما بشي من عمله، وإن لم تقبل منه لم ينظر في شيء من عمله، فإنه الباجي، فلت. والوجيه الأول.

انم كتب إليهم بعد هذا الشبه المعذكور (أن) مصدرية (صلوا الظهر إذا كان الشهر) وهو الظل الذي نفي، عنه المسسى بعد الزوال أي ترجع، قال بعالى: ﴿ عَنْ نَبْتُ إِنَّ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

وقدا استدل الباجي⁽¹⁾ من المالكية بهذا الحديث على استحباب التأخير في مسجد الجماعة، قال الباجي. والغليل لما على الشاهمي، رضي الله عنه .

⁽١) مورة الحجرات الأبقال

⁽۱۱) الأنسطيَّ (۱۱) (۱۱)

ولاءة ولما الاستان في هجاب للهيام بقيلت فالراط يبسو اللزائلية لرسجان أن للفات فيل طاوي الشوال الاستان المستندة للمسار

حديث عمر يا وضي الا عندي، وإبعا خاطب باعك عقاله وأمره، الدين البيمون الصلاة في مسجد الجماعة، التهي، وأما المحت في التهاء وقت الطهر فسيحيء في أثر أبي فريرة بارضي الله عدال.

(والعصو) بالنصب أي وصلّوا العصو (والتسمي) مواو العالية (مرتفعة بيصاء مبيئا) ويقارها ألا بشوب بياضها صقرة. والباص والعنفرة بعشرالا في الارض والجدار، لا في عير الشمس، حكاء ابن نافع في المبسوطة عن الإمام ماك درضي فه مد لقالة الناجي

قلت. وفي الهداية . والدهام الفرص، وهم أن مصبر بحال لا العارافية الأعيى، هو الصبحيح، اهم رفي العواصمة . فان نسم الالفية . أخذة عول الشعبي، وهو تغير الفرص، لأن نعير الصوء بعصل بعد الروال، اهم.

افدر ما يسهر الراكب) ظرف نقوله: مرتعة، أي ارتباعها مقدار أن بسير الراكب إلى الدخرب فوملخسو، للنطيء (أو تلالة) فراسخ فلحاد السريع، وقبل نتك من المحدد، وقبل فرمجين في الشناء وتلالة في الصيف، والأظهر أمه للمعنى المحرو والتقدير، فلا حاجه إلى النوحية، ومبائي في الاثر الأبي الحجرم لللانة فراسخ، والفرسخ ثلالة أنبال، واختلفت الافوال في تنسم السل

اقبل غروب القديس، وابت حسر بأنه لا تقدير في الحدث بشي، س انساعات لأنه بحقاف باختلاف الدراقي والأرقاف، والعجب من الفون قالوا، إن هذا الديو لا يمكن، ولا يدد أن صلى العصر قبل المثلل، بل على السفل مصاد، مع أنهم قالوا يسبير البين وعدويل لبلا من بعد العمعة إلى العصرة كله سيخره في وقت الجمعة، وتوضيحا أن أصول وقت قيما بين الزرال والعروب يكون في أخر شهر يوليو، فيكون سع ساعات، ومن المعلوم أنه أدرع ما بلكن الدراغ من التحامة لعد مراعاة منتها عليه حافات، وكذا الفراغ . . .

امن الدهام الأرامات ولكون فيل بعدها مناها من العروب، بدلا يقع في الأصفار وقائد مراكا يقع في الأصفار وقائد من العروب المركان الأصفار وقائد المركان من العدال في الله سيهما الكند الا يمكن فيل في الله عربية أو المحافية المن الموافقة في المدال المرافقة المنافقة المن المحافظة المنافقة ا

اسعراما بالنصب إذا ما المصد والاحتفاظين أهل المدة على المداه على المداه على المداه على المداه على الداخ المداه ال

الدور عام فلا عاصد عدم أوروي هذه اللحملة في مصدد النواع أعلى عادلة. عرفوجه المالة السنوطن " المدار المال العدم المالة ويادة في الشفير ا

حال الشرعشي أفيد كوه أفسر المعلماء السوم فين المساءد وراء من عبد بعصيم ويعصب في رمضاء حاصة، قال الحافظة على نقلك عبد الرضفة فبذب عنه في أكثر الروايات بما إذا كان له من يوقعه، أو سرف من عاديم أنه

⁽١) كور المعودية أما (١).

 المستخرف، وحميل الطحاوي الوحصة على ما قبل دخود رفيت العشاء، والكوافية على ما بعد دخول، قال أور وسلاف الا وحيص بالعشاء، بال يتحلل في مناها عبد أخطوات.

ين إلى المحمولات وهي المعددة تحرب النوم من الصلاة، وهو محمولا هوال المتلاق، وهو محمولا هوال النقل التالي المدن الموقف وها المعدد دحوله فني التالي إن هوا أو طل أن تومه بمناعري الرفات، في بحر له الموه، الذا إلى ولك من عيره أن يوقف المحب بدرك المائلة كاملة في الرفاد، وكذا في الأول عند جماعات من أصحابات ويال حرارية الاحرامة عليه مطافة الأله في الرفاد لم يكلف بها بعد، النهى

عَلَى القَارِيَّ: هو مدعينا، والتنصيل الذي ذهر، في الذي هو المقتصل تقواحدنا - الهي

وقال الرا مادين الخال في الله هان الريكية الموم فيلها، لهمي التمل بالله عليها إلى حديثاً في حيل الفالة ئيري: الاستمراعة العشاء إلا لاحد وحليل مصل أم مساعراً الراني روادة: أو عرسي⁴³ أحمد وقار الطلحاوي البعد كياه معن حشي فوات الودت أو الحداعة، وأما من الخل عليه إلى من لوقطة فساح له العر

(و) صفوا (الصبح) مديرات (والدجوم) (الرفح) الراو حالية المادية) بالبدائي ضفرة من النداء وهم فلطهار (مسلكة) قال من الأديرات مسكت الدحوم الي شهرات والحديث عضها سعفل لكرة ما طهر منها، الدائية

فدت الومقا إذا قرأ حل فراءة عمل الرضي الله نعالي علم اكسا تقدم أما كان يقرأ يسورة النفوج وكذا عن الصديق الأكبر بارحاني نقد علم العالم إذا قرأ يفصل السورة بالأولى الاستار كما عدم متصلا

الهلاء المركاة المعاجدة (1777).

إن يوسي روال أدو دارس عليزاء النظر ۱۹۷ مــــا كانو ((١٠ ١٩٣٩))

٧ ـ وَحَقَشْتِي عَنْ مَالِئِهِ، عَنْ عَمْهِ أَنِي شَهْبُلِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنْ لَمُ اللّهُ عَنْ أَبِيهِ، أَنْ لَمُنْ فَوْ اللّهُ عَنْ عَمْهُ أَنِي شَهْبُلِ، عَنْ أَنِيهِ، أَنْ لَمُنْ الطّهُونِ، وَأَ لَا تَعْبُلُوا فَوْ اللّهُ عَنْ أَنْ لَلْهُ عَنْ أَنْ لَلْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَنْ أَنْ لَلْهُ عَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّه

٧ ـ (مالك عن عمه أبي سهبل) مصغراً اسمه نامع (بن مالك) بن أبي عامو
 الأصبحي النيمي المعاني ثقة مات بعد سنة ١٤٠٥ (عن أبيه عالمك بن أبي عامر
 الأصبحي، سمع من عمر ـ رصي الله عنه ـ نقة، من كبار التاميز، روى له الجميع مات منة ١٤٨ على المحجع، قاله الروقاني تبعاً للحافظ في التنويب،

(أن عمر بن الخطاب كتب إلى أبي موسى الأشعري) عبد ألله بن قيس الصحابي، المشهور، قدم المدينة بعد نتج خير - استعمله أنتي في بعض المسعود، واستعمله عند - حلى السعود، واستعمله عنمان - وضي الله عنه - على الكونة، واختلف في دول من سنة ١٤هـ إلى سنة ١٩هـ والمناهر أن عمر - وضي الله عنه - كتب إليه في زمال إمارته على البصوف

(أن صلى بصيغة الأمر (الظهر) منصوب (إذا زاغت) أي مالت (السمس) ولا ينافي ما تقدم إذا فاء الذي منصوب (إذا منطق) معموب (والمعسر) منصوب (والشمس) الواو حالية (بيضاء نفية) بالنوق والقاف تقدم تضيره في الحديث المتقدم وهو المراد بقوله (فيل أن تلخلها) أي الشمس (صقرة) بأن لا تحار فيه الأعين عندنا، وباعتبار الأرض والحدار عند المالكية كما تقدم.

(والمغرب إذا غربت) أي توارت بالغروب (الشمس) أي على الفور (وأخر العشاد) الأن تأخيره مستحب (ما لم نتم) لأن النوم قبلها مكروه كما تقدم (وصل الصبح والمجوم بالنية منشبكة) تقدم في المحنيث المسامق (وأقرأ فيها) أي في صلاة الصبح (بسورتين صريفين) معد الفاتحة، ولم يذكرها لما أنها منفور عند الكل (من المفصل)(10

⁽٦) - قال مِن حد الله في اللاستدكار؟ (٦٤٠/١) على الاختيار لا على الرجوب.

(۱) باب

لا . **وحقیقی** من میدن می فیدی بی فرود من بعد اث عمرات المطلف كسيرالي التي موسي لاسعدي الناصل العضرة والهيهيل التصابة عبدوا فحم ما يميد الأرافية بلائم فرعبة والإرافية العديدي ما بيسته وبيل بدت الأبل . فان أخرت فإلى منظر أأنظره . . .

قال العلمية، الفسم السور عن أول القرآب السيم الطواف، تنو دوات العمل أي ذمن نحو مانة أمَّة، وهي إحدى عسرة سورة باتي بيانها عي الله ويح، ثم الهذائي وهني عشرون سوروا الم المعصل بالقمعطم بالمسي به فكانوه الدصولا فيه بيسم ديد. أو نقلة الانتسوم ميم، كينا في اللقاموس، ولقا سمي بالمحاكم أمص تبار في الشامي، فلت اواستحب الحندية بل لأنمه كارسة فراءة طوالة النفصر في الصبح كما سيأتي في أبواب القراعة، مسأتي هناك الاختلاف مي نسبن السماء

العالمت على منساه من عود؟ بن المؤسر، الله فقيم، من صحر السبعيد، روي عنه الإمامان عالمان وابو حيفات والسعيدان، والحمامات، ورحم الأسراء وما قبل: أنَّ الأمام مالك لا يدهمان فيتعدد أنه لا يرضي ما حدث في أخر صرور لأنه بنساهل في أنه يدمل عن أسه ما تسعه عن غير أب عنه، وهو المدينيس، وإلى الراقاسي النات بدة ٨٥هـ (عن أبيه) عروة من المؤمور أليَّا الحبر الدودين الاعداد العطاب كتب إلى أأمير النصرة (أمي موسى الأشعري، أن فيا العصر والشمس بيفياء بتب قادراها يسير الراكب للانة تراسع القفاء الأات هذا الداوي لم يدكر العقاء أو فرسخس مايان حملت الأولى على الشلك فهذه لترواية للم يتمع فانيه الشطاء واجام والربهاء وإلا تحصل الأولمي على التنويع فهذه لروانة ويع فيها الاحتصار الساابري

دول مين المنشاء ما بيلك) المرادية أول الوقت، أحمة المعافة المعاملين بدر مدني ما سنك إدا كلمت في النوقت لأوبس تأث اللهل الارتم النوقات المستحدد عنون أمرعها نضرورة ومصلحة اللهل ينظور اللمل) أي بصف اللهل.

والأنكي سياتاتها

(3) وحفظي من دفاه العلايات أن رباه من علا الله من على على على الله من على الله من على الله من ال

ويتصبح وجهه بسه قال الصحاري معد سره الراءات في وقت العشاء: فتلت للصحيح هذه الأثار أل أول وقت العالماء الأعود من حين بعيب التلقق إلى أن يعصي الليل كله، ولكنه على أولات بلامة، فأما من حين يفاعل وقتها إلى أن يعصي للك الليل، فأنفل وقت صليب فيه، وأما من بعد ذلك إلى أن ينم مصف الليل ففي الفضل دور ذلك، وأما العد تعيف الثيل قدود كل ما قبله، التهي أل الولا تكي من الفحار الذل أوقوها من المهد، أضأً.

والأوجه أن بقال إن هذا انفول لا يعتص بالتنبه على صلاة العشاء، بل هو نسه على المعافظة على الصلوات كنها؛ أقوله فتج، اسن حافظ على هؤلاء الصلوات ليم يكنب من العافسين؟ منحتمل أن ياكون إنسارة إلى فوت العشاء خاصة؛ كما ووى الطحاءي عن ذفع من حير قال: كنب عمر ـ رضي الله عنه ـ إلى أبن موسى: وضيرُ العشاء أيُّ عبل نشب، ولا تكن من الغافلين.

9 - المنظل على المستخدة أول فراي معجمة الدر رباد براي أوبعد ابن وياده وياي أوبعد ابن وياده ويد يستحد الله حدد الموثى بني محروم، نقاد على المسادسة الله المستخروس الدائم المستخروس الدائم المستحرفية والمراد التابعي، نعا من الثالثة الدائم الدائم الدائم والمراد المائم من الثالثة الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم المستحرفية والمراد الموطاف المستحرفية والدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم والدائم الدائم الدائم الدائم المستحرفية المستحرفية المستحرفية المنظلة الدائم المستحرفية الدائم ال

⁽¹⁾ اضرح معامي الأقارا بقطحاوي (10 (33).

صبل العُلَيو، إذا كان قبلك منت الوالعصوم إذا قان طَلَك عليت. والتعرف، أد عرب المُنْشَق، والْعَساد ما يشك أبين لَنْت الكُلُو. ومثل الفسح بدس، على لُعلس.

العمل الطهر إذا قال طلك مناهد، والعصر إذا كان ظلك منايك؛ وقدا صريح فيمة دفت إليه الإنام الأعظم أنو سبيته بارتسي الله عنه باعي ظاهر الروايد علم أنه يخرع وفت الظهر، ويدخل وقت العجر بالمنظير.

وسيقا الأثر استدل الإمام محمد على مسئك الإمارة الأند أمر عملاة الطهر إذا تحقق السئل، والعصر إذا سبار السئلات هذه قال صاحب الاستدفار الأثراث العصر فيه على أواجر الأرقات تاويل تتأييد مدهيد، وتوهم من نقل من العنقية في شرح كلام محمد، وجمعه الله تعلى ما فيله بخالف صريح قول الإمام محمد، رحمه الله تعلى ما فيله بخالف صريح قول الإمام محمد، وقد تعالى ويكون من تأويل الكلام منا لا يرصى به قائله، وأهدال الكلام في دلائل الإمام مناجب الله على الرائق، وصلف رسالة الصال مستقلة، وكانا مسطها شياح والهذابة وعبرها، وذم من حاجة إلى بسط دلائل الإمام في منه السخنصو بعد أن لهذا والاعتمال المستخلص المنابق على فراهيد ألف مع أنها روانة عن الإمام في منه السخنصو

والأحوط عدمًا ما قال به المشابع؛ أن يصلي الطهر قبل المثل والعصر بعد التطبيء

اوقيم ب) بالنصب (إذا غربت الشمس) كما تقدم (والمتداء ما بيست) أي أول وقت ثما تقدم (ولمتداء ما بيست) أي أول وقت ثما تقدم (وبين ثلث الليل وصل الصبح بقش) أأ يعتم الغين السحمة والهذاء السومدة وشهى مصحمة، مقاية طلمه الطيل ايحقي؟ أي يربد بالمسش الكفارا فالمراء به الأن الغيش مي اللغة يكون قبل الفلس، والطاهر أنه تصبير من يجيى، الآم رفع هاها في رواية من يكير وغيره الإماراء

OWNERS CO

 ⁽³⁾ قال الروقين: كذا دواه يعني وزياره وفي وزاية بحق م يكبر والقعمي وحويد من سعبة الوهار الصلح مدمرة للمحتمل الطر اشراع الرجامية (١٩٣٠).

الوحقشني نمن مالك، عن إشحاق ثن غير الله بن أبي طاخة، عن انس نن مالك، أنه قال: ثنا أنسلي العشر، ثنم نخرخ طاخة، عن العشر، ثنم نخرخ الإثنان إلى حي مدرو نن حزب، فيحذهم يُصلون الغضر.

أحرجه البخاري في 1 ه ـ كتاب مواقبت العملاق 17 ـ باب وقت العصر

ومسلم في ٥٠ تتاب المساحد ومواضع الفيلاة، ٣٤ دياب استحباب البكر بالصراء حديث ١٩٤٠.

١١ (مالك من رسحاق بن عده الله من أبي طلحة) ربد بن سهط (لأنصاري المدني ثقة، والإمام مالك لد بروي عنه مواسطة كما في الأفائاء قال في الفتيح الرحماني؛ كان مالك لا بندم عليه أحداً في المحديث، مات سنة ١٣٧ هـ وقيل: بعدها (عن) عمه يعني أخي أبيه لأمه الأس من مالك) بن النشر الأنصاري الحضري ، خدم رسول الله ﷺ عشر سين، صحابي مشهور، قبل له ١٣٨٦ حديثاً مات سنة ٩٢هـ، وقبل: بعدها، رقد جاوز العائق، وهو أحر الصحابة مونا بالبسرة ".".

(الله قال: كنا بعيلي العصرا قول الصحابي: كنا نفعل كذا مختلف عند أهن الأصول، فمين: موفوع، وهو احتيار الحائد، وفين: موفوف، وإليه مال اللهوفطني وغيره، وقال الحافظ الن حصر: النحق أنه موفوف لعظاً مرفوع حكماً.

قلت الكن الحديث مرفوع قطعاً، صرح برفعه ابل المبارك وغيره بلفظ الحا بعلى المبارك وغيره بلفظ الحا بعلى العملي العمر مع رسول الله ينهج أخرجه النسائي الدينجين المراد عمره من عوف فال العبلي: كالناء منازلهم على المبلين من المدينة الممورة بنيء الفيحة المجرو العمر المحارة في العمر المحارة العمر المحارة العمرة المحارة العمرة المحارة العمرة العم

^{(1) -} تظرد فسير أعلام النبلاءا (٢٩٥/٣).

⁽۲۰ نظر: التميية (۱) ۲۹۵) والاستذكار، (۲۹۳).

 ١١ ـ وحدّشني غنّ مالك، غن ابن شهاب، غن أس بن مالك، أنّه قال. كنّ فضلى العضر، ثمّ بدمن السّامت إلى فباء،

قلت: بل قيه دنيل على أن المعروف عند الصحابة كنهم ما رضي الله تعالى عنهم ما كان تعالى عنهم ما وأهل تعالى عنهم ما وأهل تعالى عنهم ما كان تعالى عنهم ما كان بالمحروبها بنو عموو بن عوفه وأهل قيامه وأهل العوالي، وغيرهم، كما يجيء في الروايات، فظهر منه أيضاً أنهم كنوا على نفة من أن تعجيله عليه الصلاة والسلام كان لحاحة؛ ولمعلمة دعته إليه، وإلا فأي رحل يكون أثبد تأسياً به في من الصحابة؟ عناه وقال الراري في الاسكام؛ لا يسكن الوقوف منه على مقدار معلوم من الوقت، لأنه على المساعة والسرعة في العني، كذا في اللبح الرحماني؟

 ١١ ـ (مالك عن ين شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك أنه قال: كنا تصلي العصر) أي مع رسول الله ﷺ كما رواه خدلد عن مالك أحرجه الدارقطي في اغرائيه؛ قاله العبي.

اتم سعب الفاهب؛ قال الحافظ: كأنه أراد نفسه: لما جاه في رواية: ثم أرجع إلى قومي.

(إلى قباء) بضم القاف وبموحدة يمه ويقصره ويصرف ويمنع، ويذكر ويؤنت، والأفصح التذكير والصرف والمد، قال الزرقالي: معدود عند أكثر المنفويين، وألكر بعصهم قصره لكن حكاء صاحب العيناء: قال الدكري: من يلكره ويصرف، ومن يؤنه فلا يصرفه، سمي ماسم بنر هناك، النين، بينه ويبن المعدية نحر الميلين أو أقل، وقيل: ثلاثة، قال العيني، قال النمائي: لم تابع مثلك على قوله: قياه والمعروف العوالي، وكذا قاله الدارقطني وغيره، فهر مما يُغذُ على الإمام بالك دارصي نشاعه، أنه وهم فيه، انهى مختصراً،

وقال أبو مطرف عن أحمد بن خالد أنه قال. لم يتابع على فوله: اقباءه ورواه الذبت عن الرهري عن أنس فقال فيه: قم يذهب الفاهب إلى العوالي، والعوالي في طرف الندينة، وقاء على فرسخ من المدينة، فلهذا لم يتابع مالك

والزوة الحبدق بالمعك

لمحرجه البحاري في ١٠٠ كناب مراقبات الفصلاف ١٣٠ باب وقت العصر

ومسلم في: ﴿ وَ كَنَافَ مُعْسَاجِهُ وَمُوافِعُ الْصِيلَافِ وَأَوْ يَافِ السُّحِيافِ النكير بالعصرة حديث ١٩٣

نا . **وحثتنی** سا بعد، عوا جعمار این علد الرّحمی، والمرافق والمحافظ والمحافظ والمستعددات

علمه لأن قوله هذا سنل على أن العصر كانت تصالى أول وقتهم انتهى وانقده فاحي⁰⁰ ئم رَدُهُ.

قلت: الإمام مالك . رضي الله عنه . ليس بسنمره عيه: بن رماء ابن أس هئت عن الرهري بلفظ افياءً كما ذكره الباجي مفصلاً وبغير عنه العلامه العيتي مختصراء معراك الوزاية السابقة بلفظ النبي عمرواس عوف أخرجها البخاري ومسام وهم كالوا بقياء كما تقعمه وما ألكر عليها أحلم فعام أن لسبة الوهم إلى الإمام صائف رهم، قال الحافظ: ولعل مانكةُ الما رأي في رواية الرهري رجمالاً حملها على الرواية المفسرة'``، وهي رواية عن إسحاق إذ قال فيها: إلى بني عمرو من عوف، وف أهل قباء، فبني مالك على أن القصة واحتذ، فاله السوطي الناميد والتنسن وتنما ولا يخالنا الحنبة قطا نقدم مسوطان

13 - (عالمة الراجعة برايل عبد فراء الرحمة فرُوخ المعروف بوبيعة الراني⁷⁷ء فقيم حافظ أحمد معتني المساينة، قال مالك: دفعت حلاوة الفقه منذ مات ربيعة مات سنة ١٣١هـ، وقبل غيرها الداء الدار بالمحمد أ⁴⁸ بن أبي بكر

⁽n) استعی (۱۸*۸*۱).

⁽¹⁾ عالم في اللاحد كارا (1/1891) لبعني عقارت في ديث، والمواتي محتبة المسافة.

⁽T) انظر بر صدفی: قلیم أشاره البلاده ۱۲ (۸۹۷).

⁽١) الطريزجية في، الهدب التهذيب (٢٢٢)،

الله قال: ما الزائفُ النَّاسُ الا وَهُمُ يُصلُّونَ الظُّهُلِ بِعِدِيُ.

(٢) بات وقت الجمعة

۱۳ ـ حقتنى يخلى، غن مائك، عن عنه أبي شهيل لن مثلك، عن أبيه:

الصعيل ـ رصي الله عنه ـ أبر عبد الرحمن المنتني أحد الفقهاء بها، فقيه إمام ورع كثير الحديث مات سنة ١٠٩٨ (أنه قال: ما أدركت الناس) أي الصحابة لأنه من كبار التابعين، قاله الزرفاني (إلا وهم يصلون الظهر بعشي) والعشي من بعد الزوال إلى العروب، وقبل: إلى الصباح، والمقصود بيان التأخير في صلاة الظهر، والإبكار على من أنكرها، قال في الاستذكار ((()): قال مالك: يريد الإبراد بالظهر، فنت: ويؤيده أيضاً ما سيأتي من النهي عن الصلاة في الهاجرة

(٢) وقت الجمعة

بضم الميم لمغة الحجاز، وقحها لغة نسيم، وإسكانها ثقة عقيل، اسم ليوم من أيام الأسبوع، قاله الزرقائي، قال النووي (٢٠) قال مالك وأيو حنيمة والشاقعي وجماعير العلماء من الصحابة ومن بعدهم: لا تجور الجمعة إلا بعد ووال الشمس، ولم يخالف في علما إلا أحمد بن حنيل وإسحاق، فجوزاها قبل الزوال، وآخر وقتها أخر وقت الظهر عند الجمهور، واختلف فيه المالكية، فقال الباجي: أخر وقتها عند أن القاسم وأشهب آخر وقت الطهو ضرورة واختباراً، وهند ابن المفاسم، ولا يحور أن يؤني به في وقت الضرورة، انتهى مختصرة، واظاهر أن المفصود منه إخراج الوقت المشترك

١١٠ ل (مالك عن عمه) تافع (أبي سهيل) مصغراً (ابن مالك عن أبيه) مالك

^{(0.00}a).

⁽١) - فشرح النوري على صحيح مسلم (١/٨٥) وانظر ١٠بداية المجتهد ١١٥ ١١٥) وبالمنقى (١٩٨/١)

(أنه قال كنت أوى طنفسة الدرتسر الطاء ونتح العاء ويضمها ويكسر الطاء وانداء المدادات علمان تأوق (12 مثل في الاداداع الرحماني الالخمال وفاح الأسعادية وتلميم الملام، الأهداب، وفي المطالعة الأفصاح كسر الطاء وفاح الفات وقال أبو علي انداج العام الاغياء وقبل في معناه، إنه ساط صغير من معجد وقال الناجي: الطائب المدهد كلها.

الدمنيل) يفتح العين وكبراً والن أبي طارب الهاشدي أحي علي وحصوره وكان الأسر، فوحابق عديم بالنسب، كدافي فالتقريبات قال به النبي فحيًّة الني أحدث كالين. أحبًا لعرابات، وكنّ لما كنب أعلم من لحث علمي إياك، تومى منه سنز، وقبل. بعدها رمن معاوية بارضي الله عمد.

ا يوم الجدمة نطرح إلى حدار السبجاء الندوي ؛ لعولي) صعة حدارة اذات الباحي ، وإنسا كانت نظرح لبحلس عليها حقيل بن أبي طاء ، ، ويصلي عليها الحديث النهى

و تصلاه على نحو الطنفية حالة عبدنا بال كراهة. وقال فياجي⁽¹⁷) السجود على الطنافي مكروه عند مالك، وكذلك كل ما ليس من بيات الأرض الا لصرم أم النهي

ومتار في النسخ الرحماني؛ من العيني ايجور الصلاة على الطبعسة والسياط، ومثل ابن عياس على مسخ وعلى طبقت، وصلى على المسلخ عمر ان عبد العزير وجانز وعبد الله وعلى من أبي طالب.

(فارا غني الطاعدة كلها مل الحلار حرج عبر بن الخصاب) ، وضي الله

٢٠١ . مغيد في الأصل. ولي النهابة (٣٤-١٩٤ حمل. قيل.

⁽¹⁾ الاستفياء (1) (1)

رفيكي النسخة. قال مالك الإاقد أبي سيتوالاً: قُوْ ترجع بغد فيلاه الجاهد فقد قائد الصفاد.

تعالى عند في زمان خلاف العصلي) بالتاس الجمعة) بعد الخطبة ولم بذكرها بما أنه معلوم عنه الكل. قال السافة (١٠) هذه إساد صحيح، وهو ظاهر في أن عمر دراسي الله عنه دكان يخرج بعد روال الشاس، وفهم بعصهم مكس قلك، ولا يُتُجه إلا أن حمل على أن العشب كانت تُمرش حارح المسحد، وهو بعيد، والذي عقيم أنها كانت تعرش له داخل المسجد، اه.

قلت الل هو الدعين كما بدل عنيا فقط اإذا عشي الرؤيها قد جاء مي الرئة عبد الرحم من مهادي عن مالك طفقاً. كان العقل طفقة منا بني الركن العربي، الحديث، وروي أنها أن العباس بارضي الله عند باكان أن صنامه في أصل حدار الصلحاء فإذا نظر إلى العل قد جارز الطعمية أدد الحوداء المحايث عند الإوال الحايث بالمحايث والمحايث المحايث في وقب الجامة وقال وبهذا الأوال فيها الأوال الحديث في وقب الجامة وقال وبهذا الأحل

ادار. ماذار والد أبي سهيل: اتم ترجع المصيعة المتكمم لبعد صلاة الحصة تفايل) من الطيفولة. وهو الدوع في الظهيرة على ما قاله العيلى، وهي المصحح السلميل و المبلولة الإستراحة تصف المهار، وإن لم يكن معها نوم، واختاره صاحب المنح الرحماني، بدنيل قوله تمانى: ﴿وَأَمْسُلُ مُبَلِّهُ وَالمَحْمَةُ لا نوم ميها ، دالله على ورد فاعله بمعنى المبلولة، قال في الفناموس، العائلة لحصه النهار، قال فيلاً وقائلة وفيلولة ومنالاً ومقبلاً، النهى

النصاماء، قال النولي: يعنع الصاد والعداء هو التنظام النهار مذكر، وأما بالنصم والمصر فعيد طاوع النمس مؤلف، وقال الباجي: بالصع والجد حرًّا

^{· (}PANOTO (J.그 글라 (A)

⁽٣٤ الظر : تعمق التحجة (٢١ ١٩٤٠).

ه ای **وحدشی** در مقالت بر سال بر برا دار دخاردن دارد.

الشمم وبالضم والفصر ارتفاعها عبد طبوعهاء وقبل: الضبحي من حين طلوع السمس إلى أن يرافع النهار، وتبيض الشمس جدأ، ثم يعود بعد دلك الضحاء إلى قرميا من تصف الذيبار. والمراه في الجنيس⁰⁰⁰ أنهار كاموا يرجعون معلا صلاة الجمعة، فيدركون ما دنهم من راحة قائلة الصحى بالتهجير إلى الصلاف النهي.

والسدل بالحديث على جوار الجمعة فال الروال؛ لأنهم كالوا يقبلون بعد المجمعة، والقيلولة لا تكون إلا في نصف المهار، فعقم أن الحجمة تكون قبل ال وال

وأبت حبير بأبه لا يصلح الاستدلال أصلاء لأبه أطنق علمه فاثلة الصلحى الما أره فام مقامه، وقد بطلق هنر البائب السم المنوب تمعا أطلق وسول الله ﷺ اعلى المسجور السم الغداء، فقال تعرباض من مدرية: هلم إلى الغفاء العبارك، أحرحه أبو عاود والسائل ، فكمنا أنه لا يصح الاستدلال بقولم تُكِيُّ هذا على جواز السحور وقت الغداء . وهو بعد طلوع الفحر إلى الروال ـ كذلك لا يصلح الاستذلال بعنظ الفيلولة على حوار الحمعة قبل الزوال كما هوامن أحلي البديهيات. فما استدل الإمام مالك ، رصم الله عنه بالبطا العديث على أن عمراء رضي الله عنه با يصلي الجدمة بعد الزوال"" ويتأخر حتى عشي الطل الطعمة كلها لا غبار به"".

14 - العافث عن عمروا تفسع العيل أنز العميم؟ بن عمارة يغيم العيل المهمدة وتختبه الميم االسازليء بكسر الزي والتود نسبة إلى يعي مازد من

١٩٠١ قال التراجه التوار عبد كنوه لتبلون التي أن يجرم فيفران الحكاسة فادا صلوه الحممة المسرفوذة فاستبدرقوا أأحه الذائلة والذوع فيتنا على بالخوات عاطلهم والمستعملوا بدلث على فيمم الغبل. الأستدكارة (١٠٤ ١٥٢)

هو اللهني يصمر عن سنان الخفعات وعليه حماعه العاماء الاستذكار (17:00).

⁽۱۲) ایش: دانند د (۱۹۸۰)

عن ابن أبي سليف، أن قلمان بُل عقال صلَّى الْحُمْعَة بالشَّدِينةِ وحباني العطور سيلا - فالل مالكُ. وقالك للتُهُجير وشاعة النَّشل.

النجار الأنصاريء والمراديه ملزن الأنصار دون سيهاء والمودرن كثيرني قاله العبني، نقة هذه أكثر المحدثين، مات بعد سنة ١٣٠هـ ونين في سنة ١٤٠هـ

(هن ابن أبي سلمه) مفتح الحين وكسر اللام آخره طاء مهملة اسمه عبد الله، والخنف في السم أبيه بقيل: أسهد باللهال المهسنة مصعراً. وقيل: بافراء بدل الغال، وفيل: بزياده الهاه في أخره، و لأول أشهر ما فيل فيما فشهور بكليلم وكما الخناف في تلبه بقد الأماء ذكره الحافظ في تفعجيل المنفعة؛ لا يسعها هذا أنوجي، ذكره اين حياد في الثقاف؟

(أن) أمير المومنين اعتمار بن عفان) . رضي الله عنه . ثانث الحلقاء الراشديون وأحد العشرة المبشرة، وأحد السبة أمل الشوري، ومن لسابقين الأوثير، ماجر الهجرتين، ولذ بعد الفيل بست، دعاء أبو بكو ــ رضي أقه عنه ــ الْعَيْ الإسلام فأسلم هي أوله، فلما أسب رؤحه رسول الله ﷺ رقية. فثما توفيت أباع بدر زوجه لعدها أحنها أم كشرم، فُلُقُتُ لَفِي النوريز، لويع له يوم الاثنين للبلة بقيت من ذي أنحجة حنة للات وعشرمن، واستشهد صائداً بعد العصر موم الحميعة نشبان عشوء خلت مي دي الحجة سنة حمين وللانس، وهو ابن النشن وتمانين سه، وفيل أكثر من ذلك، وقيل أقل

(صلى الجمعة بالمدينة وصلى العصر) من يومها (يمثل) بفتح المسم ولاسي بورق حمل، موضع ببن مكة والمدينة.

(قال مالك) برجد هذا الحارة في أكثر النسم (وبينهما) أي بين المدينة وملل النال وعشرون مبلاً؛ كذًّا قال اللي وصاح، وبيل: تمانية عشو، وبيل: ساعة عبلو مبلاً (قال مالك. ودلت) أي إدراك العصر سطل (للتهجير التي لصلاة الجمعة وقب الهاجوة (٢٠٠)، وهي النصاف النهار بعد الزوال (وصوعة السير) لا

 ⁽¹⁾ من أنه فحُر بالخمعة فصلاحا في أول الزوال، الاستدكار (10/ 768)...

(٣) بات من أدرك ركعة من الصلاة

يستياما فيه أحد بعرف سرعة المراكب سيما الحمر العربية، فإنهم يصلونا إلى قياء بأسرع من نصف ساعة، وقد قبل: ونهما ثلاثة أميال، ومقصود الإمام بهذا. الأثر إليات النياجي للحممة.

(٣) من أدرك ركعة من الصلاة

حذف حواب الشوط في الترحمة استمناه مدورة في الحديث أو اتكالاً على فيم السامع إذ أفر مثل لفظ اما حكسه فإن منى هذا الحزم العام بمهمه كل سامع، والطاهر من صنع «لامام سالك» روسي انه عنه باأته أواد بدكر هذه الأشر بيال الدستوق ومدرك الركعة والسجدة مع الإسام، وأراد بما تقدم من رواية المعمر والمحر بيان بدراك الرقعة "أو ولذا أورد الإمام محمد في الوطاعة الرواية الماهية في النوت عن الوقت، وأورد هذه الروايات في الرجل يسبق معض الصلاة، فأمل ومشكر.

⁽١) الظراء (٧٠٠) منافرة (١/١٠٠)

رتحم مار المتبادة، فعال أذوك الطالاة ا

أحراحه البحاري في . ٩ ما فتات مواقبت الصلاء ٢٥ ما نات من أدرك من السلاة وكادة.

ومسلم في. قال كتاب الدساخة وموافقع الصلاة. ٣٠ بالدا من أفرك من الصلاة وكعة، خديث ٢٠١

ركعة من العملاة نقد أدرك العملاة) قال ابن الممثل محتاج إلى التأويل، لأن مدرك ركعة لا يكون مدركاً لكل العملاة إجماعاً، اهما قلما، كذا قال عبره كما تتمم في المواقبة

واحتلف العلماء في ترجيه قفل المحمول على فضل صلاة الجماعة، يعني بعصل له تراب الجماعة، ويزيده ما روء أبو على العملي عن باللك في هذا الفحديث بلفط، عمل أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الفسل ويؤيده أيضاً ما رواه عبد الرهاب بن أبي يكر عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً بنفقة: الاقد أدرك الصلاة وفصلهاء وإعلال الحافظ ابن عبد البرائي بنه نيس مشيء، لأنه على أصول المحدين من زيادة المقة مع أن له مابعة أبضاً

ونو شَنَم فالرواية الصعيفة تُرَفِحُ أحدًا الوجود المحتملة، وقال بمعمهم: محمول على حكم صلاة الجمعة، يعني مدرك الركمة مدرك لحكمها كله من منهو الإمام وتزوم الإنسام وغير فلك، ويؤيدهم: أمن أدرك الركعة مع الإمام فقد أدرك الصلاعة وقالو: تقدير الحكم ضب من تقلير الأهال.

وأياً ما كان فالحليث في هلين التوجيهين معمول على صلاة الحماعة، وعليها حمله الإمام محمد وحمه الله إذ ذكره في عناب الوحل يسبق بمعض السلاءً("")، وعليه حمله الداجي في المنتقى ا"" وهو الظاهر من صنيع الإمام

^{() -} يطار و «الصيدة ((رائ) و (الله عند كان و () () الطار و () () المعارف () () المعارف () () المعارف ()

⁽٢) - بطر: الأسليل المستديم (١١/٣٦٥)

 $^{(\}tau \cdot / \tau) \cdot (\tau)$

ا و حليتي مل بالدوامي الدوام ال عند الله في غمر من الكفايات عند الله في غمر من الكفايات المتحدة

سائك يا رضي الله هند ياكما تعلم صاء وقال بمصيم، الحدول على إدراك الرقال روحوب الصلاة، يعني من لم يكي اهلاً التصلاء لم هنار أهلاً، وقد يقي من وقت الصلاء قدر ركعة أو أقل نابته السلالة، ويؤيد، ما رواء عمّار ين عمر عن مالك السلم بالنظ الحقد أدرك الصلاة ورفتها، ويزيده ابصاً ما زاده السلمي في هذا الحديث بلنظ اللا أنه يقسى ما فانها،

وبين المهراد بالركعة الركوع، وبالصلاء الرئعة، يعلى من أدرك ركوعاً فقد أدرك الركعة، يعني بعند بهذه الركعة وإن ثم سرك الضام، وله مؤبدات أحراء ويحتمس أن يكود هو مواد الإعام ماليك ورضي أنه عنه وإذ ذكر الروبيات الأثية للميرة لها.

والأوجه عبدى أن كال هذا محتمل والحديث من حوامع الكشم، والأحاديث الحاصة المؤيدات مظهره لاحكام خاصة يسملها هذا الحديث، ويؤلده أن الإمام دكود ههنا هي الموافيت والمندل به أيضا هي ألواب المجمعة. كما مبائي هناك، وانه اعلم

13. (مالاً) عن مافع التي المن عسر، المراد الد حيث أطفق عند الله وإذا كان له أثناء أخرون، وهي السحة عند الله بن عمر بن الخطاب وضي الله عنهما به أبو عند الرحمن، ولد يعد اليمث بديل، والشطير يوم أحد، وكان ابن أربع عندا منذ، من مكترى الصحابة فيق له ٢٦٣٠٩) حديثاً، وكان أشد الماس اتباعة للأنو، مات في أحرامت ١٧٩هـ.

قال البخاري أقصح الأساميد مالك عن نامع عن ابن عمر، الكان بقول. ادا فانتك الركعة) أي الركوع العلد فاتنك السحدة الضأ¹⁹⁸ بعلى لا يعتبر مهده السجدة، ولا يعتدُ بها، ولا يكون تُذركاً للركعة بإدراك السحدة بدور الرقوع،

⁽١) أشوب عد لوزي في السميمة ١٤٧٤/١).

197 ما **وحدثني م**ن مالك أنّه بنعم أنّ عبد النّم لن السوء وزّلة بالنّمات كنا القبلات من أدارة النّاكمة فلا الوك السجيورات

الموطقة عن الحالى عن بالك والله بنعاد أن أنا عريزة قال يغول المراجة قال عن المراجة قال المراجة ا

قال السجي الاختلاف بين الامة أن من أدرك سحدة من صلاء الإمام فإنه لا يعتله بها، فإنما معتد مها إنا أدوك الركعة، منهن، وقال الرزقائي، هو الدي استر عليه الانتماق وكان فيه تسميد تليها ".

الا د (مالت أنه بلعه) نهدم حكم بلاهات الإنام ببه في السفدية : أن عبد أنه بن عبداً رويد بن فيحاك الأنصاري. عبداً أنه تماني عنهما (موبد بن ثابت بن فيحاك الأنصاري. صحابي مشهور أحد تُقاب الرحي توفي سنة فاقه، وقبل بعد المحدير (كانا بغيالات من أنوك الحرفة) ومعني الإدراك أن يركع المأموم فيل أن يرفع الإدام وأسه فنه بركع قبل رفع الادام واسم فنه الركوع، ويقا دولا الركوع أفواد الركوع أفواد الركوع أفواد المنام والناس في وكوع أخراه وإن ما يدوك بركوع، وقبل المركوع، وقبل المركوع، وقبل المركوع، وقبل المركوع، وقبل في وكوع أخراه وإن ما يدوك بركوع، وقبل في المركوع، وقبل في المركوع، وقبل في المركوع، المركو

19. ومالك أنه بلعه أن أما هريرة كان يقول من أدرك الركعة فقد أدرك للجدة المراك الركعة فقد أدرك السجدة بحالته القراء عدما الإماما عن أبي هريرة القراء عدما الإماما عن أبي هريرة بالقراء وهم ركوع أبع بدئة بتلك الركعة ودلارة الحافظ في اللحيص الحيوالا أن لكن قال أبي عبد البرر عنا فول الاحتمام أبي الفقها، قال بعد وفي إساءة نظر، النهي

 ⁽³⁾ الشرر الإحداد (3) (3) والفر والرفاق (3) (3)

⁽¹⁾ أمر قرل الشميء أمثر فالاستدكار (17 / 1941) (والمهيم) (١/ ١٧٤)

د ۱۳۰ - عبده مشرعی د ۴۰ (۱۳۰ د).

 $t = \{ \Delta / T \} \setminus \{ \xi \}$

وْمِنَ قَالَتُهُ قِرَاءَهُ أَمْ الفَرَانِ. فَقَدْ قَالَةٌ خَمْرَ كُنْبُورَ.

(٤) باب ما جاء في دلوك الشمس وغسق الليل

 ١٩ حَمَّتُمْنِي بِحَمِىٰ عَنْ مَالِكَ، عَنْ نَافِعِ، أَنَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنَ غَمْرِ كَانْ يَعُولُ: فَأُوفُ الشَّهْلِ سُلُها.

قلت: فلا إشكان حينت (ومن قاته) وفي نسخة فائته (قراءة أم القرآن) الفائحة (فقد فاته حير كثير) وتواب جزيل، قال الباجي: مساء أن من أدرك الركمة فقد أدرك الاعتداد بالسجدة كما تقدم، وتكن بيست فضيلة من أدرك الركمة هون قراءة كفعيلة من أدرك القراءة أبضاً من أولها إلى أخراها، التهي مح زيادة، يعني مدرك الركوع وإن حمل مدرك الركعة لكن تواب من اشترك في المسلاة من الأول كثير حداً، وفيل: المراد به ما فانه من موضع التأمين، والأول أوجه.

(٤) ما جاء في نفسير دلوك الشمس وغسق الفيل

المذكورين في قوله تعالى: ﴿أَيْدِ الشَّلُوٰةِ لِلثَّلُوٰةِ الشَّلُوْءِ الشَّلْقِينِ إِلَىٰ هُنَتِي الْثَهِاِ﴾^** وقدا كانت علم الأبة في بيان أوفات الصلاة دكر الإمام ــ رضي الله عنه ــ تغميره في المواقيت.

14 ـ (مالك عن نافع أن عبد أنه بن عمر) رضي أنه عنهما (كان يقول): طوك الشمس مبلها) قال البنجي^(٢): تميل مستكين الباء ما ثبس بخلفة ثابتة بقال! مالت الشمس ميلاً. وأما الحلق والأجمام ما فقتح أثباء ما بقال: في الحائماً ميل، التهي

والمراد في الحديث وفت الروال وهو أحد الأقوال في تفسيرها، فحينظ

⁽¹⁾ مورة الإمراء: الأنه ٨٧.

⁽۲) - السطى (۱/ ۲۱).

يكون المراد بالآية أول رقت الظهر، وروي هذا النمسير عن ابن عباس وأبي. هربرة وغيرهما

وأخرج السيوطي في اللهرة عن عمر ـ رصي الله عنه ـ فإيدُول النّنين في قال: لروال الشمس، وأخرج بطرق عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال. فإيدُولُو الشّنين في تصييرها وكذا أخرج عن علي ـ رضي الله عنه ـ، وهذا الفول الثاني في تصييرها قحيدة يكون المراه بالآية أول وقت المغرب، قال في القاموس الأول وقت المغرب، قال في القاموس الوكا فرست أو اصغرت أو مالحت أو زالت عن كيد السماء، وقال في المجمع اللوك براه به زوالها عن وسط السماء وغروبها أبضاً، وأصل الدلوك المبل، وسيأتي النفسير الثالث في الحليث الآتي.

1- (ماثك عن داود بن الحصين) بالحاء والصاد المهملتين مصغرة، وليس في الرواة أحد اسمه داود بن الحسين بالسين، فما في بعض النسخ بالسين غلط من الناسخ، الأموي بيضم الألف بالسبة إلى بني أمية مولاهم، المعني مولى عمرو بن عثمان بن عفان، مختلف في توثيقه، قال أبو داود وابن المديني: أحاديثه عن عكرمة مناكب، وقال أبو حائم: لولا أن مالكا روى عنه لتُرك حديث، وعاب غير واحد على مالك الرواية عنه، وتركه الرواية عن معد بن إبراهيم، كذا في الهذيب المعافظه "".

رقال أيضاً في ترجمة ثور من زيد: حكى في «الطبقات»: أن مالكاً سئل كيف رويت عن داود من الحصين وثور بن زيد وذكر غيرهما وكاموا ليرُمُؤنَّ بالفدر؟ فقال: كانوا لأن يجَرُوا من السماء إلى الأرض أسهل عليهم من أن يكذبوا كذبة، اها. قال الحافظ في «التقريب»: لقة إلا في عكرمة رمي مرأي

⁽۱) (۱/۱۸۱) وقطیقات این سعده (۱/۱۸۱).

فائل المخبول الحكيول الله على المائم الله الله المائم الله المائم المائم

المجوارج، أهم ذكر في "المحلاصة" وغيرها أنَّه من رواة الله أنه أنه أي البخاري عاد مديث.

وقال الحافظ في الدرايا وله شواهد، وقد المخاري حديثاً واحداً، من إله به مالك عبد في الدرايا وله شواهد، وقد الن بعين وابل سعد والعجلي والل إسحاق وأحمد بن صالح المصري والشبائي، وقال الداجي المسكم الحديث مقيم برأي الخواج، وقال الل حديث الويكان داجية، وقال الل المديني: ما روى عن حكومة بمنكو، وكذا قال أبو قاود، وراد، وحديثه عن شبوحه مستقيم، وقال الل علي: هو عدى صالح الحنيث، مات دود سنة عالم عن تنبن وسيعين سنة، وإنها سطت شيئاً من ترجعته بما أنه يورد على الإمام ماك لخراج ووابه

ا فیال ا آخیرمی میدیر ا هو عکرمهٔ فیل: این مانکهٔ با رضی الله عنه با کان کته اسمه نکلام این المسلب فیه!!!

والأوجه عندي أن ينسب هذا الإنهام إلى داود كما بدل طلبه سياق اللغظ والإمام ـ رضي انه طله ـ أحل من الا ينسب إليه مثل هذا مع أنه صاح برواية عكرمة في الحج ""

(أن صدراته بن مباس) الرصي الله عدم الدسم الل عدم وسول الله يُخلاد قال الوافلتي: لا تعلال عند أاستنا في أنه والدافيل الهجرة بثلاث، وغو هاشم إدادك محصورة في النبعية، وكان له عند وقات يجهد نلات عشر منتف واسع العلم فقها وحديثاً وعربية والسال وضعرة وتعليبوا، قال له يخلف عدم ترجمان

 ⁽³⁾ قال إلى عبد اللواء فكرما موثل إلى فدس من أحقّ المقداء الا عدم فه فلام من تكلم ديار منظ (التمهيدة (٢/ ٢٧) وقال السعادي البني أحد من أصحالها إلا الحتلج منكرية (التراب الكبر) (3/ 13/2)

⁽٢) - عطر، النسوطة (٦/ ٨٥٪) والتموح الرندي، (٢٠,٧٠٪)

كان يقول: قَلُوكُ انشُلْس إذا فاءَ الْفَيْءَ. وغَمْنَقُ النَّبُلُ اجْزِماعُ اللَّبُلُ وظُلْمَتُهُ

الفرآن أنب، ولأه علي ـ رصي الله عنه ـ على البصرة، فلم يرل بها حتى توفي حلي ـ رضي الله عنه ـ فاستخلف علمية عبد الله بن الحارث، ومصى إلى الحجاز، مات بالغائف منه 10هـ.

(كان يقول: دلوك النسس إذا فنه الفيء) (كان يقول: دلوك النسس إذا فنه الفيء) (كان يقول: دلوك النسس إذا فنه الفيء) (المبلوك هو المبلان قبصدق على كل ميل نها، وأخرج السيوطي هذا التفسير عن ابن عباس وصي الله عنهما و فقط برواية ابن أبي شبة وابن جربو، وعلى هذا التفسير فالمراد به أول الوقت المستحب لنظهر، هذا كنه عنى تغلير انباجي، وقول عاصد الفاوس إذ فرق بين مالت وزائت، رجعلهما قولين ويلا فانظاهر أن عماد و ميل انروال كما هو مروي عن ابن عمر درضي الله عنه دوفاد الفيء علماء رجم القل صدف على كليهما يل على الناتي أظهر.

(وغسق الليل) قال في القاموس»: العسق محركة. ظلمة أول الليل الجنماع الليل وظلمته) وصف الليل بالاحتماع، وإما هو في المعقبقة الرقت ولا يوصف بالاحتماع وإما يجتمع بذنك طلامه، وقوله: الظنمته عطف على الاجتماع، والمراد ملك موادم قاله الباجي.

الله الله المنظمة الحد الأقوال في تفسيره، وأخرج السيوطي عن أبي هويرة - رصي الله عنه ما فخسق الذل غروب اللهمس؟ وعن أبن مسعود ما رضي الله عنه ما: فأنه العشاء الأحرة». وعنه أبضاً: «أنه بدو الشل».

قال الرزفاني: هذه الآية إحدى الأيات انتي جمعت الصلوات الخمس،

 ⁽¹⁾ قال ابن العربي المعافلي: أدعمه حالك [أي أثر ابن صاحي] لتكنه واحمده هي أن الدلوط الزواق. الطر «العيس» (1) 63).

(٥) باب جامع الوقوت

اللغيم، عن عبّد اللَّه بْن	٧١ . حقّتني يُخَلَىٰ عَنْ مالك، عن	
	مرد اللَّهُ وَلُمُونَ النَّهُ وَإِنَّمَ قَالَ: اللَّهُ عَالَمُ عَلَى تَصْلُهُ	غو

فدلوك الشمس إشارة إلى الطهرين، وعمل الليل إلى العشائين، وفوآن القجر زقى صلاة الصبح، النهي.

(4) جامع الوقوث يعني ما يجمع الروايات العنفرقة في باب الوقوت

٢١ ـ (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: اللهي
 تفوته) به ردَّ على من كره أن بقال: فاتننا الصلاة.

واختلف العنماء في المراد باللوات، فقيل الغوات عن الجماعة، واختاره المهلف وغيره، ويؤيده روابة ابن منده: المدونور أهله وماله من وتر صلاة الوسطى في جماعة وهي صلاة العصر، وقيل: فواتها أن تدخل المسمس صفرة، وبه قال الأوزاهي، أخرجه هنه أبو داود في المسته التأه قال السيوطي، وقيل: فواتها عروب الشمس، وروي هذا هن نافع في هذا المحديث، قال السيوطي: وقيل: فواتها عروب الشمس، وروي هذا هن نافع في هذا المحديث، قال المحافظ: وناسير الراوي إن كان فقيها أولى من غيره، وقال السيوطي: روي هذا مرفوعاً في المن أبي شبية؛ بلفظ: المن ترك العصر حتى تغيب الشمس من غيرعذر فكأنما وتر أهله وراله وي عن الإمام مائك رضي الله عنه ما تفسيرها غيرعات الوقت، وهو محلمل للمختار وغيره، قاله الزرقاب، فيمكن حمله على الثالث، لكن الراجع عندي حمله على الثالث، كما سيحيء تحت الحديث الثائث.

لم اختلف العلماء في أن السراد في الحديث الناسي أو العامد، فروي

^{(0.771) (0)}

حيلاة العشر كألبا وداالاته وماثلة

أحرجه البخاري في ٩٠٠ كتاب مواقيت الصلاة، ١٤٠ باب إلم من قائمه المصار

ومسطوعين في كتاب المساجع وموافعه الصلاة، ٣٥ دياب التعليط في تقويت صلاة العصاء حديث ١٦٠٠.

عن مثالم أنَّا فيمن فاته ناصباً، وعليه مثنى الترمذي إدائزت على الحديث اما حدد في السهو عن دف العصو^{ما ال}يعني بلجه، من الأسف عند معالية الثواب الذي يعطى المصلون كأحا ونو أحله ومالت فالأسف هراجز العامد أشبك وقال الشاودين اإنما هواهي العامدة وقال النووي المواء لأظهره وأبده يقوله في الرواية السابقة؛ من غير عقره وقال العيني؛ كأنه اظهر الما في البخاري ممن توك صلاة العصوا وهذا فقاعر في العمد.

(صلاة العصر) والخناموا في أن الاحكم هل يحتفقُ ماممر؟ فعبل: مدم الريادة فضالها، وكونها الوصطلي، ولكونها في وقب اشتغال الناس وغير دلك. وقران لا يختص والمصفوات كنها موامية، والجديث حرح حوال لما أمان عراقوت العصرة ولواسأل عارعيرها لأحبت بهارا ويزيده تعموم ما ورد بلفظ فابن تقوته العبلاة) ورد بأن الجعيث فتعلقيه ومن المشاهير تخصيص العصر⁰¹¹، ورجع التحصيص الواقعي والنووي، ويؤده رواية المخاري ابن من الصلوات فيلاة من فانك كأبعة وتر أقله وماله؛ فقال من عمر: سمعت رسول الله 🛠 بفول. هي صلاة العصر.

(كالعا) كدا في مسح السوطأة وفي يعص الورايات الكالعاء والسندة إذا تصمن معنى الشرط حنرافي خبره الناء ونركها اومرا بصه اأوار وكسر الفوفية فان على اللهاموس: ﴿ وَمُوهُ مَامِهُ نَفْضِهُ إِيَّاهُ (أَهْلُهُ وَمَلَّهُ) سَمِتُ اللَّامِسِ في رَوَابُهُ

الذ) - فعديد المترجدي، (1 يا 25) إنها البايد 10 في

⁽۲) - نظر ۱۰ هازیمیه و ۱۹۲۰ ۱۹۳۰ و در لاستفای د (۱۱ ۱۹۳۰)

المحمد ال**وحقيتين ع**ن المنظوم عن المحرن التي المحدد أنها طفر التي: الأصطاف المحدد المحرد المحدد المحرد المحدد المحدد المحدد التي المحدد المحد

لأنهارين لأنه متعول ناف والعصيد في وال الراجع أن الذي يقوله مقموله لأوال بروي برعهمه يمعني أحدا فحيتك لا تعيير شيء في اوبرا على يقوع لاعل والعال بنام ما في بسير لاعله

وقال الن حدد المواد معياد عبد أمل العقد والمنعة في تبالدي يعدب بأهاله وداره إدارة الدين بها وذاره والوثر العباية التي يطاب غارها فيحتمع طلبه عمال الذم الدينية وهم طلب الناأوة قاله الديوطي⁴⁹⁹، وده العراد أحر مسطب في معطولات تابعي والزافاني وعرفيا

والسعل أنه يتجلع من الاسف على معاد مالتها، وأكدا بقدي، وقيل الشعني كأنه عات منه برقيل الشعني كأنه عات منه برق العات التواب عن الموثير عالم وقلمة وهلك تمعني على المنابلة على الأسب الذي يبحل المؤثرة أهمه وماله، وهلك تمعني على المائلة على الأم التي كيوة

قال السيوطي، وقع في يعص البوابات زناده اوهو قاعاته، وقع إشارة إلى أنه الحد ماه وهو سطر عبر مقاتل ولا دام، فيم أيلغ في القلم، وإنما حصر الاهو والسال سالكراء الآن الاستعال في وقت العصر إلاما عار بالسعي علمي الأهل اللائمان سال، ماكر من فريقة سرن درك فلاهم،

(١٤) والدلك عن رحين أن يتميدًا الأنصاري أن: التي الخلفاء العمر بن المحساب الصرف إلى صلاة العمر بن المحساب الصرف إلى الدين المحساب المحس على علوف إلى المدينة عثمان بن عفال يرضي الله عند عثمان بن عفال يرضي الله عند عثمان بن المحسل إلى حيث الله عند عثمان إلى المحدد عن أن حيث الله عند عثمان بن المحساب الله عند عند الله عند الله عند عند الله عن

والمنافق التوار معالكه ومراسع

^{132 127 - 77}

لَقُ بِلَمِنَةِ الْمَصْورِ، فَعَالَ عَمَرَةُ مَا حَبِيانُ عَنْ صَلَاقُ الْمَصُولَا فَدَكُمْ لَهُ الأَنْهَا عَلَمُوا. فَقَالَ غَمَا طَلْفُتُ.

قال يحيق، فمان مائك: ويُفالُ لكلُّ شيء، وقاء ونظفيف.

 ٢٣ ـ وحقيقت عن مانك، عن يحسن أن سعيد، أنه كان بغول، إن انشصلي البصلي الشلاة وما فالله وفقها، ونما فاتا بن وفيه المظهر أو افضل بن أمه وماك.

من بني حديدة، وقال الباحي: هو ابن حديدة صاحب الدي يهي (لم يشهه) أي لم يحضر صلاة (المعمر) مع الجماعة (فقال) له عمر مارضي الله عنه ما (ما حبسك) أي ما منعك (عن صلاة العصر) مع الحماعة؟ (فذكر له الرجل عقوا، فقال له عمرا وكأنه لم يقبل العذر: (طعقت) بعانين أي نقصت نقسك حظها من الأجوء لأنه لا يمكنه أن يصلي في المسجد جماعه إذا كان له إدام وانب، قاله الناجي (أنا مالك: ويقال لكل فيء وفاء) بالمد (وتطفيف) (أنا أي مقابل الوفاء، وهو في المنفة الزيادة على العدل والتقصان منه

١٣ ـ (مالك عن يعيى بن معيد) الأنصاري (أنه كان يقول) موقوف لفظاً موفوع حكماً لأن الأجود لا يدرك بالرأي مع أنه روي مرفوعاً عن ابن همر وأني عربرة ـ رضي الله عنهم ـ: (إن المصلي ليصلي الصلاة و) النحال أنه (ما) تالية (فانه وقتها) لكونه صلاها فيه (و) لكن (لما) موصولة (فانه من وقتها) الأفصل والمستحد (أعظم أو أفصل) شكّ من الراوي. وهي تسخة بالواو (من أطفه وقاله) قال الناحي. قال مالك في حديث يحيى: لا بمحتى دلك، ووحه كراهية مالك ـ رضي الله عنه ـ فهذا الحديث أن طاهره يحالف قوله عليه السلام: امن فائته العصر كألما وتره

 ⁽¹⁾ السئفي (1/11).

⁽٣٠). فالي النور عند النهر : فإنه يعني أن عده النافطة تداخل في كلي شيء منصوح ويندة وللصالةُ

وال يحيين وبر والكناز برا أفون الديب وهو في منظاء فأخر والإربلاء بالنفاء الدابرات لحتى فقع على أهدما أأدان كان فدم على أهيد وهاري الرافيان فللعمل حبلاة الدهما أراف تباث قد قدم راريا

وحمل يحين من ساميد في فوات معص الوفت ما حمله السي ﷺ في فوات جميعه افقى دلك أنبذ النصبين على الباسء النهي مختصراء

وأحرج الن صد البر⁽¹⁷⁾ عن ابن همر رفعه ابان الرجل ليشرك الصلام، وما فانه حدد من أفله وماله ، وأخرج المعرفعين لحوه عن أبي هربرة مرفوعاً. فالطاها أن المرادان الحديث بالعملاة أداؤها في وقته اسكروه، فحيتد لا صين فيه، يعير لو حيه على أول الوقت فقيه ضلق كعا قال به الإمام مالك بارقمي الله حنه باه

فالأوجه عندى أن بداد بالصلاء صلاة انعصر ع أوقت الاصفرار فحيئة ما قات وفتها، يكن فما رصابت في رفت الكرامة دخل في الوعيد، وهذا أرجه حن طرح الأثور

اقال مالك أمن أدرك الوقت وهو في سفرًا يقصر فيه العبلاة (فأخر الصلاة عن أود الوقت أو كل الوقت (فاسها أو ساهها) بلفظ أو أعي أكثر السبخ، والسهوال على ما حكاه هياص باشغل عن الشيء والنسيان فعلة همه وافقا وقال الماحي؛ السهور الفاهون عن الشيء تقدمه ذكر أو لاء والتسيان لا مد أن ينقدمه المدي احتى عدمًا عاية لقوله أخر (عني العلم) كدية عن نمام منسقر سواء كان له أهل أم لا ذأته إن كان قدم علمي أهله وهو على الوقت فونه بصعبي صلاة المقبيرة يعني سر الصلاة، لأنه صار مقبينا، وبه قال الحنفية، لأن الموجوب وإن قال بأول الوقت، وكان إد فاك مسافي لكنه ألما لو يُعملُ النقلِ الوجوب منه التي الجرء المنصل بالأماء كلما سبط في الأصول (وإن كان لملا قدم) وفي دفيت الُوفيدة فَيُعِمَّلُ بِلَلاهِ المُسَافِينِ فَأَوْ الْمَا غُفِي وَأَنِ الْمَتَى تَانِ وَفِهِ.

ا هال فالملك الإهدا الأشا هو الذي أقافات عليه الدين والملي. الملك بشاور

وعال مافكة الشفق الخطرة في عي المعاب والماسان والماسا

عن أهله وصار معيماً (ق) العال إنه (قد وهب الرقت) يتمانه الليصل حلاة السنام). يعني مفصل: (الأنه إلم) كان (يقضي مثل الذي كان علم) وهو صلاة السفر.

قلت: وكذا في الاصحاح بروي من أبي حوفه رفيل الله علما منفيها فالمنافعية المنفيها فالمنافعية التاليخ فال التنافعية المنفية المن الله علماء وقال التنافعية المنفية المنفية فال الن علم الله علم المنفية في حضر فلكرها في معرا إلى سبها في السفر، ودكرها وهو مغير صلاحا كما فرمه، إنه يقضي ما مانه على حسب ما عائم، المو قبل أبي حبيعة والنوري، وقال الأور عن والسافعي وأحمد من حسل، يصلي في المسائلين حامعاً صلاء حضر، وقد كان نبل المنفوة من البعدية في المسائلين حامعاً صلاء حضر، وقد كان ما فلاحة من البعدية وقد كان الحسر المعرفية والمنفوة من البعدية المنفوة من المعرفية وقد نومة من المعرفية وقد نومة وقو مويض أو فقرها في المحرفة وقد نومة في المنفوة ال

(قال مالك): وهذا الأمر) أي التعطيل الذي قاته أهو الذي عركت عليه الناس) أي النابعين (وأهل العام) أي الفقياء (بيلدنا) المدينة العدرة ، رادها الله تعالى سرفاً ، كرامة ...

ر أقال مالك الشمق الحموة التي) أرأى (في: أفق اللمعرب) بعد عروب

والأراء السفورة (١١ ٢٢).

 $^{(\}tau \Lambda \sigma P)^{-}(\tau)$

ده فر محدث المحدد بالرحمة الرحمية الحدد المحركات المحركات العلق وقب المحدد المحركات العلق وقب المدارات

الله ال**وحديثي** من البلك من اللج فياد قيد طَفَّر بَنَ عُسَر ومان الله المواد الفرار يعين والثانة ا

النار الثقالية الدوليات عليما الوقي، الدينية المنتوم الأن الوقيات فيا عرب النام في الحلال في المناهب الثان أماني

المناصورة حدة هو المعبورة في مذهب الإمام مالك راضي اداعتده وبه قال الإمامان المنافعية و وبه قال الإمامان المنافعية عدد وبه قال الإمامان المنافعية ومحدد ومجهد قال الإمامان المحدد وحمد وحميد القدم المالك وهو ودامة عن الإمام أي حميمة وحكى الداودي أن ابن المنافعية بالله عن مالك في السماع الذاليان عندي أبين وعدل المنافعية والمالك والأرزاعي عند وقال المبنول وواية والرزاعي وياله وروي عن أبي بكو المصديق وعدائمة وأبي هوره و ومعاذبو حمل وأبي بن كعدد وحداثة بن الوبوء النهي .

(4) دست به دو دست حدد صلاد مدد على مدهب الإدام وبالك درصى الله عندال و در عند الصيعة الدهاب دو و ست السعوب؟ والانتلفت الروايات عن الإمام والك في أحر وعب المعرب، وما في القصولة عنل ما في فالموجأة أنه يخرج وقت المغرب بدحول العشاء، وبه فالك العشية. كما تقدم في أول الموافيد، وقال الدرقائي وخرجات من وقت المغرب أي المختار وإلا موقية المبل كلاء انهى

قلت: فهذا قول ثالب في استفراء عناهم عبر ما نقدما أول الدواقيت.

38 ما 1965 ما 1965 ما 1966 من السيام ما الرصي الله عبد العملي عقيدا مرة المسالم من الإغمام المواصد العمل الحيل أفاق الما بالك وعلك أي عمد القضاء المسالم إلى نظي المسالمين المديد الما دعال. فاما من أفاق المسالمة المديد الما المديد.

(٦) ـ باب النوم عن الصلاة

اختلف العسام في المعلمي عبيه، فقال مالك والشافعي ـ رحمهما الله .:

لا غضاء عليه إذا استوعب الإشهاء وقت الصلاة كله (١٠)، وقال للحدقية الا غضاء عليه إذا أهمي أكثر من يرم ولينة. وأما فيه وفي الأقل مه يقضي، وقال الحديدة. قضى ما فات وإن كان ألف صلاف كذا في اللهداية ، حواشيه، فرواية ابن عمر ـ رحمي الله عنه ـ ألفها الإمام مالك ـ رضي الله عنه ـ بالا الإغماء كان مستوعباً فلوفت، وحملها الحديث بأنه كان مستوعباً فيوم ربينة وحملها الحديث على المستوعباً في محمد . وضي الله عنه ـ في الموطعة بعد عدا الحديث قال محمد . وضي الله عنه ـ في الموطعة بعد عدا الحديث قال محمد وضي عليه إكثر من يوم ولينة، وأما إذا أشمي عليه يوم وبيئة أن أقل قضي حليه أربع وبيئة أن أقل قضي حليه أربع مليات أن أقل قضي حليه أربع

قلت: والقرينة تؤيد الجملية لأنه روي هن ابن عمر با رضي الله عنه با في المسخمى عليه موحدة في كتابه المسخمى عليه موجدة الإمام محمد في كتابه الأكرواء فلو حمل فعده عمل أقل من يوم دليلة ينافض فوف، فاشتنب ونشكل.

٦ - النوم عن العملاة أي ما حكسه هن هو مثل إغماء أو بخالفه؟

٣٥ لـ (مالك عن أبن شهاب عن سعيد بن المسبب؛ تكسر الباء وتنجها،

⁽١) مطر: «الإسبدكورات (٢٠٨٨/١) والمشيء (١٤ ١٥٨).

الا التوثر الله الأخل في في حيرات الديداء الدينية بدينية

قائم الراقامي أأن وفي الفتح الرحماني عن الدسي العلم العلم وفتح الباء على الدشور والد سعيد فالعتج من على الدشور والد سعيد فالعتج من غير خلاف كالمسبب بن رافع وغيره العام الل حزل بعتج الحله المهملة وسكود الراي أحراء بوله الفرائي المحرومي الحال ابي هريرة على البنه و علم الناس بحديثه أحد العقهاء من كبار النابعين أبوه وجده صحابيال: قال المسوي المرابعة معد صحاح الا ترى أصح من مرسلانه لقال. ما لوي بالمسلام أربعين منة إلا وسعيد في المسحد، ألد لسنين معينا من خلافة عمر بارضي له ضعا من الحلاقة المسلم المهاد المان المسلمة المستهارة المستهارة

^{141 -} النوع الجرفارة (CTI).

STANZON (Last of the

أثار الحرجة مسلم في قدم الصلاة (١/١٤٢١ وقو الحديث 1/198).

أخرج، أبو داور في الفسلاف المحيث (27) (21 فا 10) \$10)

^{(1783/5) (4)}

.....

وقال المسيء: حبير بلغة البهود حصل، قبل، أول ما سكن فيها رجل من غي إسر قبل بسمى حبير، فسننيك به، على سنة مرة على من السديمة المعورة، وكانت القروة في جهدي الأولى سنة الاهم، سهى.

وقال الزرفاني، رحبير أخو بلرب أبنا فائية بن مهلائين، وكانت في صفر الإسلام دار المني قريضة والتصمر، ذلك الررفاني: بين خيبر والتعديثة سئة رئيمان ميلاً

ثم اختلف مشايخ الحديث في أن لعدة التعربس رفعت للبي يختر مرة أو تعددت لما اختلفت الروابات فيها خلاً، فعي روابة حير فقل مر حيبر كما تقدم، أخرجه مسلم وأبو داود وامن ماحه أبضاً، وهي الصحيحين وأبي داود على حمران وأبي تاده اكنا في مغرا بالإيهام، وكذا عند أبي داود على عمر بن أمية أرضا، وفي مسلم وأبي داود عن ابن مسعود، اأقبل نجج من الحديبة ببلاً؟ ويأني من مرسل خطاء، ويأني من مرسل خطاء، والبهفي عن عفة بن عام، والطبائي عن ابن عمرا وكان طريق تبوك، والأبي دايد عن أبي فندة في حيش الإمراء

محاول ابن عبد البرائ التعلم من الروايات بأن رمان خسر ها مها من رمان الحاييمة و لا يحمل من رمان الحاييمة و طريق مكة يصدى حليها أنصله فال الحايظ ولا يحمل لكنامه وقال الأصبلي أيضاً: لم يتم إلا مرة واحده ورجع النووي و كتامي عباض تعدد القصة لكثرة احدلاف الأحاديث فرية كما سبجيء بعشها و قال السوطي لا يحمم إلا معدد القصة وإله عال أكثر السحدين.

وقال أبو بكر بن العربي. ثلاث مراك؛ إحداها: روابة أبي قناهه الع يحصرها أبو بكر وعدر، وأثنابة: حديث عموان حضراها، والثالثة: حضرها

⁽C) : نقر ۱ مالاند هار ۱۳۰۹ (CT فرونسیده (CT فرونسیده (CA) (

المستقيد الحال الحال الدي من المنظور الحالمين المنافي الميلافي (م. 1985 كما المستوج المناف المناف المناف المستحدم المناف المناف المستقدم المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف

اللو مكم وبلال دارسي الله عليمه در قاله العيمي^{ا ال}م ولاية مان الورقاني، كما منهجيء

الدير المتداو الراد وجبيو، أعلى المغة على أما العربي يزول العماقي أما العربي يزول العماقي أما الليل العربية وقبل الأما الليل المربية وقبل الأما الليل العربية وقبل الأما الليل العربية وقبل الأما الليل العربية فإلى الإما العربية فإلى الإما المحتول بالمحتول الإماراء وبدرا اللاه الملاك الرابياح المبيرة وبدرا اللاه الملاك الرابياح المبيرة وبدرا اللاه المبلك الرابياح في الله المبيرة إلى المحتول المبيرة وبدرا الله المبيرة بياح في الله المبيرة المبيرة وبدرا مبيرة المبيرة وبياء في الله علم المبيرة المبيرة المبيرة وبدرا المبيرة ا

المد العمدة الصروة (٣٠٤).

وكلاً للال ما فلم له أنه الشهاراتي وأحلت ولهو مقابل الفجرة فغلته عمادة فقم للسلفط رسول الله بيزة، ولا تلال، ولا أحد من الأكلت حمل حموللهم المشكل المناسبة من أن أن المسالية المسكن

(وكالاً) تصيفة الماضي ديلالها دارتني الله صنف فضلي كمه بي مسلم، رمياني قد أ في الموطأة أذ الشيطان اصحبه الماقام له) بالبدء للمفافول، أي ما يسر الله له الشراسنة إلى راحلته) لجب بح و فراحلة المركب من الإمل لأكرأ قال أو أشر، فإله بي رسلال، ولفظ المشكام، فلما قارب تصبح استند إلى واحلته موجد الفجر اوهو مقابل الشحرا أي منوجه لجهه طلح المحو ليظلح عليه الفليدة أي بلالاً (عبته) كابه عر اللوه يعني نام بلا فصد.

فال المشايح العدا كان سببها سلان إداله المؤخل الأمر إلى الله إذا أظهر خوف فوت السلاد فيهه يخج فقال أن أوفظكم، فلما تشام اقلم يستبشط وسول الله الله أن أن أوفظكم، فلما تشام عيني ولا يدم نشي الإيجاب بان الوقت من مدركات العبر، وهي باشعة دول القلب أن مع احتمال أن لكون هذا الوقت مسئني من الفاعاة كما بمثاني من ألفاظ حنبك الن سمود عند أحمد دكرها الارقاني في أم تج البات، القطاء انو أن الله أراد أن لا تنامرا عليه لم تنامرا وتكل أراد أن مكون ثمن بعدكم، المحدث، وسيحيء شيء من الكلام عليه في الرش

أولا ملال ولا احد من الركب؛ جمع رائب، وفي مسلم، ولا أحد من أصحابه في مسلم، ولا أحد من أصحابه في مسلم، ولا أحد من أصحابه في في مسلم، وأبي عراض طريقه في المنظمة الإحر الشمسرة، وإذ مسلم وأبر داود فعكان وسول الله يخير أوفهم استقاف، وهو يتخلف حليت عمران عند البحاري في أن السي يزي استيقط بعد نفر متكبر عمر وارضي الله عنه ما قال الإرفاعي:

 $^{(\}mathbf{f} \mathbf{S} \mathbf{f} \cup \mathbf{f} \mathbf{S} \mathbf{f} / \mathbf{f}) :_{\mathbf{k} \in \mathcal{K}} (\mathbf{i} - \mathbf{j}_{\mathbf{k}}) = (\lambda)$

العدال للأثأر الذار الألها الجما التعليان للمراج وملوان المالة أأأأ لأعلى المنابعة في الهول المن أو الله الأناب الأولية في المنابعة ال

فالمناجة بالرجحة عناص الراصوم عن صلاة الصبح وقم بوسوره وإليه أدهأ الحافظ والله فال السوطي الانجمع إلا لتعدد القصاء اها

فافترغ رمنول أهارا أباء حقلعنا العلماء في معني حلة القرة وسينه على أرسه أندال:

عقال الحطاني المحاد السحاس تومعه إقال: أفرعت الرجو الس تومه فقراء أبي أداي و فالسناد السهرية وقال ٧١ سيلي: مسرم لأجل عدرهم لخوف الذ التدهيم والراقل مدين أفواله كالعارة يؤالم بشبعه عدراس الصرافة من تحبير وكالمن حدراء الرافعة فارمز كالبهما فمافرا فالمهاء مع أبا الفصة ويعبق فريما مل التسبية السبورة، كناه في اللوزقاس ، وقال الفرطبي أعد يخون الفزع بمعمى المستاورة ولهي الشوره أبير بالارارني الصلافة الظلماعت الهي وسلان

فالدون عبد البراكان باختيار أن بكران تاليم على مد فربهم من الوقت، وموجده زوالية فسنف عنز أمي أتناده الحمل بعصما ليهمس إلى بعصراء ما الطارة ما العبيات المصاهف في عملانها أن الحاليث، وفي راء به أني فيادة عند ابن وارد فقال بعصهم تنعص أقد فرمسا في صلافهاء وكل من فده الأربعة موجعة (١/ الثاني

- مَعَالُوهَ يَجِونَ اللَّهُ قَعَالَ الْمُتَقَعِيدَ أَمَّا مِلاَلُ فِيقِلَ مِلاَنِهُ وَمَرْضِ النِّي أَوْلِي لُه وحول فه فينم لا أمراها فلمت؟ هما في فدعت أبي فتارة عند المجاري. عظاء العارجون العالجة بتنسق الذي احد سنساء العالي أن عاجرًا وجرأ المتوثى لظارته على كالاستهال مايات، ويحسر أن يكون المعلى النوم غليمي كنة خصت مع مزنبك أي كان يومي يصابق الاضطرار هود الاحتيار، للصبع العاجد أور. وليس ويه احدجاج بالفدم كما تناهم افقال وسول اله زارق اقطاموا

داد این سخان افعال با ۱۹۰۵ زیر^ی

الأرابس والإستركير ووالرابالا

بالقاف والمثناة الدومة تصيعه الاس من الاقباد اي ارتحلواء عال: قاد النعير والنادة إذا جر حيلة أي سوفواء وبأني تعليلة في النالي.

قال أنجيلي " قال فقت: ما قاد العلب في المراوية بالارتحال من ذلك المركزة فلك الرياضال من ذلك المركزة فلك الرياضات في الوراية المنطقانة وقبل الارتزاء التراوية المركزة الكرية فلك وقت القراهم، وقبه نظر لأل في حديث الدار فلم بسبيفضا إلا وجدوا حر الشمس" وذلك لا مكون الا أل يتحب وقت الكراهم، وقبل، منذا منسوح بذلك عليه السلام العادمات المناصلة الإلا الكراهم، لان الأنه لكنة والقمة الما اللجوة السير.

فقت: لسط الرد على هذا الأخير الدخل" أيضاً قال الزوةالي "" وقبل: أغرها لانشغالها بأخوال المسلاقة ودان الحرز أمن العدر، وقبل فيسيقط الثائم وتنشط الكسلادة ولبل القراعة الرفيد، ورُدُ لحديث عمراك بالفظ احدل وحدما حر الشمس، وللطيراني احتى كانت الضمور في كيد السعائد اليل

قلت الا بدهب عابلك أن الوقعة قد تتورت فلا يمكن الإلكام أن تأخيره على بصيلاة والسلام وية كان أكروه على ووابة لمصلم احتى إلا السيقظ وسول منه نجيج قدما وقع وأسه وراى الشدس قد باعث قدل: الوقعماء عمل سار ما حتى إذا المصب السمس بإل فصليه وأكثر رو بات أبي داود على أنه عليه السلام أعمر حتى إذا الرتفعت الشمس صدى، فيده كنها صريحة في أن الله على كان تعمداً الطلوع فلا يحمح حسه إلا عام ورة الشهوة عند حرارة

⁽¹⁾ ويوني داريماني

^{107.1(2) - 174}

ىلىدى رواخىيىلى، واقتالىدا ئىلىدى ئىلى دارىدال ئىد رقى ئىلالات قامام ئامنىڭ دارىدى دارىدى دارىدى دارىدى دارىدىدى دارىدىدى دارىدىدى دارىدىدى دارىدىدى دارىدىدى دارىدىدى دارىدىدى دار

الشمس. ومره عند طلوعها، ولذ برق العلامة العيني وقاهها الفاخير لكواهة الوقات، شها تقدم في كلامه لأن الحديث الذي شرحه كان لفظه: وكان أول من استغط رسواله لله يجلان بالشمس في طهروه الحديث.

وقال في موضع آخر: وفي الحديث أفران مابل له عدم جواز الصلاة عام طلوع التسمىء لأنه فيج ترك الصلاة على ساطت المحمرة ولدروة اللهي فيه أيضاء أحد وذلك لأن قبط هذا الحديث الاستيقط اللمي كلاً وقد فلع حاجب الشمارا الحديث، وفي آخر، افعا الرئامة الشمس وابالثث فام بصلية.

ا بولاً العلامة الدوقاني لو يتعلق العديب دون حديث فعسلُكُ، ولو أ ذه ولا هذا الرحة مطالفاً فدولة قبل الحال ودونهن حوف.

اعتمانوا رواحانهما) أي أقاروها للعوم. والدواحل جمع راحمة (وافغانوا) بصيمة الماضي أي حروها دست طلقاً حتى حرجوا من الوادي في قصة. وحرجوا من الوقت السكرية أيضاً في فضة أحرو

المب المرارسون من إلى بالالا فأفام الصلاء والأحمد وأبي داود من حديث دي تُنفس الحامر للالا فأدن، أن قام الإلا قصلي الركعتين فين الصبح، وهو عبر عمل، ثم أمره، فأقام الصلاما الحديث، ويؤب النحاري على حديث أبي فتاه، الماب الأفاق بعد دمات الرقت، وأخرج أبواد ود بطريق معمر عن الزهري المأمر للالاً فأذًا وأقام، وقال في أخره الله بدكر الأفاق في حديث الوهري إلا فلان،

فالطاهر أن في رواية النموطأ الخصيراً من الرهري أو ممن فوقه إلا أن روالة لبن يكبر عن مالك بالبات الأداز مال على أنه وقع الاحتصار من تحته. وهذا كله عندنا الحنفية إه قالوا. ليومًا للصفئة ويقيد لها، وبه قال أحمد من حنيل وأبو تور، وقال عالما والشافعي: من قائمه صلاة أو مستوات لا ليؤمًا للنبيء منها، وينب لكن صلاة لوراية الداب، والقراس وفراه م لأن الأفال لإعلام الناس بالوقت، وههنا لبس بإعلام، بل تخليط عليهم، وقال سفيان: لا يؤذن ولا يقام. مختصر من الباجي⁰⁰ لكن تركنا القياس للأثر.

(فصلى بهم رسول الله بَيْنِينَ) قضاة صلاة (الصبيح ثم قال حين تضى المصلاة) وقرغ منها: (من نسي الصلاة) زاد في رواية القعنبي اأو تام عنها! وبه يصابق الترجمة، قام الررقاني، أو يقال: إن المراد القفلة عنها سواء كان بنوم أو سيان قاكني بالنسبان عن النوم؛ لأنه ملله بجامع المغلة (فليصلها إذ ذكرها) قال النووي: شَدَّ بعص أهل الظاهر، فقال: لا يجب فضاء العائدة بغير عقر، وزعم أنها أعظم من أن يخرج من وبال معصية هذا القضاء، وهذا خطأ من قائمه، انهى.

وقاله الشوكاني⁽¹⁷⁾: فعب داود وابن حزم إلى أنّا العامد لا يفضي الصلاة الهذا المحديث، ثم نقل عن ابن نسبة أنه اختار ما ذكره، شم سبط الكلام فيه، ورده الشيخ ـ نيّار الله مرفده ـ في الليقل⁽⁷⁾ بو شنت دارجع إليه

قال العبني: قول قبت: هذا يفتضي أن يلزم القضاء في المحال إذا ذكر مع أن القضاء من جملة الواجنات الموسعة الفائلًا.

قلت: أجيب عنه بأنه لو تذكرها ودام التذكر ملة، وصلي في أثناته صدق أنه صلى حين التذكر، وليس بلاوم أن يكون في أول التذكر، وجواب آخر أن الإذاء فالشرط محانه قال: فَلَلِمَتِنَ إذا ذكر، يعني لو لم بذكره لا يلزم صليه العضاء، انتهى.

⁽I) ($I(\Lambda I)$).

⁽٢) انتظر عميل الأوطنوء (٣/ ١٨٦ ـ ١٨٨).

 $^{-(\}tau \xi \xi / \dot{\tau}) - (\tau)$

ولَ الله بالراد وبعالي، يقول هي كتابه لا أنه الطفلاة للأكرى لك.

١٦٠ وحدثاني عن مائث، عن ريد بن السماء ألله قال: عراس

و حاصل ما قاله امن وسلان أن الظرف يقدر مصحاء وإلا ملزم الإنباد بجميع الصلاة في وقت القدائر، وهي اللحظة البديرة وهو بديهي القسادة (فإن له عز وجل بقول: ﴿وَهُو أَنْسُوهُ لَهُ اللّهِ كَذَا فِي نَسْخُ *السوطأة اللّهُ والصواب في روابه الرهري اللذكرى؛ بالألف واللام وقبح الراء مدها ألف يفهوره، وكان الرهري كذبك بقوف.

قال الزرقائي: فعلم أن في العطيت تغييراً من الراوي، وإنها هو للذكرى، فيان أن استدلاله يهج بهله القراءة، وإن معاها للتذكر أي لوقت الذكر، فإن عياض: ووثلك هو المناسب بدياق الحديث، وعرف أن التغيير من دون مالك لا من مالك ولا مين دوقه؛ قال دي «اصحاح»: الذكوى الفيض البيبات، النهي.

فلت الوالقراءة المشهورة فإراف الشارة وإدكرة والختلف في تعليم الأرة على ألوان كثيرة فكرها أهل التنسير وشيء منها في «الشالة وتوجيم الاستدلال على النسخ المشهورة بأن يقال. ألا الحلام يمعنى الظرف أي إذا وكرنتي أو ذكرت أمري بعد ما نسبت أو كنى بذكره تعالى ذكر الصلاة فيكون المحلى وقت ذكرها فوضع ضعير الله موضع ضمير الصلاة لشرافتها وخصوصيتها، أو قدر المصاف أي وقت ذكر صلاني، قاله العبني.

۲۱ د المالك عن زيد بن أسلم أنه فالله مرسل^(۱) بانفاق، وجاء معناه منصلا من وحود منحاح

⁽۲۱) انظر د الأستركار (۲۱ ۱۳۹۷)

 ⁽¹⁾ قال أمن عبد ألى في - الاستدكار؟ (٣٢٨/١)؛ وقد ذكرت هذا الحديث منفيلاً مستدأ من
وجود كايره في المنظمة (10/10-2011).

وشرق الذَّ بناء لمنته عطريق مكمة أوركل بالآلا أنَّ يُوفظهم للطّملاة. فرقد بلال، ورفدوا، حتى اشتيفظوا باعد طلعت عليهم الشّملسل. فتستمثل التّقوخ، وقد فزهرا، فأمرطم وشول الله يجه أنَّ بإكبّو، حتى يَخْرُجُوا مِنْ فَلَكَ الْوَادِي، وقال. الإنْ غَفَا وَادْ بَا شَيْطُوا، فركبوا

(عرس رسول الله يه لبلة) عند العبيع الطريق سكة) قال الذين حاولوا المحمع بين الروايات لعبلهم إلى توجيد الفصة منهم ابن هيد الله أن طريق خيير وطريق مكة من المدينة واحد (ووكل) بتحقيف الكاف من مات وعداء وسنتندها. (بلالا) ملى مؤاله كها نقدم (أن يوقظهم للصلاة: فرقد بلال) بعد ما مير مده (ورقدوا) أي ناموا، واستبروا واقدين (حتى استيقظوا و)التحال أنه (قد صلحت عليهم التنسس) وأصابهم حرَّما (فاستيقظ القوم وقد فزعوا) أليقًا هلى وود العبلاة لا لحوف كما نقدم.

(فأمرهم رسول الله إلى أن يركبوا) وفي المتقدمة الخافتادوا)، ولا مدافاة بيسهما مع احتمال ان أمرهم بالمنخبس، أو القسموا فافتاد بعضهم وركب الأحرون كما هو طائر

(حتى بحرجوا) ونقط البشكانه، عن مالك: حتى حرجوا (من ذلك الوادي) الذي عرجوا (من ذلك الوادي) الذي عرب في الوادي) الذي عرب في الوادي الذي عرب في الشبطان، قال الله رشيق: قد علمه يميؤ سلت ولا يعلمه الإ هوا علمه الشبطان، قال الله والاعداد وقال عبض النهى.

قلت: وهذا يزيد الحقية في تولهم إن الفضاء لا يُضلَّىٰ في الأوفات الشلانة الطلوع والغروب والاستواء، لأنه يحثر أخر فضاء الصبح لحضور الشيطان في هذا الرادي، ولم يصمها فيه، وقع ثبت حصور الشيطان في هذه الأوفات التلانة أيضاً كما يحي، في الفموطاء أيضاً ابن الشمس تطلع، ومعها فرد الشيطان، فإذا ونعفت فارقها، ثم إذا ستوت فارتها، فإذا زائد فارقها، فؤذ ذت العروب فارتها، فإذا فونت فارقها، ونهى رسول الله كلا عن الصلاء

وراز فراحر الرابيك الدافق الشرفورين مدل الله الإرافل عولواء والرابط فللرواء وأوراني أراو يديده الأفلواء والكفيور والأفلال بالراف التنافي الواعدف للهور عزارقي فالفرعهو عفرات فوأعود أخالته أأأ الرافية فيقتل الرها حثي التنا للتستسيسا سيد

في تبك السافات، أها أفعله أنا أصراه بالصلاء المتهرة في أهما الحديث مطعقها المنتاول بمضاء أنصا لأنز الشبطان في الوقت كما الرامي انوادي مي هذا الحديث.

فإن فعاد: في الشهر يمنه مع على الكناؤو، وههد قاء شاءم بعثال الوادي؟ واجرب بأبه أبه بكل تشاؤماه إلا كالاحلية الصلاة والسلام عممه. ولذا التجبود المحجور على مورق كما يحيء من كتلاء الناجي

الدائموا حمي حرجره مراديك اللوكان عمر بعيده وصلف العصاء عي أن حكم النحود من الوادي الذي اصاب فيه الشيطان والغفلة سعير أو محنطًا بدك الجناعة، والحبهور عني الناس لأماري مرف الراكسطان، وأحوالان وبحز لا تعرف على مه أنر السطان باق أمالاء لسعه الناصري

المعالم همورسان فلداء أن صائب والمساصدوا الموتياضأ مجري وتباطأ أكاس ماكمه في رواله مبييم أوام اللالا المنافل أأن يتزي بالصلاة أي بهادر - المناجة كلمة بالنشلك في حوابيح، وتقدم منه ينين العرا للالا فالزر شي فالديين فصلى الركعسين الملدر قبل العديد واثيم أمرد فاقام الصيلاق يصلي وسول الفردر وللقاب النصيع فضأه الها الفعارف الي الثقت والنيلج وبداراي بورا أي بعض العيارة أسعا أعلى حروح الوقت النعا للمدم الماثرة بمدية ومانسأ الهير بأنه لا حرم علمهم لأنهم موالتعممون فقال، إما ديا المان الرامل تنفي أوواطنا) كما على عوله العاني: ﴿ أَنْهُ بُنُولَى أَلَاتُصَّلُ ۗ إِنَّا اللَّهُ، رَادُ مِن أَبِي دَادِدِ مِن حَمْدِث دي

ولانا المسولة الأسراء الأف

ولؤ شاء ترقف الليما في حين غَيْر هذا. فَإِذَا رَفِدُ أَحَدُكُمْ غَنَ الصَّلَاءَ، وَإِذَا رَفِدُ أَحَدُكُمْ غَن الصَّلاءَ، أَزْ تَسْبِهَا، ثُمَّ فَرَحَ إِلَيْهَا، فَلْنَصْلُهَ، كَنَا كَانُ يُصَلِّبُهَا فِي رَقْبُهَا).

المُمَّ الْتَقْتَ وَشُولُ اللَّهِ ﷺ إلى أبي بكُو من

مُحُبِرِ ثم اردُها إثبتا> (ولو شاء) الله هزّ وجلّ (لردها إلينا في حين) أي وقت (غير هذا) قبل ذاك الوقت أو بعده.

قال العز من عبد السلام^(۱): في كل جسد روحان، روح البقطة المتي أجرى الله العادة أمها إذا كانت في الجسد كان الإنسان مستبقطاً، فإذا تام عرجت منه، ورأت المتامات، وروح الحياة التي أجرى الله العادة أنها إذا كانت في الجسد تهو حي، ثم في فوت صلاكه في من المصالح ما لا يخفي،

قاُل السيوطي(**): لأحمد من حديث ابن مسعود الو أن الله أراد أنا لا تناموا عنها لم تناموا، ولكن أراد أنا يكون لمن معدكما ولأحمد أيضاً عن ابن عباس موقوفاً هما يسرس يها الدليا وما فيها، يسني الرخصة، ولابن أبن شبية عن مسروق الما أُجِبُ أن في النفيا وما فيها بصلاة رسول الله ﷺ معد طموع الشمس».

(نؤة، رقد أحدكم) خافلاً وذاهلاً (من العبلاء أو نسبها) وفي حكمها العامة. بالطريق الأولى كما تقدم، وخصهما بالفكر فوتفع التوهم سقوط الفضاء عنهما ترفع انقلم عنهما، وكولهما لم يأتما مع أنه لا يليق بشأن المسلم أنا يعصي الهبلاة عامداً، فلم بحتج إلى بإناء، وتعظة فأوا لتنزيع ويحتمل الشك.

(نم فزع إليهاً) أي تبه بالبغظة أو الذكر (فليصلها) حين القضاء (كما كان يصلبها في وفتها) ولا قضاء له إلا دلت، لا كما توهم أن يقضيها مرة أخرى في وفنها من العد، (نم فنفت رسول الله يزية إلى أبي بكر) الصديق الأكبر ـ

⁽١) انظر: اشرح الزرقاب (٢٦/١)

⁽٢) التوبر العوالك (ص١٦).

فعال: الله السيطان التي بالالا وهو عاسم عليمي، فافتحمه، علم يؤل عدمة الفدا عيدًا الخلس حير المارم المنا دعا السال الله وي بلالان فولحمو بغلاله وسواء الشاء أأدوا منا المدنى أحمير وسنال الله ويجوأبنا لكور الطاق الوالكان أشور أري بالهوائ فالرار

رصي الله عند الحدد الله بهر عندان خالفه إسهال الله يتزي على التحقيق، وأولى من أسفع وأولا الحلفاء الراشدين وحبر الباش بعد الاسباد بالإحماع، والمقدم على حبيع العبحانة الا مقاع، قائه الزرقاني،

وقال أيضاه كان على درضي التاعية ويحيف أدالة أبول أسيبه من المتماء كالصابقء أهر ويضي بالعثيق لعظه من الناو أو فعتاقة وجهده أو مساه به أمه، ثلاثه أفرال، فكرها ابن الكوري في اللتلقيع، وفيق النمي ١٠٠٤، والساعد بعد المشاهد كلها، لم يعارفه ييجز في جاملية ولا إسلام، له ولأبويه. وترتده ووالد ولده صحبة وتو بحمح هده الاربعة لاحدامن الصحابة عيرهم كال حولده بسكة بعد الفيل للسنب وأربعة أشهر إلا أباماء ونوص بالمدينة ليلة التلاقية بهرا المغرب والعشاء للمان هم أمر أحمادي الأحرى مينا للاك عشرة. وبه للاث وسندن سنة.

افعال ابن المبطان أي شبطان الوادي، أو سرطان بلال، أو المنيطان الأكبر الأنبي بلالاً. وهم قامو يصلم النفلا بالساحر التاصيحيد) أي أسهده بما مقدم، وتمكّل أنه الصفيح، في هذه القصة إذ قاب الأحرى (علم بول بهدلة) من الإمادة فالدوي تمد الدر: أما التحديث يروون فينا فلفط بلا مييز وأفيلها عندأها الخلف الهيازة أي ببلانه وينويه مراهدأت الصبى إدا وضعت وضربت بالله عليه لبيام (كنه بهدأ) بنياء المحهول اللصبي. حتى نام) لمان لانه دهما وسنول الله ﴿ بِاللَّهُ فَسَأَلُهُ عَنْ ذَلْكَ (فَاحَمَدُ دَلَالُ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ مَثَلَ اللَّهُ أمع رسون الله إلى أما بكراء رف بأبس لبلال والمشار عبد (فعال أبو يخرم أشهد ألك رسول اعدا ألما شاهد من المعجزة الناهوة.

(٧) بات النهى عن الصلاة بالهاجرة

المقطق المنظوم على مالك، عن ربد إن الشفود عن عفاد أو بدورة أن رسال علو الإرافان.

مم اختلف العلماء في جوار أصله تصلاء في الأوقات التلالة السهية عنها أ¹¹⁴ بقال مالك والأرزاعي و تشامل وأحمد وإسحاق الفضي الصلاة في كل ودد نفي عن الصلاة في أو لم يده قاله العطابي، واستطوا بعموم حاست الميسلها إذا ذكرها، وأنكر العلمية حوارها في الأوبات الثلاثة للنهي عن الصلاء بها في الروابات المشهورة، بسطها الزبلعي والعلى، وحصصوا بها عبرم حديث أراب، كما أن ماتر الاتمة حصصوا علوم أحاديث اللهي بحديث الياب.

والمحقية قرائل ترجح قولهم، منها: ما تقدم من روايات منتقل ومي داود الله عليم المبلام ، قرها حتى الاتبعث الشمس، وهذا بمبلالة النفس العمويح، وصها ما بشدم من ابن رسلا، وغيره أن الحزاء هيما يقدر موسعه لا محالة، وإلا قيما ما يكلام، وحتها أبه إذا تعارض العمومان فالترجيح للمخرّم، على ما شب غي لامنول، وشر داله من المدحمات القوة التي تلاد ماعلى صونها أن يوايات النهي لا تقبل التأويل، وروايات الباس لا معوالا حد فيها عن التأويل، وروايات الباس لا معوالا حد فيها عن التأويل، وسيأتي المنطرة عد العمل،

171 النهي عن الصلاة بالهاجرة

و مني تصف الديهار عن الشنداه الدحر. فناله الاجوهري و فيبرد. وكفا عالج العيمي⁶⁶ و تبهي قاكراهما كند عنو مأجود عن مفهوم الروايات.

١٢٧ ـ (مالك هي ريد بن أسلم عن عظاء من بسار أن رسول الله ١٢٠ قال!

 $[\]sqrt{20^{3}} \cdot \Omega^{3}$ and (3)

⁽١) - انظ (العبدة بالعاري) (١٨٧٤) والتمالي الربطاني، (١٠ (١٧) والمستني، (١ (٢١)

وَرَنَّ سِنْذَةَ النَّحَرُّ مِن فَنْعِ حَهْلُمِ، فإذا النَّفَادُ الْحَدُّ بَأَنْ ذَرًا عَنَ الطَّلَاةِ ا

قال ابن العربي: هذا من مراسيل عطاء التي تكتب الناس فيها، وقال ابن عبد البراء يعربه الأحاديث المتصلة التي وراها مالك وهبوء⁽¹⁾ من طول كثيرة، قالم السيوطيء هال المولي: هذم المرسل على المستند لأنه يراهمها سواء، هلت: والمحديث الحرجة المخاري طوق

(إن شهة الحرامن فيع) غنج فقد وإسكان التحيف الدواحاء مهملة، هو سندوع العراف الفيح الوسع، قبل: أصله الباو من فاح بعوج فهو فيع كهان بهول فهو ها أكثر النحاة، وفيل: بهول فهو ها أكثر النحاة، وفيل: عوبي لم يصرف للتأبث والمعلمة مسبت به لبعد جعرها، قال العبني، يقال: تراجهام بعيدة القعر، قال الأبي في الشرح مسلمان الاكثر في حهيم أنه اسم أعجمان فرائده ومنع الصارف المعالمة وأبيل: عوالي مشتق من المجهودة، وهي كراهة المحظر، وفيل: من قولهم: الراجهان أن عميق، فالمانع من صرفه على هذا العلمية والتأليت، ثم طاحر الحديث أن اشتداد النحر في الأرس من قبحها حمية، وهذه الجمهور، وصوفه التوري.

وقال الدعافظ، بؤيله الشنكت الناراء، وقبل، محار التشبيه أي كأنه بار حهم في الحر، فاحتبوا صرراء، وعلى هما فشكواف بحاز كما سبحراء، فال عباس كلا الجملين طاهر، والحثيقة أولي.

افيادا اشتدا برزن ونعل من الشدة (الحر) افائردوا) ينطع الهموه وكسر الراء أي أخُروا حتى برد الوديد، وحقيقة الإبراد الدخول في البرد، والأمر أمر استحداب وزرشاد، وقبل. للموجود، حكاء انقاصي دباض (عن الصلاة) عن ومعدى البادد كما قاله المووي أو زائدة المسجارة أي تجاوزوا عن وقبها المماد، وانمراد بالصلاة الظهر، كما سبجي، في الحديث الآتي

⁽¹⁾ انظر: النسيف (٢/٤) برالاستكار: (٢٤(١٥)

⁽¹⁾ انظر المرقاة فيفاتيم، ١٣٠١/٢

وعادات المنكف أتمراض النها فعالمت فالرساف أنفا بعضار العضاد قافل بها للمنسل في الحلُ هام؛ لعلن في السلام، رعام في المتلف

الوقال؟ يجزو الانسكان الدار إلى رمها، حقيقة سندن المذال، ورحجه فحول الدحان البراعيد المراوعياف والعرطور والنووي والمزا انتشر والتوريثني، فاله تنورفاس، ولا نامار بسم، لأن تدرن له علو وحيل أعطو من مثلث، فبيعش له ألة النسان كلما خذر ديدهد ما خلق ما العلم والإداك، وحمده البيضاوي هلي الصجار، فعال: شكواها كنابة عن تحالجا واردحاء أحزانها. فاله العيني.

(تقالب، با رب أكل تعملي تعضة) يريد به كثرة حرف وأب تضبق مما يههاء ولا يجداما بأقله ويحافه جني بعود بعصها على بعصاء قانه الناجي (فأن لها) ربها على وحالًا الشميس) الدلة بفيل بفقح الفاحا وهو منابحوج مل النجوف واشغه افيه مزرا لهواه الوفية المعتني المقبراء لواحمه الرق الحنيث على التحقيقة فظاهراء ولواحمل وله على التحاق كماه نقاع فنصابها النابة على الهلها: وحروج ما دار منها (في كال عام علم في النساء ونفس في الصيف، الجر بهمر في المرجمين على السالة أو البيان، ويحمل الرفع على أنه حبر منذا مجدوف والمصب لنقدم أعنىء فالدالدري وغبره

قان السهوطي الوصيصية ويناد اللها الرود من قلمه الأبرد فعاللا من ومهر وهنار وما فرون من شدة الحرابهو من سمومها! فان قبل اكبف الحمع على الحد والبرد في حهد" فالحوائد أن حسر بها رزايا فيها عار وفيها إحبربراء وقال معيطاي الشائل أن يشون ابن الذي حدر المنك من للج فادر الماني جماع الصنبي في محل واحد. وأبطأ فنار جيم فقه من أمور الأخرة لا تقاس عمل أمود الديد

﴿ رَفَانِ ﴿ إِن صَافَةُ الرَّافِ أَنَّا كُنْكُ مِن أَنَّرَ حَجَالُمُ فَيَنْعَيْنَ مُفَاحِيرٍ فِيهِا أَبْضُاءً

 الام وحقيقة مائك من عيدات أن نوب موثى الأشود إن المدان عن أنى الشعة عن صدا الدخاس، على المحك أن عدد الرخمان و الماده على أبى مولاد أن إلدال الله يان طال: إلا السد أنات عارفه على العددة عاد سفا المدا من فح الحيكة .

والنمى في دا اشتدال برد لكر بالصلاف لأنه لا ربق بدَّ صرفاء الل الرفق في المعالمية، قال الباحر (**) وهم شاهر، لأن في النود كلمة بتأخر برداد البرد بحلاف الحراء ومان العمل أن لاجاع

٣٨ ما العائلة عن عبدالله بن بزيدة بناهتيه فزايء السحروس العلمي الأعرب الأعرب التحريف الماسي الأعرب التحريف الأعرب التحريف الماسية الأعرب التحريف ا

اعلى أبي مثلمة من طيد الترجيس) بن دوء الاوطن بتحيد بان طيد لموجمن بن توبال) باعد نسية ثوب، العامري القرشي المدني القة من أولدها تاجيل.

الامن أبي الموسرة أن أن رسول الله من قال: إذا الشنط النجر فأمرموا الإنتاج البيارة أمر موا الإنتاج البيارة المن أبي الموسرة أن الطهراء كنا البيارة أما المواد إلى المناجئة الطهراء كنا النبار إلى المناجئة أبي المعاد عند التجاري بمقط المناز المحاد المناز المحاد المناز المحاد المناز المحاد المناز المحاد المناز المحاد المناز المناز المن المعتبات المناز المناز المناز المن المعتبات ولما يمل لما المنافي المعترف تضييل المناز ال

افغاني للملة الحرامن فنح عهلهما تعلين بمشروعيه الانزاد، والعكما فيه دفع

State Care Co

^(*) عن روبوه محمد ماه المجدر حربت المفاه النظام المعلم المسجدة (*) (*)

ولاكر اللَّ النَّارِ السَّنَافِيِّ إلَى رَبُهَا، فَأَدَّ لَهُمَّ فِي كُلُّ عَامٍ بِعَمَانَ: نَمَنَ فِي النَّمَاءُ وَيَمَنَ فِي الطَّبِّعَةِ.

أ فرجه الدماري في: ق. كنات مواقبت الصلاة. ق.دات الإمراد بالطهر في شدة العرب

ومسقم في الفاير كانات بأن اللجاء ومواشرج المراكزة الالا الانات المتحداثية. الإبراد بالطهر في شدة الحراء الحديث (١٨) و ١٨٥).

۲۹ د **وحققني** عن مالېد غل أبي الأحدد الليليانيات

المستقل، لأنها تسلب الخشورة وقبل الأنها بدعة تسجر فيها جهم، واستشكل بأذ الصلاة مطلة وحود الرحمة، فقعلها معادة عارد العداب فكيت أمر متركها؟ وأجبب بأن التعليل إذا جاء من النشارع وحب قبوله وإن لم يغهم، واستسط لتعليل بأن وقت طهور أثر الفضيب لا يشجع فيه الطلف إلا مس أذن له والفيلاة لا تنهك عن طلب ودعاء، ويؤمده حييت عندار الأبيد، كلهم للأمم عي المحشر سوى نبية عليه الفيلاة والسلام فلم بعشر لأنه أدن له ويمكن أن يذرا إنها من أوقات لذه ويمكن أن

الوذكر؟ أي النبي يُرخِ فهم بالإنساد المذكور، ووهبه من حمله موقوه أر معلماً، وقد أفرده أحدد ومسلم من طريق أحر مرفوعاً (أن النار المشكت إلى ربها مائد بها في كلي عام بتفلسين نقيق في الشناء ونفس في النصيف) قال الررفاني (أن الرزاية بعن غيل في الموضعين، أما وذكر المبنى الاحتمالات التلائة المنقدمة في هذا العنبات أيضاً، وتعدم شرح الحديث في الرواية المنقدة.

 19 (اللك عن أبي الزناد) بكسر الزاي وحقة أمون، عبد أنه من ذكوانا أغرشني مولاعات المدلس، ثقة يقيه من صفار التابعين، سمي أسر السومسن أي

ر(۱) اشرح تورفاني ((۱۹۹/۱).

من الأحوج، من إلى تحولاه؛ أبر، منذر الله عزي، عابر، العا العيدة الأجاء فابريه الس العملاء الفان سده اللعاد بار فقح حظهرة

أخرجه اسخاري في ٦٠ يا قادب موافيت الصلاق. ٦ ياب الإيراد بالظهر في Sec. 3.

ومسجوش أشار كناب العيماجد ومواصه الصلاف الماران استخباره لأماد تأنفها أني شاة الحرب حديث ١٨٠٠.

الحديث وطالب طبت وأبيب أبا التاناه وخاهه تائنما فانابه من طانب فله وعالم وشعا وصنوف العبور هات سنة ١٩٥١هـ، وكان تخصص من هذا باللقب لما فيه اس العلبي الكارم بتدار لكنه الشنهار بالانجواء دهمه واحده فهماء كأبد بار موقدة. فالم الرزافاني .

أعن الاعرج عن أمي صهره معده الإسلام من الأساسد التي أطنق عليها أصعر الأساميد. قال المخاري: أصع أساميد أبي عربون. أبو الرباد عن الأعرام هن أمني فاربرة الأن رسول الله إن قال: إنا نسبه الحو فايردو عور الصلاق لفلام الكلاو على لفقه عن البل سلة العرامن فلح جهليه القدم الكلام على فلن والمعاري

قال العبليُّ `` احتف العلماء في الجمع بين هذه الأحاديث الممكورة وحلام حدميان الشكول بن البير الإنزاجر الرمصاء طواريكيا فارواه مسلما فقال بعصهور الاتراه وحصة والتقوم أعماره وقله يعصهون حيدته حيات مساح بالإداف وإلى هذا مان أبو بكوا لأبوه عي اشاب الدسم والمستوم ال والطحاوي، وقال: وحدة ذلك في مدلين، حدمية حديث السعيرة التا بصلى بالهاجرة فعال لنا يختزه أبرفراه فتمل بها أن الأبراد كان بعد المهجيرة وحمليت النس بارضين فالعدماء الإداكان المرد بكروا وإداكان أحر أبددون

 $[\]mathcal{F}(k,\ell; t, \theta, g_{\ell}, \mathsf{lik}, \ell, \mathsf{limb}) \to \mathbb{R}^{k}$

ويقال: حديث خناب كان يسكة وحديث الإيراد بالمعدينة، فإنه بوراية أمي هويرة وقد أسلم بسنة الاهاء وقال الخلال في الحدلة؛ هي أحسد: آخر الأمرين من السي يقيم الإيراد، وحسل يعضهم حديث حيات على أنهم طلبوا تأخيراً والنا على فدر الإيراد، وقال أبو عمر في قول خياب الالم يشكناه! يعني لم يحوجنا ولي الشكوى، النهى، فهده سنة وجود، واختار القاري الحامس، فقال! والذاخير نفيد إلى آخر الوقت نقلاً بعارض إلغ.

قد ابن قدمة في المعنى الله والانعلم في استحداب تعجيل الطهر في غير اللحر والمغيم خلافاً، قال المترمدي وهم الذي الحتاره أهل العلم من أصحبه بمثلاً ومن بعدهم، وأما في شاءة الحر فكلام الخرقي يقتضي استحداب الإيراد على كل حال، وهو ضاهر كلام احدد، ومو قول إسحاقي وأصحاب الراي وابن المنذر.

وقال الناصي إنها يستحب الإبراد بثلاثة شروط: شدة اللحر، وأن يكون في البادان التحارة، ومساجد الحماعات، فأما من صلاها في بيئه أو مسحد بذء بنه فالأنصل تعجيلها، وفالا مذهب السافعي . رحمه الله ما الدمغتصراً.

فلت: كذا في الدر المختارة وغيره، إذ قال: وتأخير ظهر الصيف مطاقةً أي بلا شتراط شدة حر وحرارة بلد وقصد جماعة، وما في الجوهوة، وغيره من السيراط ذلك منظور فيه، فال الشامي الشووط الثلاثة مذهب الشامعية، حمر حو بها في كتبهو، أهما وأما مذهب مالك على ما نقله الزرفاني فندب الإراد في حميم السنة، ويراد لمشدة الحر.

^{(73/3) (11}

(٨) باب النهي عن دخول المسجد بريح نثوم، وتغطية الفي

٣٠ محكمتني لخبئ عن قالك، عن اللي بنياب، عن صعيد في السندب، أن رسول الله يؤل فال العمل أكل من لهذه الشخرة، قال الدارات.

٨١) النهى عن دخون المسجد بريح الثوم

معدم الناء المنتف بسط المدحد في منافعه كثيراً، منها أنه مسخن فلمع، مدرج للدود، وشدرً جداً، وهذا أفضل ما فيه، جيد لنسبيان وغير ذلك، ففلًا خدماً وعشرين منعمة وعدة مصارات (و) النهى عن النطية القم في الصلاة) كذا في النسج الموجودة عدنا، وبه يظهر معاملة أثر سالم للترحمة، وسقط من كثير من النسخ فأشكك المطابقة

٣٩ ـ (عالك عن أمن سهاب عن سعد بن المستب) تابعي (أن رسول الله يهج فان) أرسله رواة السوطأ كنهم ولا روح بن عبادة، قرواه عن مالك موصولاً أن ارد عن أبي همريرة، وقد رواه مسلم وأبن سجه بسنديهما عن الموهري عن سعيد عن أبي همريرة متصلاً، قال السبوطي: وللبخاري من حديث ابن عمر أنه هي قال دلك في عزوة خبير

امن أكل من هذه الشجرة؛ يعنى النوم، وفيه محاز لأن المعروف في النافة أن الشجر ماله سانى، وما لا سانى له فنحم، وبه صرّ اس عباس قوله عزّ وحل: ﴿ وَالنَّهُمُ وَالنَّهُرُ فِنَجُدُنِهِ ٢٠٠٤، وقيل: بينهما عموم وحصوص، فكن سجم شجرً ولا معكس، وقيل، عبر ذلك (فلا يقرب) وفي نسخة افلا يقربن، بنون التأكيد،

⁽١١) الطر الطف فنبوي فتحافظ فين الفيم (١٧) (٢٥٠)

^{172.} قد دكر من صد الجر هذا الحديث متصلاً مستداً في داسهيدا، (١٦/٦). ١٩٠٤).

⁽٢) سروة الرحض الأبة 1.

ويه مباغف ذن الغرب إذا كان معنوعاً فالدخول أولى (مساجلة) بنفظ الجمع، وكذا في رواية أسمد على السجوم لجميع السساجلان، وقبل حاص بمسحد المعلمية لنزول حبرتيل عليه السلام، ورَدَّ بأن الملائكة بعضر في غيره، وقبل أواد به مسجد حير لما نقل اللحي عن أبي سعيد أنه قال. لما فتحت حير وقع أصحاب رسول الله يُختَّ في نلك البقلة الثوم والناس جباع، فأكلنا منها أكلا شديلاً، ثم رُحنا إلى المسحد، فوجد رسول الله يُختَّ الربح، فقال، امن أكل هذه السجرة الحينة فلا يغشما في المسحدا، فقال الناس: حرست، خرست، فلغ ذلك النبي يخلا، فقال الها الناس لين تحريم ما أحل الله خرست، فلغ ذلك النبي يحريم ما أحل الله فكنها لمحرة أكوه ربحها، انتهى.

(۸) باب

قال الشامي عن العيني. وعلة النهي أدى الملائكة، وأذى المسلمين لا يختص بسنجده بهيج بل الكل سواه، لوواية المساجئةا، اها، وعليه الجمهود المسرم العدة وهي تحوله: فيزديما يوبح النوم) راد في حديث جابر الوليقدد لي يته ومثل النوم المصل والكرّات كما في حديث مسلم، وألحق به الشامي نقلاً عن العيني قل ما له وانحة كربهة.

قلمت. ومتله شرب الدخان المنطول في هذا الزمان، ثم أكل ذلك لبس بحرام لدة روي عن أبي سعيد المنطوب ولحديث حابر عند أبي داود قال عليه المسلام: اكل فإني أماحي من لا تناحي، وهذا تله فيمن أكله نبأ، فاما من أكله نصيحاً فلا مانع، لحديث عمر . وفعي الله عنه . المليمتها نضجاً قال الإمام محمد: إنه كره دلك فريحه فإدا أمنّه طبخاً فلا بأس به، ومن قول أبي حميمة والعامة وحمهم الله

قلت: ويؤيده أيصاً ما أخرجه الترمذي عن علي . رفعي الله عنه - اخلى

 ⁽١) والجنهور على أنه عام في كل النساحة، ومعنى مسجدًا يعني مساجد المسلمين، الظر
 التطبق المسجدًا (١٤٤٠/٣).

وحفظتي عن دناه در عدد الدخلس بن المنجلاء أأمّ كالا عرى مثله در عبد الله، الله الله لألداد وهن قالم وهو يُصليء حاد الديات في في حكم صلاحاء على عادة عن ما عن

ادينا بارسل، وقد وصله مسلم من أبي مريزه في. ١٥ كتاب المساجد ومرافع المسلام، ١١ ـ بات نفي من أكل وما أو عبد أنا كراناه حايث ١٩

عبر أكار المتوم إلا مصدوحاً وأول عنه موقوعاً، وما فين يصبح من ذخون التساج، (هزأ أنها ومني عند أنى دود وساء الله يقرين مستحدو تلاقا الله فالطاهر أن هذا يعلى دطول، أي فالها تلالاً، لا منة المتع، لأن هنة المتح ـ وهي الواتحة، لا يعني هذه المدد، فاله الله فايه، ويؤيده حدث أبي معيد هند أبي دارد يبعد ومن أنه منكورها، قرب عند عامة حتى يتعب بنه ويجهه.

العطك عن عبد الرحمن من السحورا بعيد السبد افيح العمر والموحدة التنظيم العمر والموحدة التنظيم السبد أنه الرحمن من عبد الرحمن من عبد الرحمن من عبد الرحمن عن الرواة عبد الرحمن ويد عبد الرحمن التنظيم التنظيم عبد الرحمن التنظيم التنظيم التنظيم المنظم عبد الرحمن الما عبد الرحمن الما عبد التنظيم عنظم حفضة المسهام وقبل التنظيم المنظم حفضة المسهام وقبل التنظيم العبد التنظيم المناطقة المناطقة المنظم وقبل التنظيم المنظم المنظم التنظيم ا

الله كان (برى احده السالم من هذا الداخر حسر، أو هدر أو أبو عبد الدائمية المسيء أحد القطاع السلمة الداء عاملة الدخل الحد القيام أبيه في القهدي والسلسية مات في الحراسية ١٩١١ في من العسجيح القريسة، أنه (إذا وأي) سائر اللاسان بعطي ناه) في عبه (وهوا حاله أي الفيلاة جيدًا تحبيم فياه سوحة عدل تحجيد أي حدب الليوب عن يه (حيدًا بالدائمية اللحيد المحيد المحيد

⁽١) النس أن دود الأحديث ١٩٩٤ (١)

الدامل الرمعي فلك أن الحشوع مشروع ومنصود في الصادي، والدنام لتافي المشرع لأن معناه الكبر، قال الشامي الريكرة النظيم وهو الغطية الانف والقم في الصافة أنه لأنه بشبه فعلى المحوس حال حددهم الموران الريكعي، ويقل الطحطاري عن أبن الدهاد أن الحردية، الذي

英 苯 萘

 ⁽²⁾ قال من حال البور وأما تعطية السم والأسما فسكرو بسن اكل فرماً، وحد أصل منظره بنيا أعلى المحال الم

۲ ـ كتاب الطهارة

(1) باب العمل في الموضوء

(1) العمل في الوضوء

كذا في أكثر النسخ مقتصراً عنيها، وراد في سبخة الزرقالي "أ: كتاب الطهارة، وكال ذكرة أنسب؛ لأن الأبوال الآب كلها من الطهارة، لكمه لما لم يوجد في شيء من السبخ كال العبلاة بعد ذلك، بل شرع ألوال الصلاة بياب النباء، فالمناسبة أن لا يعصل هذه الأبوال وكتاب الطهارة بل يدخل كلها تبدك كتاب الهبلاة المبتلأ من أول الكناب، وإن لم يدكر كتاب الهبلاة في اللهاية أبها ألهاء أن الهبلاة تجب بالوقت، النفاه أن يعد وجولها يدخول الوقت بهيئاً لها بالمرضود، فذكر الموضود بأنوالية، لم ينادي بالهبلاة، لذكر النفاد، لم تعنج الهبلاة، فذكر المعصف بالأبوال على هذا المرتبد.

و توصيره بالصم العمل، وبالفتح الساء انفى ع**توصاً به على المشهور**» وحكي في كل منها الأمران، مشتق من الموصاءة بسعتي الحسن والنظافه. والعصلي ينظف به فيصير فيصنا.

و تحنلت العلماء هينا في مسألتين. احداهما التي مداً وحوله عدد تفاق اهل السير ، على أن الغسل وجب ممكة، وشال أنه يختر مع يصل قط إلا موصوء. فقيل ، أول ما فوض الوقيو، بالمدينة - مسلكا بأية الرصوء، فإنها مدينة بالإحماع، وجرم من حرم بأنه تم يشرع إلا بالمدينة، وحزم ابن الجهم الساكي أنه تكن قبل الهجرة مندياً، قت العامط.

⁽¹⁾ المسرح المرزقان (مراكزة).

١٧٣١ ـ حقشلى يخبئ من مائات، عن مطور انن بخبئ المارتي، عن أبيو، الله فال لخبر الله بن لؤلد بن عاصم.

رفال هي النادر المحدودة أجمع أهل السهر أن الوقاء، والخسل فوات يعاقه مع فرص الصلاء بمعليم حيوليل. وأنه الجؤثر الم يعمل قط إلا لوضواء الله هو الديمة من قساء إلى بحراما قاله مفصلاً

وتانيسهما: أن الترضياء من حصائص هذه الأمه أد شريعة من قبلناه وسأتي الكلام عيم في حدث الفرّة والتحجل.

ثم الرصوء على ثلاثة أتواع: غرص على السحدت تسئل الصلاة ومثل السفيحف، وراجب ططراف، ولذا يتحير بانده، ومندوب تلنوه والمنت وتلمناونه على الطهارة.

١/٣١ د (طلك عن معرو) بقنح العين (ابن يحيى) بن عبدرة (البنائي عن أديه ا يحيى بن حدورة عضم العين رخفة العيم ابن أبي الحسن الأنصاري المدني، من لقات التابعين (أنه) الصمير للبحين على الظاهر، وقد كلام مسجيء: قال شبح مشابحنا في الأنسية ينها "كدا وقع في رواية محيى، والصوات رواية الأكثرين (أن وجلاً قال لعيد إنه) النهي

(قال لعبد الله بن زيد بن عاصم) الأنصاري المازني، صحابي شهير، اله هذا التحديث وعنة أحاديث أخر، شارك الوحشي في قبل مسيلمة، محتلف في شهوده بالرأ، استشهد بالخرة سنة ٩٣هـ(١). وهو غير عبد الله بن زيد الذي أرى نداه، ورهم سعال بن ميية فروى هذا الحديث عده، أخرجه النسائي وهو علمه على حصر المحدي، البره من المحدث، بن همة صحابان متفارات، ووهم إسماعيل بن إسحاق أنصاً فجعلهما واحداً، وهو علما أيضاً وليس الابن

AY / O(4)

 $[\]langle \mathfrak{C}(\mathfrak{C}/\mathfrak{A}) \rangle = (\mathfrak{C}(\mathfrak{C}/\mathfrak{A}))^{-1} (\mathfrak{C}(\mathfrak{C}/\mathfrak{A}))^{-1}$

......

عبدوله الاحتيب لأذلها فقطء كماحي أأتماير أأ

ام طاهر هذه الدياق أن نسائل محين بن عدارته وقدا روى الذافعي عن مالك في اللاوه وزيرة الديافي عن المنطقة في المن الموال في المنطقة في الموال في الموطئة المنطقة في الموطئة المنطقة في الموطئة المنطقة في المعلقة في المنطقة ف

من المنافظ المنافظ والذي يحدج فيه الإخلاق أن يقال الحديم عدد عدد الإخلاق أن يقال الحديم عدد عدد عدد الله يحل لل عجوزة والدائم من الموازة على حيث بحد الوقى الميوال منهيز فعرو من أني حيث فحيث للسائل إلى من حيل فعلى المحاز لكوب الاكتراد إلى من ماهيزة والهذار المعاز العداد الكوب الاكتراد إلى المدين المحاز العداد الكوب المعار المدين المحاز العداد الكوب المدين المدين المحاز العداد الكوب المدين ال

ويزيده وإنه الإستاميني من صور عن اليه قال. قيناه طفط المسم المحتسر إلى أنهم الفضرة على السرائية ورواية أبي أديم في المستعرج عن مصاور من أبي حسن قال المكتب كثير الوضوء فقلب لعبد الدين زراد المحترجة في أن مولى الدينان كان سيراً فلك تحتم والمنه

^{11) -} مين المعرفية الأطر⁶⁴⁶ة.

⁰⁰ كي المعر سيد (0000).

^{31°} Mar 1947 (5)

وهو حَدَّ عَمْدُو أَنْزَ يَجِينَ الْمُعَارِقِينَ، وَكَانَ مِنَ أَضْيَجَابُ وَمُنُونَ قَلْمُ يَجِيْدًا

الوهو جد عمرو بن يحيي، المهازسي. كدا لجميع رواة الموطاء الر كذا ال حميم روانات الإمام مالك درضي الله عنه لا في غير اللموطأة أيضاً كسنن أس فاود والنباني وعيرمماء

قان بين عبد الله "". العرف به مافك وليه بديعة عليه أحده وليو عمل أحد. إن علما علم بن زيد عد علما ولا قال إلى دقيق العبدة هذا وهم فليخ من يحيي بن يحيي أو حيره، وأحجب مده أن ابن وضاء بـ وكان من الأنسة هي العقة والحقول الثراعة فقال أفواجده لأمه.

وقال الحافظ"؟: الشموير ، حم إلى الرجل العائل للنابث في أكثر الروايات، فإن كان أما حسن عهو جد همرو حقيقة، أو أن عمدو بمجاز، الأبد عواأمه بحوره لأن سمهم مكمار

أن فيني - •

حاصاره والبحي واخترو

ورهم مرارحم أن الصمير لعبدانه، ونبس هو حا عمووه لا حقيقة ولا محاوله وبوز صاحب ألكما ومورثيمه إلى عيموا هو ابن بنت عنه الله بن ربد عليظ لوصيد من هذه الرواية. فلا تغفل (وكار) أي عبد الله من زيد امن أصحاب رسول الله ١٩٤١) كاذا فاله المشايخ

والأوجه عندي أن يرحم النضمير إلى حم ممرو المفكور، إد كون عبد الله برد ويد من الصحابة ظاهره وكون السائل من الصحابة في حيّر طخف، بعد، مع أنه قايت لمثلًا، وكونه سائلًا لصعة وصوته في أيضاً يوهم عدَّهِ صحيده فإذا النبيه على كوله صحابها أشد احتماحه من النشمة على ببار صحبة عبداله بي زيده وقه أعلم.

A(1,0,0,0) = A(1,0,0,0) + A(1,0,0,0)

 ⁽۵) مطرد فتح الدري، (۵) ماه (۲۸ مه) وهميذيك الايد، (۵) ماها.

ثم لا يدهب عيث بعد هذا كله أن في سند المحديث أوبعة أيحات طويلة الساع الأولد: في تدين أستائل، والثاني، في مرجع أوهو جد عمرود والثانية: في مرجع أوكان من أصحاب والوابع البحتص بروابه السنالي، إذ راد فيها لفظ الذي أري الداء فلا تجتار سها بالداء وليحت المحامس، في متل الحديث، ويختص أيضا بووابة السنائل إد ذلك فيه أبل عبينة الموسح رأسه مرتبن قال أن عبد أنس أنها الربعي و كله تأول أن عبد أنقل أن يعمى الخالة تأول وأديا، فاطراء وسبجيء في محلة

اهل مستطيع أن تورسية أي أورى، فيه ملاطعة الطالب الشيخ، كأنه أواد لا إذة بالنعل ليكون قائع في الدهتيم ودأناه مصدرية، والجملة في محل النصب معمول تستطيع أكيت كان رسول الله أن يتوضأه للصلاة أقال عبد الله بن زيد تسرة تريك أقدعا بوصواء عليج الواد ما يتوقياً بن، وهي رواية للمجاري الفياء الباء وفي أحرى عند بداءا وفي أحرى به اقدعا بتوراه وقت دعا تورا البلاكور في رواية أحرى عند المبخري عن عبد الله بن زيد أقابا رسول أنه يتخ فأخرجنا له في تورا من سهار، المحديث، وبعد دعاء فيكون أبلغ في حكالة صورة الحال.

افافرغ، من تفرعت الإناء إذا قلبت ما هبه أي صب العام، بقال: فرغ وأهرع لعنال العمل بدا: زاه أبو العدمان وغيره الباسوا، في رزاية أبار وقالح وعيره بالشبك فالتقدير على إحمى ينهم أو يرام باليد العمل فتنفز الرو بتان. ولم يقاتم بنه اسبة أو السمية الامها من الأقوال دون الاممال، أو الأنهما الحيال، عام العاري أأن قات أ أو ليال الحوار بلونهما.

العفسل يديها وانسنية للحمهون رواة انسوطأن والسراد الكتنان العرنبين مونهن ا

⁽۱) نظر الرمة المعانمة (۱)

بالدكورة في تعضى الدو يات إلا تن ياء به الاستقاليج؛ فندائه، قال من حجر.. وجم الاحتيام إلى المكريز أن الاقتصار على الأول يوهم التوريع الخاري،

قال الحافظ فالدالمديك بالفظ مرتبيء موقع في رم يه محسب عند السجاري وخالد عبد مسالم والدراوردي عبد أبي تعلم تفط الكاتأ وهؤلاء حماظ قاد احتمع م فورايتهم مقامة على رواية الحافظ الواحد، كدا في اللمير الأن

قال التحافظات بن حجر والعيمي، إن قلت: لما لا يحمل هذا عمل وقعيرة عليه التمخرج واحده والأصل هذم التعدد، اها.

قلت الربخيل الروايات عن مانك حاله أيض عن دكر العدد كما في أبي داود والبرد، والمعلى أنه يخبر لطفيت قبل الحالياء الإيام، كنا بدل علمه للط «أفرع» نو غسلها، هذا مسةً بالعال العلماء، كناه دار النوري، وقبل الماحب عند لعمل أهل الظاهرة بعو احتلفوا فيما لعد المواء اكما مبهجيء في محلة،

قال من وسلال وهي عُنظر في مسهوماً إلى النفا؟ قال الناجي ما معامراً إلا من معلم من منتي الوسم، كانن قاسم اشترط أثنية في مستهده ومن رأي النظافة كالشيف ويحلي من يحيي لم يشتومها، منهي

(هم مصبيص) كذا في أكبر السنخ ، وفي تعطيه الانتصافين المحامضة لغة المخروف المحامضة لغة المخروف المحامضة لغة المخروف الساء في القواء قال العلي العالى الساء المحتصل وستحسس والحجالة أن يحفل الساء في قيد لم يدر ، ويستُحاء أصبة المحروث، والمنا مصبيص للعاس في المناه في العجاد الحاء في المحتود الحاء في العجاد الحاء في العجود الحاء في العجود الحاء في العجود الحاء في العجود الحاء في العمود الحكمود الحاء في المناهور العداد المحتود الحاء في العلم على المناهور العداد الحمود الحاء في العام في الحدود الحدود الحدود الحاء في المناهور العداد الحدود الحدود الحدود العداد العدود العداد العدود العداد العدود العدد المحتود الحدود العداد المناهدة المحتود العدد الحدود العدد العدد العدد العدد المحتود العدد العدد

 $^{(\}chi:f(\gamma)\to 1)$

وت. الهال الورا للمبداللها إلى الموال الاصلح وذلك الأساليات عن المصافحة، فعن الدولانية . ومن سالمانهم فعل الاستشفاء (٢٠١٤/٢٥).

......

. . ..

الواستنزا قدا للجيل، ولأي الصحيا علم الواستنباع قمل زراية يجيل لم للكثر الاستنشاق الآل ذكر الاستنشاق في في الاستنشاق الألمية المستنفاق عير الاستنشاق، قال النووي: الذي عليه حمهور أهل اللمة الوالاستنشاق عير الاستنشاق، من السرة، وهي هوف الانت. فيو إحراج الساء من الانت وحليه باللهس، خلاف لمن على الاستنشاق، وهو الطاح، فهو خلاف لمن المر وهو الطاح، فهو طرح الماء الذي تنشل منه قبل، وقال من الأبر، عن المر وهو الطاح، فهو طرح المنافر الدي تنشر بالكسر إما المتخفف، والمنظر السفعل أي المرتشر الدي تنشل منه قبل، وقال النافرة على الألب، عن الألب، قال الرياقي قال الرياقي الانتيار المنافرة الدي تنظير المنتيار المنافرة عن الانتيار الألب، قال الرياقية الرياقية المنافرة الدين الألب، الذي الانتيار الرياقية الرياقية المنافرة الدين الإنباء الرياقية الرياقية المنافرة الدين الإنباء المنافرة الدين الإنباء الرياقية المنافرة الدين الإنباء المنافرة المنافرة الدين الإنباء الدينة المنافرة الدين الإنباء المنافرة ا

فال الناحمي: ومن سنته أن نصح منه حيد قلت على أنفاء وقد روي عل مالك مي الذي يستنز ديوه أنا بكرد، وقالي فكذا غين الجيارة الع محتصرة

قال التر وسندن السواء كان بإعامه بدالع لاء وحكي عن معلك الكراعة تعلق البدء الكوك بشبه فعل الدابقة والمشتهور عدم الكراعة، والمستحب أن تكون بالبدائ، لوب عبه النبائي، وأحرجه فقده بها من حليك علي، وتفظم المن على أنا ناط برصوم لمفتحص واستنش وغرابية البيري، التهي

بو السفينها والاستثنال بنية في الوضوء عبد أبي حيدة ومالك والمديم ، وفي الموضوع عبد أبي حيدة ومالك والمديم ، وفي وواحب عند أحيد ، رميي الله عبد ، وفي رواية عند السفيماء بنية والاستثناق واحب الله في البيل المليور ، الكن جعل الدام في المديمة والثالث مثل المجلسور ، الكن جعل الأولى ، وهو وجويهما ، المسهور في المدهمة والمثنال على الروايا الثالثة الراء الذارة ، عبر من المطورة ، والمطاء السبة

⁽¹³⁾ اضح كروناس (14-23).

AVIA OF (D)

اللاتارانية الخلوا وخها للاتارا الماران المستناسيان المستناب

قلت واستدل الجمهور أيصاً على نامه بغوله عليه السلام للأعرابي. «توضأ قدما أموك الله حسنه القرماني وصححه الحاقم، أحال على الالله، رئيس فيها دتر الاستنشاق والاستئار ولا المضحصة (ثلاثا) تنازع فيه الفعلاد، أي تسخيله والالأ واستبشل تلالله، وقبل: فيه الحسم بين المضلسمة والاستنتاق من كل غردة، وهو محتلف خند العلماء، بسطة العلاية العبلي، وذكر حسنة أقوال للناضي وأفوال غيره، لا يسعها حدا «الأوجر»

والمستحب عندنا المعتصر التخليل الدالكية تعريق المضمضة والاستنشاق مست عربات، قال في المعتصر التخليل الدال للمالكية، وتعاليما بينت أعضل وجازا أو رحالهما بغرفة اعد علو لبت الجمع بالحديث بحمل حلى بناك الجوزا أو رحالهما بغرفة اعد علو لبت الجمع بالحديث بحمل حلى بناك فوق فرقهما في لاف واحد فهو جاء به فول فرقهما فهو أحبّ البناء ولنوال أبو فاود في استهالاً في ألفاق بين المضمضة والاستشاق، وهو عنه من أبه عن جلاد ويه افراية ينعمل بن المصمضة والاستشاق، وأخراجه التيموي عن شفيل بن مقمة قال: شهدت طبأ وعلمان دارضي الله فيهما ما توضأ للانا ثلاثاً، وأفره المصمضة من الاستشاق، لم قالا: هكذا وآبنا وسول المنتظاف، رواه ابن المصمضة من الاستشاق، لم قالا المجيء ودليت من جهة المعلى أن هليل عصوان المحيدان، فوجه أن يصال بينها في الطهارة كالبليزية المهلى

اللم نسيل وجهه للاتا) بم تخيلف الروابات في نقك، قال من لمامه في التمعيم^{(۱۳۱} ، غيمل الوجه واجب بالنص والاجه أع، وهو من منابت تمعر الراس إلى ما المحد، مع المحيين والذقر، وإلى أصول الأهابس، وبتعاهم

⁽١) الغر الانجرائي على تحصر تُحتَيرا (١٣١١)

 ^(*) الدس أمي داود (*) (*) من كتاب الطوارة

 $^{\{(11),(1),(2),(2)\}}$

تها فكل المنك عرابي هودي فالتوريق والتوريد والتوالد والترويين والمترويين

الممصل، وهو ما مين اللحية والأذنا¹¹¹.

وقال مائت الماليو التحية والأفنانسل من الوجم، ولا يجب غسمه، لأن الرجم ما لحليل به المواجهة، وهذا ما لا يحليل به المواجهة، قال الن عد اليوا لا أعلم أحداً من فهام الأممال قال يتول مالك هذاء التهي

قلت. وسيأمي كلام الواري في لحلما النوحة في الهلم الاية

قال الن رسلان الدمة لللب غيش الوجه بالإجماع، بل أوجه بعض العلماء، التهيء وقال الصاء فإن شت أحد بالأقل، وقال الحويلي: بأحد بالأكثر لأن برك سنة أولى من اقتحام لدعة، وؤة بأنه إلى يكون البده، هند الدهم بلا سبب، التهيء

وقائوا في حكدة بأجير غمل لوجه عن المصمضة والاستنشاق: إنه الأعتدر أوضاف الماء، فاللوق بدرك بالبصر والطعم بالمصمضة، والربح بالاستنتاق، ثم يعده يبدأ بنسل الرجم، ويعسم عديه حمداً؟ لروالة على عدد أبي دارد وغيره أتم أدحل بليم في إداء فاحد بهما حمدة الحديث، قال الن رسلان أبد دايل لما قاله صاحب الحاوي الله المسجد في عمل الوجه أحد الله بيدية جميعاً؛ الأنه المكل وأسنى الد

اتم قسل بعده موتين موتين! قال المحافظة الم بحثاف الروايات عن عمره المح غسل البديل مرتس، وللمسلم من طريق حيال من واسع على عبد المه بن زيد، وفيه الفسل بده البيس للانة فم الاعرى للانأ، فيحمل على أمه وضوء آسوا، التهى.

Tiv

¹⁹⁷ وقال أبو حميها وأصحابه: الساهر 192ي بيل العقار والأذر من البرعة وعسله والعيار. 5 لاستالا (1979)

ركي المرجيارة لم صلع دامة يميحه للتناليب للتللب للتناليب

قال الل رسلان؛ لكون مخرج الحديث عير متحد، وذكر نقط مرضرة بالتكوار كلا يتوهو الفسام الديس على البدئ، ومن المعلوم عبد أهل العربية أن أصباء الأعداد والمعهام والأحديل إذا قارت كان الله ما حصولها مكرره، لا تأتيف للعطي، فإنه قابل العادية، فإذا قبل؛ حدد القوم على أنبى أو راملاً وجلاً فيكون المعلى الليل بعد الهيل ورجلاً بعد رحل، فالسواد حسلهما مرفيل بعد مرفيل،

اللي المواقين) الناية مراقي لكسر السيم وقتح الفاء ويقتح النسم وكسر الداء العالم مديوراتان، وهو العظم البائية، في أهر الدان حاسمي به الأب ونتي به يوانين المراق ورقائما مي المحيات الموانية في المحيات الموانية المراق المراق المناقب في المحيات الموانية به يوانين به المحيات بالموانية من فيهم وتمانا من قال بماك من أمليات الموانية المراقبة به إلى المدلائل بعد إلى المدلائل بعد إلى المدلائل بعد المراق المراق المراق المراق المحيات المناقب المالية المناقب المناساء

وأنا مذال المداوض بمختلف حدا تستم دملامة العيني فقال: المعقولة في هذا تلانة عدد قولا السنة على سالكية، وتلات روايات الحديثة، ومتشاهية فولان، وحكي عن أحيد قولس، فت الكن الروايات المشهورة عن الاأمة أن الاستعال واحب عند العالمية، وبعص الرأس عند الشاهمي، وهذا وابتان

¹⁰⁾ المنز العبراج الريفاني، (1 14)

^{2014 -} المستني الشروالة (201

 $^{\{(}f, (\lambda_i), \lambda_i) \in \mathcal{F}(\lambda_i)$

فاقيل بيمة (زادت) عدا للمعام (الله والدوالعاب لهما إلى فهاموا ألم. معامل الراب المال المناب المستناب المستنارة المراب المناب المناب المستنادة والمستنادة المناب المستنادة المست

عن أحمله وذال الدومل المناطقة مذهب أحمد الاستيعاب في حق الرجل، ويكفي تحمله وذال الدومل الرجل، ويكفي تدرأت المناطقة عنديا المحتمية، برواية مغيرة بن شعيم رأسيا الله عنه باأنه عليه السلام توفياً ومسح على الناطقية، رواه مسلم وأبو داود والسمالي والرزاما حاجا معولاً ومختصراً، والسط هي المطولات العبلي وغيره.

أفاصل مهما و دم الدهات إلى حهة القداء ادبار والإدال مكسد، قبيا في كنت الدفاء فحسند بكون الدهات إلى حهة القداء الدن قال. في الدنة أن يبدأ بمنوسر الدفاء ولذا نوت عبه الترددي الله الداء بما حر الراس؛ لكن يعالمه النقسير الأنيء خا معداء أدبر فانين، الأنيء خا معداء أدبر فانين، ويعضده رواية رفسي عند البخاري العادير مهما وأقبل وقبل معاد وأقبل إلى حيد فعدا ورجع، من تسمية الفعل بالمند له، الى بدأ يقتل الراس، فاذه الله والداء الماء الراس، فاذه الداء الله الماء الله المراس، فاذه الماء والحاصة التناس الماء الما

قاق أمن رسلان" الإقبال والإدبار كلاهما يحمي ماة وأحدة بنقلاف السعى بين الصفا والبروة قوم يحسب الدهاب مرة والرجوع مرة، التهيء

ب فسر الإقبال والإهبار بقوله: (بدا) أي ابنها عطف بدان لقوله: وأقبل وأهبرا ولدا لم يتحقف بدان لقوله: وأقبل وأهبرا ولدا لم يدخلها الواق بهنشده بقتح الدان المستندة ويعمور كسرها مع الشخصية ادامه تم دنسا بهما) أي البسر الجراساة بالقصود وحكى مذهب وهو فقيل ما مرجر المعنى، ولي والشاموس، وراة العنق يذكر ويونت الم ردهما) أي

 $[\]operatorname{OV}(\Omega)$ - $\operatorname{Out}_{\Omega}(\Omega)$

^{10 (\$} x / 2) (CT)

³⁷⁾ النظر فيم الدون (147 / 1774) من كتاب الوصوص البعدات (14 / 15)

البدين الحنى وجع) بالمسلح وإلى المكان الدي مدأ منه) وهو الفدم الرأاس. فاسترعب البد حيش الرأس بالمسلح، قال الحافظ: والطاهر أن عوله: بدأ. ال إلى أسر، من الحديث رئيس مدرجاً من كلام مالك رضي الناعة.

قال امن صد المسر. روى امن عبينة هذا الحدايث (تاكر فيه مسلح المرأس مرتبى، وهو خطأ تم مذكر، احمد عبره، قال. واظما بأولد على ال الإثبال مرة والإدار أخرى، النبى

فلت: وهذه ليس هو التكرار الذي اجتلف به الأنمة، على هو مستحد مدد الكاني، والمستحد به الأنمة، على هو مستحد براده الكاني، والمستحد به التكرار معام حدد من العلماء، وليه دهب أبو حيفة ومالك وأحدد، وهو رحم للت عية، كما قال ابن وسلال، وقال الشامي بارجي أبه عدد في المستهور عبد السنج، كما قال ابن وسلال، وقال الشامي ورسلال وأعرب ما يندو عيد أن الشيخ أما حامد الاستراجي حكى عرايعهم لم أبه أرجي التلاث، وحكاء صاحب الإنابة عن أبن أبن أبي أمي، انهي

وقال الى عدامة في التنجي أن الا يسن تكرار التسلح في الصحيح من المدخوج من المدهب، وهو قول أبي حبيد، ومالك، وروي ذلك عن أن عمر دامه سائم والتخمي ومجاهد وطبعة بن مصرف والحكم، قال الترمذي، والعمل عليه عند أهل العنم من أحبيد أن مصول الله يتنه ومن تعدهب ومن أحبيد أنه مسل تكراره وهو مذهب التاضيي، قال ابن عبد المراث الاهم بقول المسلح الرأس مبيحة واحدة واحدة، وقال المتاهبي، لمبيح برات اللائل، لم استدر على توجيد المسلح يقوله إلى ويد وصف وضوء رسول الله رثية قال، وصح

 $^{\{}C(XX,O), \{Q\}$

 $[|]S^{**}(t)^{*}(t)|\leq 2 \min_{t \in \mathcal{T}} |Y(t)| \sum_{t \in \mathcal{T}} |T(t)|^{2}$

أثثر فحكل وخليور

أخرجه المخاري في: ٤ ـ كتاب الوصوم، ٣٨ ـ مات مسم الرأس كله.

ومستم من: ١ ـ كتاب الطهارة، ٧ ـ باب في وضوء النبي ﷺ، حديث ١٨ و١٩.

برأسه مرة واحدة مغز عليه، وروي عن على ـ وصي الله عه ـ أنه نوصاً ومسح برأسه مرة واحدة، وقال هذا وضوء النبي غلام من أحب أن ينظر إلى طهور رسون الله بخلا فشنظر إلى هذا، قال إخرمذي: هذا حديث حسن صحيح، وكذلك وصف عبد الله بن أبي أومي وابن عباس وسلمة بن الآكوع والربيع كلهم فالوا: مسح برأسه مرة وحدة، وحكايتهم توضوته غلا إحبار عن الدوام، ولا يعاوم إلا على الأفضل والاكمل، ولأنه مسح في طهارة فلم يسن تكراره كأسح في النهم والمسح على الجهرة ومائز السنح، وقم يصح من احاديثهم شيء صريح، قال أبو داود (10) أحاديث عنمان الصحاح كلها ندز على أن صح الرأس مرة، انتهى، وسيأتي الكلام على مسح الآذني في باب مفرد.

(ثم غسل رجليه) إلى الكميين، كما في روية وهيب عند التحاري، والبحث فيه فالبحث في اللي المرفقين، فلم الزرفاني.

والمراد بالكمبين هما العظمان المائنان عالا مفصل الساق والقدم، وما فالد الزرفاني، تبعاً للحافظ المعن أنه حكى محمد عن أي حتيفة وابن القاسم عن مالك أنه العظم الذي في ظهر القدم عند معمد الشراك، وقاء المشيخ في البغل أنه العظم الذي في ظهر القدم عند معمد الشراك، وقاء المشيخ في البغل بعد المعال العيمي، بأن النفس عن الإمام ليس بصحيح، نعم، وري على محمد دار حمد الله الكلم في ابات العجم في المحرم إذا لم يجد النعلين يليس المخبئ ويقطمهما أمغل من الكلمين بهد النعلين وليس مر من باب الوضود، وليس مر من باب الوضود، فتأمر،

 ⁽²⁾ السنق أي داره؟ (4) ٢٤/٢٤) من كتاب الطهارة في . بات صفة وصود رسول الله ﷺ
 (٢) ٢٠٠٢/١١.

ثم قال الإمام محمد في الموطقة (1) بعد تخريج هذا التعليث: قال محمد الهذا حسن والوضوء ثلاثاً ثلاثاً أفضل، والاثناف يجزيان، والواحدة إذا أسبقت المرى، أيضاً، وهو قول أبي حنيفة سرضي الله عنه سرسيجي، إنكلام في غسل الرجلين تحت حديث الإساغ.

١٩٧ - (مالك هن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (هن الأعرج) عبد الرحمن بن هومز (هن أبي هربرة) وضي الله عنه (أن ومنوق الله ينظير قال: إدا توضأ) أي شرع الوضوء (أحدكم فليجعل في أنفه) أي ماء كما في دواية القصي وأكثر الرواة، وسقط من رواية يعين ومحمد بن يحين وكثير من الرواة، الآنه مقهوم من السياق (لم لينش) بكسر المثلثة بعد المنون المساكنة على المشهود، وحكي صبيها، وحكي الينتر) بزيادة المناه، كما في الصحيح أيضاً، وحكي اليستنزع بزيادة المناه، قاله الفراه، يقال: نثو المرجل وأنشر والناه كما في النسائي أيضاً، قال الفراه، يقال: نثو الرجل وأنشر واستنز إذا حرك المرجل وأربط والناه الرواقي (٢٠).

قلت: قد تقدم الكلام في معنى الاستثنار والمحكم قريباً قلا تغفل، والأمر عبد المجمهور للندب، ذكر اس المنفر: أن الشاقعي - رصمي الله عنه - لم يحنج على عدم الموجوب مع صحة الأمر إلا فكون لا يعلم خلافاً في أن تاركه لا جبيد، وهذا دليل نقهي فإنه لا يعلقاً ذلك من أحد من الصحابة والناصين.

قال القاري: قال ابن حجر: ظاهر الأمر للوجوب لكن منعه أنه عليه

⁽١) الظراء التعلق المسجدة (١/١٨١٠).

 ⁽٣) انظر، اشرح الزرقائي، (١٩/٩) وانشمهيده (١٨/ ٢٣٢) وما بعدها والاستفكارة (١٩/٦).

ومرا المرجمو فلياداك

بمرجه المغاري في ١٠٠ كناب الرفيرة. ٢٦ بالمد الاستخفار وذاً

ومسمم في. ٣ ـ كتاب الطهاوة، ٨ ـ باب الإنتار في الاستئثار والاستحمار، حديث ٢٠.

البصلاة والسلام توصأ ولم بفعله، تتما دل عليه سكوت الوصفين لوصونه الدال. على اله لم يوحد وإلا لم بـكنواء اهـ

اوس المسجمود أي استحمل الجمار، وهي الحجارة الصعار في الاستخداء الاستخداء وجميد بعضهم على استعمال الدخور، يقال: تحقر واستحمر، واختاف قول مالك وهوه في تصدره بالقولين المدكورين، ونفل الدجي رجوع الإنام مالك إلى القول الأول، وقال سحلوث الفول ما رجع إليه مالك، عما وقال عباص الاول أظهره وقال الدووي، وهو الصحيح المعروف، قاله السوطي

واحتب العلماء في الاستجاء فقال أو حقيقة وطائك روضي الله عنهما ..: سنة الله وقال الشافهي وأحمد، واجب، كله في الاستدكار الله و السفية العبير، مديا حد أبي حسفة ومالك وداود ومن وافقهم لزيادة المن قعل فقت أحسن ومن لا علا حرح أأأ في رواية أبي سجد حن أبي حريبة حند أبي داود وابن حاجه وهيرهما يسمد حسن، وقال السالعي وأحمد: واحب، قاله الزياد ، وهذه عمر اللمعدرة،

 ⁽¹⁾ وفي السهور، وأجب عبد مالك في السهور عبد أهد فهما أمرال: حكم الاستجاء راكاني: الشراك العدد، وفي الماني ملك مع أي جبعة دول الأول. أم اشراء

⁽١٣) الصراء (١١/٠٤) و متعمل الصناجة (١١/ ١٨٥) وهندي الربان المحهودة (١٨ إ١٨٥)

أخراجه أبو دنوه في الطهارة ح ١٥٥٥ بعد «الإستنار في الحلامة ودكره أبي عبد النبر في مانسيد (١٨٨) (٢٦٥ و(١٨١) ١٥٥ و(١٤١٤)

٣/٣٣ وحقيقي عن مالك، عن الراسهاب، عن أبي الدائم عن أبي الدائم المعزلاتي، عن أبي فرثوة الذارسوق الله يع فالدائم الرائم فيكثره ومن السخير فلونزاد.

أخرجه البخاري في . \$ ل كتاب الوصوء 10 ل باب الاستئار في الوصوء ومسلم في . 3 ل كتاب الطهاوة، ٨ ل باب الإيناز في الاستئار والاستحمار، مهالت 27 (1777).

1988 د قال پنجسن، استنعت طالخا تقول، قل الرجال پناخته می ویلندر من الزامة واحله استناسات استناسات

٣/٢٣ . (مالك من بين شهرب عن أبي إبريس عائد أنه بعين مهملة وتحتية وذال معجمة وبيون، مسبوب إلى حولان في معجمة وبيون، مسبوب إلى حولان من مالك. كذا في السغيرة أن والحولان في قائل حكاء الهمذائي في الإكليل، ومو قعلان من خال محول. أبلد في حياة النبي بيخ بوم حمن، كان عامم التنام بعد أبي الدرداء، وقاصي بعشق لمجاوية، قال مكحول. ما رأيت أعلم منه مات منه ١٨٥ (عن أبي هربرة) رضي أنه عنه لأن رسول أله الذي قريرة من توضة فيمستر) بزيادة السي والناء (ومن استجمر للبوترة) نقدم قريرة ألي من توضة فيمستر) بزيادة السي والناء (ومن استجمر للبوترة) نقدم قريرة المناجعر الموترة المناجعر الموترة المناجعر المناجع ا

الشهران على الرجل يعجى) من معمى أنعشى وادي الكتاب (سمعت مالكا) الإمام البقول على الرجل المعمد مالكا) الإمام وجهول على الرجل المعمدة على المعمدة والمعمد أن يقعل المضابقة كمها والاستثنار كله من عرفة واحمده وملى المناسقة والمناشقة والمنتشان في المود واحدة، فيأتي الكل بتلاث غرفاه مداه المناشقة والاحدمان الثالث أن يقبل كل بعلان في يقمل كل مها نقده والاحدمان الثالث أن يقمل كل مها نقده من المخصور بقمل على المناسقة والمختصر المحمدة المناسقة والمختصر المحمدة المح

^{115 -} تشر - النستني التعلامة عاهر الصلي (ص ٩٨).

 $A(z, \Omega) \times_{\mathcal{A}} E(\mathcal{A}^{-1}, \Omega)$

38 J. A. N. N.

الخفيق (قابد لا يغلل بالحلف) يعني يجهر والل كان الاعتمال حلاف فائه الزرفاني. والباحري، فلديد وبد قالب الجديد.

قائمة دار المالت الحاليفات فان السوطي الوسلة حملم عرق على سالم مولى مثالة به المالية على مثالة به فان عبد فان عبد في حمل مؤلى مثالة به فان عبد في حمل المالية به به المالية به المالية

العدماة عند الرحس البرسوء: أي يماء يتوفية بد انقالت فه عانشة الوكانية وأب منه تقصيرا أو خاص عليه طالت، فقالت على ومع السيم ايا عند الرحم الدانج العداج المهمرة من الاستاج وهو الإلاث مراح مد بإيماد كر تاصو حقه اللوضياء بضم الواو ان أنو توضيها بإليان فراسمه وماحماته وسده، وقر لدت فتح الواو لكان نه وجة وجه فيضا اي أدفيل ماء الدفية، لي الأعصاء لطويق الاستعاداء تقا في المقر "

^{40).} العز رجمة في الإنسان السمية (1451/1) وقيل أعلام السلامة (1501/1951)

 $^{\{}Y\}^{(a_1,b_2)}$, $\{Y\}^{(a_1,b_2)}$, $\{Y\}^{(a_1,b_2)}$

فَوْنِي سِمِعِينَ رَشُولُ اللَّهِ إِنْ يَقُولُ: "وَيْقُلُ لَلْأَعْفَاتِ مَنْ النَّفَرُفِّ.

أحرجه مسلم موصولاً في: ٣ ـ كتاب الطهارة، ٩ ـ ماب وجوب غسل الرحلين يكمالهما، حلث ٢٥.

(وإني سمعت رسول الله الله يقول: ويل! قال الدووي: أي ملكة وخبية. وقال الحافظ: احتنف في معناه على أقوال: أظهرها ما رواه ابن حيان في الاصحيحه مرقوعاً اويل والا في جهماء وفي التهاية؟ الزيل الخري والهلاك. والتوين فيه للمظيم أي هلاك عظيم وعقاب أليم

(اللاعقاب) جمع عقب بكسر القاف وسكونها ، رمو مؤخر القدم (من السار) (1) بعني تختص بالعقاب إذا قصر في عسلها ، زاد عياض افإن مواصع النوشو ، لا تبسيها اشار عمدا جده في أثر السجود أنه محرم على اشاره وقال السعوي . معداه لاصحاب الأعقاب المنظرين في عسلها ، وبنحق بالأعقاب من معداها من جميع الأعضام ، وبؤياه رواية عبد الله من الحارث بزيادة "وبن للأعقاب وبطرن الاقدام من النارا وتحصيصها بالذكر لمنا وقع التنصير فيه حيد كما ورد بقصلاً .

والتحديث بدل على استيماب غسل الرجنين، وأن العسم لا يجزى، إد ثو أحراً الهسم لما توقد بالدار، وعليه حمهور الفنهاء، وثم يتيت حلاف هذا عن أحد يعتدُ به في الإحماع، علا عبرة لفول الشيعة وغيرهم الفائلين بوجوب المسمع لظاهر فراءة فوالزلجلكم؟ بالحمص، وردُّ بأنه يعارضها فراءة النصب، والنجر يحتمل الدجاورة، وقد يبتث السنة أن فراءة النجر محمول على التختف، وقد نواترت الأحبار عن النبي بملا في صفة وضوفه انه غسل رجليه، وهو السيل لأمر عله تعالى

قال الزوقاني: ولم يثبت هي أحد من الصحابة حلاف دلك إلا عن علي

 ⁽³⁾ انش (التحقيد) (35.71) فوالأستدكار؛ (\$7.71)

(2.75) وحفظتي عن الثاناء عن تحييل بن شحفه إن المنافرة الله مسع
 (2.75) من عديل أن عاد الزام الله الله عليه القائم مسع
 (3.75) المنافرة المنافرة الله المنافرة المحاد الإراد المنافرة الله المنافرة المن

والل عباس وأبس، وثبت عنهم الرجوع عن ذلك، فأن الن أبي لهلي: أحمع أمريدات رسول الله بيخ على عبيل القنديين، وادّعي الطحاوي وابن جرم أن المنج مسوء، ويبط نبذ من الكلام عليه إلى بدامه في المعمى("".

المراد المرات عن يعلى بن معهد بن المعلاء) يقتع الطاء وسكون العدة المههدلة مبدود المدني التدمي مولاعم، ذكره ابن حيان أنه ي ثقات المدنيية السن حييان بن عشاق التبني المدنى، ثمة من الخاصة (أن السن حييان بن عشاق التبني، المدنى، ثمة من الخاصة (أن المهد أن المعدان عيد الله التبني، فيحاني قتل مع أبن الربير لا رضي الله عنه الاحديد أن سمع أضر المؤسين السو بن الخطاب) لم رضي الله عدم البيرة المدنية الإحداد في ينظهر، والوصوم قد يراد به فصل بعض الأعصاء من الوضاءة، وهي الحديث، قمة في التبدية الإحداد هينا.

الدندا، وصودا نما تعت ازاره كنابة عن موضح الاستنجاب قال العيني:
قال مادل: أراد به الاستنجاب وكذا في فالفتح الرحماني، والحليث بحمل أن
يكون من قول عمر لارضي الله عنه لا أو فعلم، وإلى الأول مال الروفاني. إذ
قال: إنه مسمع عمر بن المحطاب بقول. يتوصأه إلح، فحينتذ يكون لفظ
التوضأ، بناء المحهول، واعتار الناجي الثاني، فقال الريد أنه مسمع وفع الماء
وحركة ينبه، فحينتذ يكون سناه الماعل، تم عموم اللعظ يندول الاستنجاء
بالغائظ والبول، لكن ظاهر قول الإمام عي الامراء عام في المول فاتمأه لذل

⁽NAV. 12-51)

⁽۲) - اکتاب النتاج، لأبي حيان (۲) (۲) -

المفرح إلى نفسه الكن لم الحصل بعداما القصى إلى الاقتصار على الحديثية. فإن عموم ما تحت ازاره يتناول كليهما.

وخوص الإمام مانت ـ وضي فه عنه ـ برخراج هذا الحقيمة وذ على من أنكر الاستنجاء بالمام⁶⁷⁷، وقد وود الإيكار عن بعض الصحابة والتناصي قسا يأتي الإنكار عن سعيد بن الصيب وضرء في اجامع الوضوء!

قال الإمام معلمة بعد تغريج هذا العديث ويهذا الخذة الاستنجاء عالمة أحد إلينا من عيره، وهو قول أبي حيثة "أ. النهي.

وما مقل عن الإمام مالدن اله أنكر الاستنجاء بالساء أنكره الرزقاني، وقال العمووف مدهم أن الماء الفقل، وافصل سه الحمع لبله ولمان الحجر، النهى، قال في المحتصر الخلل؛ ولدب جمع ما، وحمو تم ماء، النهى.

رقال في السعني، وهو مجرّر بن الاستنجاء بانساء والاحجار في قول التر أهل العلم، وإلى حجار في قول التر أهل العلم، وإلى القطر أهل العلم العلم فالعام، ولانه ومدخ الصحابة، ولاقص أن يسجم بالمحرّد لو يتله الداء، الد.

قال الشامي. أهب أن العمل بين العاء والتحمر أقصل، وينيه في العشل الافتدار على الناء، وبليه الاقتصار على الحجر، وتحتمل السنة بالكار، وان تقارب في الفضل، أه.

١/٣٧ / أذال يعيني أشتل مالك) رضي أنه عنه (عن رجل نوضاً) وصوء

⁽³⁷⁾ قابل التي عدد أثيراً أدخل هذا العددت في الانبوطائة رداً على من عالي من همر إنه كان الاستشامي بالساء وإنها كان استبحازه هم وسائر النبيا مرين بالاحجازة الطرة الطرة (47) وولاً)

⁽٢) اندر الانطق لينجله (١٩١٧).

فيهين. فعيدل وخميمه قبل ان التفضية ض. الا غيمل فازعيمه قبل ان يغيبل وجهه، قعال: أمّا الّهبي شدل وجهه وبن أنّ وديم ضخص فليد لهميض ولا يُحدُ غَينل وجهه، وأما اللّهبي غيبل فواهيه فيللًا وضهم، فلنفسل وسهة له ليجد غيلل بزاهيا، ختى تكون عشلُهنا بغد وخهو، إذا تنان فلك في مكانه، أن مخطوع فيك.

الصلاء (فندي) فيه (ففسل وجهه) مثلاً (قبل أن يمضمض) يعني غير الترتيب بين الترقيب بين الترقيب بين الترقيب في الترقيب في الترقيب أن ينسل وجهه، فَفَيِّر الترقيب في الفرائض (فقال) الإمام في جوانه ذأت سذي غسل وجهه قبل أن يستضمض فليمصمص) فمه (ولا بعد غبل وجهه) لأن ترليب السنن مع الفرائض مستحب، وعد عات.

قلب: هذا عند المالكية، وبه قالت السنعية، وأما عند الشافعية الأهام خلافه، إذ قال ابن رسلان في الشرح أبي داردا: الترتيب في السنن شرط كما في الفرائض (وأما الذي غسل ذراعيه قبل وجهة فليغسل وجهة، ثم ليحلا خسل دراعيه حتى يكون غسلهما) أي الفراغين (بعد) غسل (وجهه) على وجهة السنة وهذا (إذا كان ذلك) أي المعترضية (في سكانة) أي في مكان الرضوء قلا يحتبرة ذلك) أي فريداً مه، أما إذا بعد فلا حنجة إلى التكلف، فإن الرضوء قلا مه، لأن التربيب بين أعصاف أوسوء سنة عند المالكية على المشهورة وكذا عن عند المحتفية خلاط فلتافية درمبي الله عنهم ما وهو رواية على بن زياد عن مالك، وراه الباحي، قال الروقاني: سواء فعل ذلك عمداً أو سهواً، والتسيان بله، وقم في السؤال، والتسيان بله، وقم في السؤال، اله.

قلت: كذفك عبد الحنيبة، وأما عند المائكية، فهذه وواية ابن القاسم، وأما في رواية ابن القاسم، وأما في رواية ابن حبيب ففرق بين العامد والناسي. قلت: وفلاً صاحب المعتصر المغلبل، التربيب من السن، وسيأس البسط في ذلك في أبواب البعج تحت حديث السعي بين الصفا والمورة.

٨/٣٨ ـ قَالَ، يَحْتَنَ ﴿ رَمُنِلَ عَالَكُ مِنْ رَجِلَ مِبِي أَنَّ يُصَطَّمُونَ وَسُنَشَرَ خَتَى صَلِّي؟ قَالَ: أَيْسَ عَلَيْهِ أَنَّ يُجِيدُ صَلاتَهُ. وَلَيُمَطَّمِطُلَ وَمُسْتَشَرُ مَا يُسْتَمُّهُمُ وَنَّ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يُصِلّى.

وقال في التعقيم الترتيب في الرصوء على ما في الآيه واجبُ عند أحداء أم أراد، فيه اختلافاً، وهو مدهب الشافعي، وحكى أبو الخطاب رواية أخرى عن أحدد أنه غير واجب. ومذا منعب مالك والثوري وأصحاب الرأي، النهى.

وقال أيصاً. لا يجب الترنيب بين الأيفني والبالوي، ولا تعلم فيه خلافاً، لان محرجهما في الكتاب واحد، قال تعالى: ﴿ لَيُبَالِكُمُ وَأَيْبَاكُمُ ۗ الآية، التهي. وكذا قال بين رسلان.

٨٦/ ٨٠ (قال بحبى: وسئل مالك عن رحل نسي أن يمصمض (و) بلفظ المترديد على أكبر النسخ ليستثنر حتى صلى؟ قال) الإمام البس عليه أن يعبد صلاح) لأنهما من سبن الرضوء، كما نقدم معصلاً، قال افررهائي: فما عثى ناركهما ولو عمداً إعادة، وثيد السيال إنما وقع في السؤال، انهى.

قلت: ويه ذالت الحديث الوليمضيض) إن ترك المضيضة الله فيستنز) إن ترك المضيضة الله فيستنز) إن ترك الما يستقبل) يكسر الباء أي لما يصلي بعد دلك من الصلوات اإن كان يريد أن يصني) بعد دلك بهذا الوصوء وإلا فلا حاجة له، قال في اسختصر العلياء أن من ترك فرضاً أن مه وبالصلاة، وسنة فعلها نما يستقبل الد. وأما مسألة الموالاة فنذكر الكلام عليه في السبح على الحقيق، وذكره في الموطأة في مسح الرأس إجمالاً.

والظاهر في مقصود الترجمة بيان كيفية وضوء النائب فخُبُ من الحديث

 $^{(1\}lambda 1/1)$ (2)

^{(1) -} فيمنصر المليل؛ مع العُرشي (١٩٥١) -

١٣١ بات وصبوء البائم إذا قاد إلى الصلاة

الله المستمالة المحكم على من المنافعة المن المرافعة العلى المرافعة المستمالة المنافعة المن المنافعة ا

استحمام عمل السبين إدافاك، فهو أمناً باكتما من عمر الماسم حتى قال معهم الرجرة في حدد كما سبحيء والأوجد أن يكون مقصره الترجمة أن الرصود للنائد لا تحب على الفراء بن إداده إلى الصلاف

١٣٠ وصوء البائم إذا فام إلى الصلاء

4/75 من إسالك عن أبي الرناد) عبد الله بن دكور، اعمر الاعرج) عبد الرحمن أن هرمرا اعن أبي هويرة ارضي الله بد الله وسول الله يجر قال: إذا السبقة أن وهو الارم موسى القط (احدكم من بوليد)، أسكل عليه بوجهيل الأول: أما القائدة في قول أمن بوليه إذ الاستيقاط لا لكور إلا من اللوم والتنبي: أنه ما القائدة في قوله: المحدكم من بوله فإن أحداً لا ستيقق من نوم عليه، فأر من النوم لكان أخصوة وأجبل هن الأول بأن الاستيقاظ قد يكون من العلية وبيره، وبقال: السيقط دلال من علية أو عقلة، وأحبب من الثاني يما قال الفائلة إلى ألك المدين لطيف حداً، وهو الإيارة إلى أن يومه عليه السلام فعال الهماء عن قبل قبلة والدكية يعلي المرادة إلى أن المحلى الحل الكور يعلي هال المحلى؟ قلت الحل الكور يعلي هال المحلى؟

افتيغسل؛ يصبعه الأمو (بلد) بالإفراد، وإد مستم وغيره (تلائأ) والسواد

 ^(4.5) قد استبعد الفقه ، من هذه التحديث السنان تقاديم همال البدس إلى الرسمين عند سابة الرضوم، وقد براء قبد الاستبقاط العاقي، «التحليق الده برن» (١٩٩٩/١) وانظر:
 (المدرق براء (٩٠٤/١٥) والدهيد ، (٩٠/١/١٥) وما مدما

قُبَلَ أَنْ بِلْحَلْهَا فِي وَضُوبُهُ، فَإِنَّ أَحَدَقُهُمْ لَا بِدَرِقِ أَبْنَ نَائِكُ اللَّهُ أخرت النخاري فرز في قتاب الوضوء ٢٠٠ باب الاعجار وقرأت

ومدلم هي ٦٠ لكات الطهاري ٢٠ يات كراعة حيس المتوضى، وغيره ياد المشكول في بعاملها في الإيان، صديق ٨٧ و ٨٨.

الكفار، لا ما زاه سبوه، انفاذه، والعواد رده اليمني تو يعسل منه ياما البيمري كما في المحمطة

اقبل أن يدخلها في وصوفه / إنتج الواوء الماء الذي يترضأ به أي هي الإناء الممذ الوضوء، والمسلم حي الإناء ولمسلم وغيره من طرق الالا بعمس يده في الإناء حتى بعسلها وبالحق عاده الوصوء إناء العمل وكدا الأبة سوء، وحرج منه الحياس لتي لا حسد سمس اليد على نقرير فجاستها أنضاء والأمر للدب عند الألمد التلاك، والعمهور لما عليه بغراء الخان أحدكم لا يعري أبن،

فد أستشكل هذا التركيب لأن الشفاء الدراية لا يمكن أن يتعلق بالاستعهام، فيكون فيد مضاف محذرف وليست استعهاماً، وإن كانت صورته صورة ستفهام، يعني لا يفري لعبيل الموضع الذي بانت يدد، فأله المبوطل وغره

البائت) بمعنى صارت عبد الجمهور ابده إلى تخريمه والدار فطس المده أي من جدره. رمي من لاقب مكان طاهراً منه أو تعدأه وحمله الإمام الحمد على الوجوب في نوم الليل دول المهار، لأن حقيقة البيات بالنيل، وفي وواية عبه المحيالة في نوم اللهار

قال في المعني²⁰¹، وغشل البدين ليس يواجب هذا غير النيام من النوم معي خلاف معمد، أما عند القيام من لوم النيل فروي عن أحمد وحويه، وهو الطاهر هند، وروي عند أنه مستحيد، وليس مواحب، وبد قال عطاء ومالك

D(A(t), C)

______.

والأوراغي، والشافعي واستجاق وأصيحات الراي. ولا الخنط، الراية في أنه لا يجب همالها من نوم النبار، وسؤى الحسن في نوم الليل ونوم النهار في الوحواء، اهر ملحصا.

ثام أو عمال بالدفية قبل أن للدخلها فانتفلوا على أنه لا يصلُ السام، وقال إسحاق وداود وغيرضه المنجس النباء.

قال الل قدامة قال فيسن بده يعنى قول من لم يوجب فسنها لا يوتر فمسها شيده ومن أوجهه قال إن كان انساء كثيرا لم يوثر أيضاء وإن كان سبرا فقال أحمد العجب إلى أن يهرين، وقال العبدر، تحت إراقته، الم منفضا،

تو فال الإمام السافعي" سبب الحديث، انهم كاتوا بستجول بالأحجار، والبلاد حارث، فادا نام أحدهم سرق، فلا يأس النائم أن تطوف بدء على ذلك العوضع النحس أر قفر عن ذلك، انهى.

فعلم بهذه أنه للشك في تحديثه البدر فسى وقع الشاد ببها كره له غيسها في الإناء قبل النشط سواء كان لنظ أر بهاراء أو وقع الشك بدرن النوم كها قاله السروي، ولا يصبح الاستدلال به على وجوب غيالهما مطلقا كما فعله معدر أهل الظاهر، وعلى هذا لكون مودي العديث استحاب الغيس للمستقط حاصة، ريتيك استحياب البالة عمل الياس لعير المستقط ياعاله تضي

قال ابن وسلام المستيقط بكره له العمس قبل الغمل وغير المستقط يستحب به النسل قبل الخدس، والفرق بينهما أن الشيء قد بكون مستحب الفعل ولا يكون مكروه أنوك كصلاة الضحن وكذير من النوعل، أم ملحصةً.

ولم برنض الناجي مما القدم من سبان الحديث وقال، بيل الأظهر ما فعب إليه شيوخيا العراقيون من السائكيين وعبرهم أن التدنم لا يكده أن يسلم من حك حسده، وموضع شرة عي بديه، ومس رفعة وإنضاء وعبر ذلك من مغاس جسده. ١٩٠١٥ وحققتي مايلاً، عن رئد إن الملم؛ أنا فمو س
 الخقاب عال: إذا إنه أجائل أوليقحها ولتديياً.

وحقتنى مالك من زيد أن اسمع أبا تنسير هذه الأياء

ومواصلع عرق. واستنجب له عسل البد تنطقاً وتنزهاً، وعلى هذا يكون الحكم عاماً لكار متوضوع، ولا يعتص بالسائع.

ونقه فان السجى " في تحل أحراء وتعليمه يدوم القبل لا يتك على الاحتصاص. لان المستبلط لا يتك على الاحتصاص. لان المستبلط لا يمكنه التحرز من من وبعد وسند إبطاء وقبل ما يمترج من أنفء وقبل برغوبات وحلك موضع عرق، فادا كان المعنى الذي شرح له فسئل المستبلط ترمه قالك الحكيم، ولا يستمط عنه بأن الشرح عليه على الناتي، التهي محتصرا

قلت: فيستني أن يعسل روس الأهفار والكرع لأنها يعمس عباء الاعراف.

١٠/١٥ (مالك عن وبد بن أسلم أن) أدير السوسين (عمر بن العطاب) رصي له عدم فيقول إذا عام أحدكم مضطجعا فليتوضأ) وحوباً الانتشاض وضونه، وبد بالت العنفية، قال في الدائم أن النوم مصطجعاً في العبلاة أو خارجها ناطني ملا خلاف، أم وقال الزرقائي: علما وبحوه محمول عبد مالك على ما إذا كان ثقيلاً وسيائي الكلام على فعداهم بعد فيك .

(مالك عن زيد بن أسلم) وكان من علماء التعليم، وله قنات أيضاً فه (في تصيير عده الآبة) فيم تمام الآن العلامة العيني في اشرح البحاري⁶⁰⁰ سا لا مزيد عليه، ولا يسعد هذا الوجزء لو شنت التلصيل فارجع الله.

^{(80/100) &}lt;u>- 15 (0)</u>

⁽³⁾ اصابع مصانع: ۱۱،۳۳۱،

۴۱) - صدة مقاري- (۶^{۱ دوو}).

الربالها القمال الرمنوا أيدًا فألك إلى العائدة وأن أبوا ولخوهكم واليوكم. إلى السافق والمسلخو الراومكم والبيخة إلى الكافسانياء الأ فا السك إلما فحسر من المستجرد على النوه

اما أنها الليل صوا) فيه تعاليب للرحال (التا قينية) فيه المسائد (إلى الصلاة) ومبائل المراد بالدام إلى العالاة (فاقسلوا: والفسل بغة الإسالة (وجوهكم) حمح وجد، الحاء من مصامل الشعر على أسطل القائل إلى شخصتى الافائلة حكى دفت أنه المصل الكرامي عن البردهي الرفال الواري الولا بعمم علاها يبي المنهاء في هذة البعلي، أما قلب الالا ما روى من الإمام طالك رامي الفاعب كما نقيم

الورديكم إلى الدراقي الوروسكية أي تمه الدرائل كما تقام الواسيحوال والمسيح لمه الاصابه كما في المهداية الهرووسكية أي تملها على الاستحباب بالاتماؤل وقالا تقام الكلام على مدار الوحوب الورحلكية المهيدان مطال من قبلية الباليكية وهو فرائلة بالعرار في قبلية الباقين (إلى الكمين أي مع الكمين الى تلت أي ويدب أن هيوه الله قبلية الباقين (إلى ال المسلاة الله المهاجعة ومع مضجع فيعني النوايا بعني إذا قمتم من اللوم إلى المسلاة ومن الوصورة المنبية المناج من اللوم إلى المسلاة المهاد المؤسرة على مناجعة وحماعة من اللوم، ومناه أحمد الأهوال في تفسير النواء الله المناجعة المهاد المناجعة المناب المناجعة المهاد المناجعة المناب المناجعة المهاد المناجعة المناب المناجعة المناب المناجعة المهاد المنابعة الم

قال من فتصيير الخازات طاهر الآية الدهاي وجرب الوضوء عنه كل صلاة، رهو مذهب داود الطاهران، ولهب جنهور الطفاء من المنحلة ومن بعدهم إلى أنه بحزان، علم صوات وصوء واحد، وأجيب من ظاهر الآية أن

^{(15.21) (}a.2.) (15.21).

اً ١٩/٤١ ـ قَالَ بَحْسَى: قَالَ مُثَالِكُ: الأَمْنُ عِنْدُنَا أَنَّهُ لا يُتَوْضَأُ مِنْ رُغَافِ، وَلا مِنْ دم، وَلا مِنْ فَيْح يُسِيلَ مِنَ الْجَنْبِ،

التمعنى إذا قمتم إلى الصلاة وأنتم على غبر طهر، فحلف ذلك فعاللة المعنى. وقبل: معنى الأية إذا قمتم إلى الصلاة من النوم . رقبل: أمر تدب، ندب أن يجدّدوا لمها طهارة، وإن كانوا على طهر، وقبل: هذا إعلام من الله عزّ وجل رسوله أن لا وضوء عليه إلا إذا قام إلى الصلاة دون غيرها من الأعمال، والقول الأول هو المحتار هي معنى الآية، انتهى مختصرة.

وقال البيضاوي. ظاهرها يوجب الوضوء على كل قائم إلى الصلاة وإن لم يكن محدثاً والإجماع على خلاقه، فقيل: مطلق أربد به التقبيد، والمعنى إذا قمتم إليها محدثين، وقبل: الأمر للندب، وقبل: كان أولاً ثم نسح، وهو ضعيف تكون المائدة من أمر القرآن نزولاً، انهى مضطراً

واحتلفت أقوال الفقهاء أيضاً في سبب الوجوب للرضوء، فقيل: العبلاة. وقيل: ما لا يحلُّ إلا مه، ويسط اتشامي أقوال الحنفية فيه، وهذا المختصر لا يسمها، والبحث أصولي لا يحتاج رئيه في شرح الحديث، فتركناه روماً للاختصار.

1/21 (قال مالك) الإمام (الأمر) الشغرل به (هندت أنه لا يتوضأ) بيناه المعجهول (من رعاف) كنواب، وهو خروج اللم من الأنف، والرعاف أيضاً المجهول (من رعاف) كنواب، وهو خروج اللم من الأنف، والرعاف أيضاً اللم يعينه. قال الإمام محمد كنه تأخل، فأما الرعاف فإن مالك بن أنس كان لقص الوضوء بالرعاف: ويهد كنه تأخل، فأما الرعاف فإن مالك بن أنس كان لا يأحد بدئيك، اهد. وبأني الكلام على وضوء أصحاب الاعتماد في المستحاضة (ولا من دم) خرج من الجمد ولو محجامة أو فصد (ولا من ثبع بسيل من الجمد وعدم المذم بالإمام مالك

⁽١) انظر: "تعلق المنحلة (٢٤٧/١)

وَلاَ بُتُوضًا إلا مِن خَنْتِ يَخْرُجُ مِنْ ذَكْرٍ، أَوْ ذَنْرٍ. أَوْ نَوْمٍ.

ـ رضي اقد عنه ـ، ولذا قال: عندنا، وبه قال الإمام الشافعي ـ رضي الله عنه ـ. وقال الإمام أبو حنيفة وأبر يوسف ومحمد وأحمد بن حنين وإسحاق بن راهويه: الدم من توافق الوضوء، وقَيْلُوهُ بالميلان.

قال امن قدامة في اللسفتي»⁽¹³. والقيء الفاحش والذم الفاحش والذود المعاحش، أي من نواقض الوضوء. وجيمات أن الخارج من المدن من غيو السبيل ينقسم فسمين: طاهراً وتحسأً، فالطاهر لا ينقض الوضوء على حال، والنجس ينقض الوضوء في الجملة رواية واحدة، روي ذلك عن ابر عباس وابن عمر وسعيد من المسيب وعلقمة وعظاء وفتادة والثوري وأصحاب الرأي، وكان مالك والشافعي وابن المندر وغيرهم لا يوجيون منه وضوءاً، انتهى.

قال الشوقاني. وذهب إلى أن الدم من نواقض الوضوء. القاسمية وأبو حيفة وأبو بوسف ومحمد وأحمد بن حنيل وإسحاق بن راهويه، وفيدوه بالسيلان، وذكر دلائلهم، ولما سلك الإمام مالك _ رصى الله حنه _ طوبق بيان المدهب معرضاً عن الدلائل اقتمينا أثره، ودلائلنا الحنفية في نقض الوضوء بخروج الدم يسطها حضرة الشيخ في النبتله الأوجه للمصنف أن يذكر هذا فيما سيأني من باب الرعاف، وسيأتي هناك أيضاً شيء مر الكلام عليه.

(ولا يتوضأ) بيناء المجهول (إلا من حدث يحرج من ذكر) وهو البول والمذي والمني في بعض الأحوال (أو دبر) وهو الغائط والربح ولو يعون صوت (أو نوم) عطف على حدث، والمواد بالنوم عند المالكية النوم القبل.

. واختلف المعمداء في تحديد النوم الناقض للرضوء على تمانية مثاهب

⁽۲) مثل المجهود (۱۲۹/۲ ـ ۱۲۸).

:

وحديثين عن ماللاه، حل تاقع، أنَّ أنَّ عبد كان بنام جالمياء. بـؤ تصفّي ولا يغونباً.

ذك ف المتووي، وحكاها عنه النابح في الاسته⁴⁹، ودكر العربي فيه السامة الماهية ودكر العربي فيه السامة الماهية المناهب المناهب المحتبية فيه أن اللوم مضطحماً أو متكناً على شيء لو أزيل السقط القصراء قال من قدامة في المسجعي⁴⁷ في موحيات الوصواء و واللا أن يكون النوم اليبير حالما أو فائسه ورو ل العلم على صوحان الوم، وعبره قاما في النوم وهو المحتود والإعماء والسكر وما أشبهه من الأورة العربة العقل، ويقول الوصواء بسره وكثيرة إجمام.

قال ابن السند ، أحسم العلماء على وحدث الوصاء على المعلى حليه ، ولان هولاً ، حيثها أبعد من حيل التاليم وهو باقض ولان هولاً ، حيثها أبعد من حيل الناليم والتصريب النالي ، النوم وهو باقض يلوميم، في النجيعة في قول عامة أهن العظم، ولا من حكى عن أمي موسى الأسعاق وجوء.

لما ذكر احملاف الأممة في تحايد النوم المنقض، والروارات عن الأممة فيها مجمهة حداً لا يستجها ذذا المحاصر النم لا يدمت عليك أنا حصر الإدام تفض الوضوء في حدث ونوم مشكل على مذهب المالكة العداً.

فاق الداجي^{۱۷۱} و اوامض الطهارة الطرفري نظالة ألواع لا خلاف فيها في المقطب، دهات عقل كالسام، و الإعمام، والسكاء، والجنوب، وتحارج، واللاصف. الامتصرأ، ويمكن أنا يجاب عنه أن الجمر إصابي باعتبار بعض الاقراد.

العائلات عن نافع عن الله (من عمر) درضي الله عليهما دالله كان) أحيانا (بنام جالساً تم مصني ولا بتوضاً) لعدم الاستداد عداما الحدية ولخفة الموم عند المالكية.

 $C(t k/\Omega)$ (1)

^{(88) (10) (8)}

 $^{(23.23) \}in \mathbb{R} \text{ site } (23.23)$

٣١) بات الطهور ألوصوء

الأثارة أن خطيطي التحلي من أنها بدأ أمن منفوك لن طملوم ما التحد فن منتقف من أن يتي الآدامي، أص المتحرة بن أبي لوفقة

ااتما الطهور للرصوء

الطهورة نفتح العام أي المعلم البالع من الطهارة، وهو عند حمهور أهل النعة بالعلم للمعلى الذي هر المعلمار، وبالنتج للماء المنز بنظهر به، وفيل بالعلم ليهما، رفيل المعنع ميهما كما قاله الشوقائي

اللوصوة؛ يعني بدغي ويجد، بلوصوة أن تكون ماء مظهرا كما يطهر من حواله عليه السلام، لأنه بجز علَم حوام الرضوة منه كونه طهورا

قلت أنه يذكر الحافظ برضيح الأختلاف الداقع فيه، رئيم المويقي كما تقله عنه في الدالية أن قال: والمتلفوا في الدو سعيد قفيل كما قال مالفات وقبل العند الله من سميت المحدومي، رفيل: مسمة من سعيف وهو الذي أراد الشاهمي يقوله: في إنساده من لا أعرف، أها.

اعلى المغيرة من أمي بردة (مهال البن عبد الله بن أبي مردة، ويقال

⁽۱۰ (۱۰/۴/۱۰) وا<u>نت</u> (الإدباب التيديات (۱۸ (۱۸)

عبد الله من المعيرة بن أمي برده، وقلبه لعضهم، ولقه النساني وذكره الن حياك في الفتفاته وقال. من أدخل بيت وبيل أبي هرسرة أباء عقد وها، وقال المرفعي: هو من العربة في منصل الأسانية، لتصريح السعيرة بسماعه من أبي هويرة، ذال ابن عند البراء . سأل الترمدي أله البحاري عن حديث مالك همالا فقال. السحيح، قلب: فشيم يقول فيه: المعيرة بن أبي بوزة بقبح الموحدة والرائ فقال. وهم فيه.

قلت: اختلف في فقا الجديث، فقيل كما قال بالله، وقبل، عر السعيرة من أبي وده على رحل من يتي مدلح، وقبل: عن عبد أنه بن معيرة الكندي من رجي من بني مدلج، وقبل: فن المخيرة بن أبي بردة فن أبيه، وقبل: غير هذا، كذا في البدل.

الوهو) أي المغيرة (من بني عبد الدار) وهو قبياة من قريش منسوب إلى عبد الدر ان قصي، قال البرقاني: كنا في رواية يحيى، قال ابن وضاح، أيس هو من سي عبد الدار، وطرحه، ولم ينع ذلك في شوطا محمدا، التهي.

قلت: لكمه وقع في روايه القعليي عن مالك عبد أبي داود. قال اس وسلاد: وكان حليماً لهم.

الله اخبره أنه سمع أبا هريرة) الحديث اختلف في تصحيحه وتضعيفه، وصححه المستقدة وصححه الله اخبره أنه سمع أبا هريرة) الحديث المنتدر والخطامي والطحاوي والن ماده والمحاكم والل حزم والسهلي والحروال، كما في اللهال قلت. وأطال الكلام فيه المسوكاني في الليل وقال: قد ذكر ابن دقيق العبد جملح والحوه التعليل المتي بعلو لها فيا الحديث.

۳۷۰

 $^{(91/7) &}lt; 0 \le 200 \quad (2)$

⁽١) العامع الترمذي (١) (١٠١)

مَهْوَلَ ﴿ خَاهُ وَخُولُ إِنِي وَشُولِ اللَّهِ عَيْهِ. فَقَالَ : يَا رَشُولَ اللَّمَّ إِنَّا وَكُفُّ مِن مِن مِن اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَيْهِ. فَقَالَ : يَا رَشُولَ اللَّمَّ إِنَّا

قال ابن السلفن. حاصلها أربعة وجود: الأول: الجهالة في سعيد بن سلمة والمغيرة بن أن بردة، والنائي. الاختلاف في اسم سعيد بن سلمة والمغيرة بن أن بردة، والنائي. الاختلاف في اسم سعيد بن سلمة والنائد المائد التعليم بالإرسال، بعني أرسله يحيى بن سعد، والرابع: التعليل بالاصطراب، ثم ذكر الأجودة عن العال الأربعة، لو شنب قارجع إليالاً؟ ولا يحتاج إلى التقصيل بعد أن بنقاء العالم، بالقبول، وتناوله فهاء الأمصار في سائو الأعصار، ورواه الاثنة الكنار وأصحاب السنن الأربعة وغيرهم. قال ابن رسلان: عال الإمام الشاعمي: هذا الحليث بصف عنم الطهاره.

(يقول: حاد رجل إلى رسول الله يهتج) من بني معلج، كما هي المست أحماداً ** قرل: الممه عبد الله، هكذا دكره الدارفطي وابن بشكوان كما في الن رسلان، وفي الإصابة!! عمد بسكون الموحدة مغير إضافة، وهكذا أورده الطبراني، العركي بنتج المهملة والراء بعده، وقبل، هبيد، وفين، حميد م صحر، وقبل: عبّد وقد قال الن رسلان، قال فسنعامي في الأساب!: السمه العركي، وغلفة في ذلك وإما العركي وصف لاه وهر ملاح السعية، اه.

افقال، يها رسول الله إنها نركب؟ فيه جواز ركوب البحر يغير حج ولا عمرة ولا حهاده الآن انسائل إنما ركب للصيد، كما حاء من غير طريق، ولا يُشْكَلُ عليه بدأ في جهاد أبي داود (٢٠٠ الا يركب البحر إلا حاج أو معتمرة الحديث، الآن ضعرف، كما صرح به أمل المن، أو رغاله: إن النهي فلإرشاد، ومياني ضي، من الكلام على ذلك في الحهاد.

⁽۱) وراجع (۱۷ متذکار (۹۱/۲) راتسهید، (۲۰ ۱۱)

^(1791/11 4°)

⁽۲) امس أي دودا (۲۱۸۹).

النبحاء وللحمل معنا العليل من النباء الفائ توفياًانا به عطشياء أغتتر فيبأ الماز حمال وسمول الأماريخ الاهم القليور الماؤور ووووود

بالمحرا الي مراكبه من المنفن، واختلف أها اللغة في منظاق المحر فقبوا السمعي بسعتهم وقبين لكثقه الأوف بالسطه الزارسلانية والموافاته هماك الماصرة لأمه المتوهم فيه لملاحته وفرارته ومتن وبحده وقبل المبره للومحمل معنا الظلمل؛ يضدر الاكتفاء فمن الصاء اللعدب، فيه حجة على أن إمداد البعاء الكامي للطهارة موالتدره عبه غير واجهانا لألهم أحروا أبهم بحملات الدلبار من الماء، قالم الرارسلان (فإن توفيانا به) فينفف ر (عطشنا) لكنبر العام المهملة

﴿ أَفْتَتُومِها مِنْ مَاهُ النَّجِرِ ٢) وَسَأَلُ مِنْ الدِّصْرِهِ لانْ كُورَ مَا كَانَ مَوْيِلاً ﴿ اللعديث، فصاير اللحمت بالطريق الأولى، ولعا أمنت النموال ما أخرجه أبه داود وغاره من حدوث عفإن تحال فاحر عارأة وقد روى مر البن عمرو ون العاص وغمره أبدلا يجور المطهرانه، وفي الفشاح الكبيرة عمل من عدرو: التبحم أعجب إليّ منه الرفيل المبشا السؤال موت الحوالات وبه، وقبل الغير أبا م وطعيبها وكانا من السعفول عبدهم أن الطهن هو الساء المعصن على حلفة السليم في نصبه الجلي من الأعراض العؤثرة فيه.

﴿فَقَالُ رَسُولُ اللَّهُ أَيْ أَنِي الْبِيْحِ اللَّهْيُورِ } بَيْنِيمِ الطَّاءِ البالعِ فِي الطهارة (عاؤدا ولم ديل في حرامة الصر، هم حصول الفرص منا لبغران الحكم بمعتدر وهي الطهورية المصافية في طبهاء فوالفال: إنه مواقال! لعمو لما خار الوضوء به إلا أصرورته لأنه عليه وقع سؤالهم الرقان المرادليق العباد: أو طال: معلم للم يستقد منه من حيث الطفظ إلا جواز الوضوء الذي وقع المنوال خنه وإنها قال الطهور السائلع أقك جوار رفع الأحداث؛ أصعرها وأشرف وإراثة الأمحام به لنظأه كالرفي ابر وصلان

ويشكل على الحديث أن المستد المحلي باللام يتعصر في المستد إليه،

. . . I-.

رواء ابو داود مي: ١٠ ـ كتاب الفته. قام ١ له د فاحد الرصورة عدم البحر (١٥ / ٥٥).

والغربية بي في 11 فينات الطبياري 12 ما 15 مي ماه النحو أنه طهور (11-21).

والبلواني في ١٨٠ عاميد شهاديد ٧٤ بالناف ماء البحر ٢٠٠٠/١٥٠٠

وال والجامي (12 كاب عصارة 70 يوب لوصورتما، فيحر 1871/11

ا والسلمي في الأنسق الأهداق (٢٠/١). ومعرفة الذين به لاكور ٢٥٠ (٢٥٠). عاد الدارسية

غما هو التسبيل عبد الهل الفزاء وأحمل باله قد يكون عكامه، فبلحصر السلمة. وله في السلمان، وهو المنتصور عنك، ذكره عمل هذا النسل لنامد الهنمام وصف والفهورية النوامدهات الحملور والاقلم الأربعة فليوريته مستمار ومنعة فلو وذلاك والحارة فوع طرورة، كما في الحسوات بلسمراني.

قال الورقائي أأن الطيور بـ حالال فيتعلج كند عليه عمهور السلف والعائف، وما نشاخ على تعقيب على عدم الأحراء به عربيك أو مؤول الهم والقعل: أي شملال اللسمة بالديم، والعط على كشره بد هي الحالف والمواد ما رهن روح عمر ديم.

عال العالمات البيدا عرضا التي التسبية الأمراضي الساء أصفق أن بشتيه عليهم. حكم البستان وهذا ينتقر الها أيضا والتاب التجراء معلّب الحراب عن صواله البال النبيان.

رة ل تحرول المثال على العام فأجاله علم وعلى الفعام العلمة بأنه فذ يعوزهم الراد قلم كند يعد الاسماء أوذان أحرون القان السنوعم أنه يعوث فيه الحيران والديد لحدث الحدج في يعديها أن حكم أرد للحدة لأغروه كي لا

 $^{\{}C^{k+1} \mid C_{ij}(k_{ij}) \mid c_{ij} \leq 1\}$

.....

يموهم أنه بتنجم الحالاتها، فهو المترلة اتعلم نقول الطاهيم ماؤه، مهدا أوجدا فا قاؤه في مدى الحدث، فكون الحل للمعلى الطاهر، ويكون هذه القواء للمترلة الدنيق لما سبته و ويكون المعلى الطلهور عازده، لأن ميته طاهر، ولا يحتاج إذا إلى التحصيص بالسمك وعيره، ولا يحالف أحماً. وأدا على ما هو الشهور بن العدد، في معام من أنه تأسيل، فاحدث فيه الاندا

قال الدوي. أجمع المسلمون على تناحة السمت، وقال أصحاب، يحرم الصفائ للمحديث في النهي عن تتلها، فالوال وهما سوى ذلك ذلالة أوجه: أصحهم بعل حميعه، والنالي: لا محل أي إلا النسك، والنالب: يحل ما له نظير مأكول في الراء ند.

رقال السعرالي أنها ومن ذلك قول ألي حيثة 1 تؤكل من حيوان البعر الا السبك وما تقال من حيوان البعر الا السبك وما تقال فير السبك من المرطان رئيب الله والصنفح و منزيره، ونكى الحزير الكروه عنده وروي أنه توقيده فيحه رحم فول أحمد يؤكل حميم ما في السحر إلا النمساح والصنفح والكوسج، وذكر الروايات البلائة الشائمية، ثم ذال الورجح بعمى الكافية أن كل ما في السحر حلال ولا الممساح والصنفح والحية والسرطان والسلحمان، ومنال الله عن الحدير؟ فقال احراج، فقيل لما إنه من البحر؟ فقال الراحة هو حرم لحم أحم الحراب، وأنم معينسوه حرياه، انتهى.

العلم الهذا أن حموم الحديث محصوص حمد أكثر الأنمة، فهو مخصوص بالسمال عند، الحديث الذار، قال في االسانع أ¹⁹⁷ ولنا قوله العالي: ﴿ فَإِيْنَكُ عَنْكُمُّ الْفَيْنَةُ وَالْفُرُ وَلَكُمُ الْهُونِ أَ^{وَالَن}ُ مَنْ عَبْرِ فَصَلْ مِنْ الدِي وَ لَنحرى، ومثل عليه

^{10) -} فليسافق الأكسابي في الراهمة

^{(1) 22 (71 (2)}

⁽³⁾ سرة بطاشة، الأب ٦.

الله من الله من المحافي بي على الله من المحافي بي على الله من أي فللحجم عن حاملها و كلك من حاملها و كلك من حاملها و كلك من المحافية ا

البليلام على الصفائع محمل في الدواء؟ تنهى عن فنمه أحرجه أبو داود في الطباء " والمراد بالدينة في قوله الالحل مهنده المحث فاصف بدليل فوله على الدلام أحلين بـ البينان السفك والجواب النهي محصاً .

قسما وحدرت العسل فستبور بين أهل الحاليث أحرجه المخاري ومستم وحياهة الويد الحقية الولال أما عيدة أن أولا العبقة لم قال الايل لحل رسل وسول النه وهي مسل الله وقد الطفرونم إليه الحاليث، فلم أنان كل مه في ليحر حلاة ألك قال أولا المنذ، ولما العناج لالحث إلى الوحود لثلاثة المذكورة، وهذا كنا بعد إنات أن حليث البات بحالت الحيمة، وهويه قبل الحال، قما تقدم من أنه لو أرب له الطاهر، ويجور عله لما ينه ولا بحالت أحيا.

العالم 17 المالدا عن إسحاق من عبد الذين في طفحة الأعداري عن فروحته الحديثة المعداري عن فرقروحته الحديثة الحداد الوعاة وقتح الديم حد جديد وإلا الموطأة إلا يحيى الليلي . عقال إلها بنتج الحاد وكسر الديم (ست أبي عبدة من فروة) قدا عال يحيى، وهو عنظ منه ولموسأة كلهم است عبيد من وهو عنظ وحكفا في رواية محمد، وهما في رواية في داوة وعيره، وهو عبد بن وفاعة من الرابع وهم فقال وهذه وحميدة عدد الوقال بسحال تكلي الوجعة بن واحد في المحدد وحميدة عدد الوقال المنافقة كهمة الموسات المنافقة كهمة الموسات المنافقة كهمة المحدد والمحدد والمعالمة وهما وحدد في المارة المنافقة المنافقة المنافقة المحدد والمنافقة المحدد والمنافقة المنافقة المناف

^{(&}quot; 14) " Ly who is 1 1 1

⁽⁷⁾ انظر (الإحداثار) (۱۰ تا ۲۰۰۲) والهاب المهاب (۱۳ ۱۳۵۱).

رائل الدي الأربط × ٢٠٠١ و لف الحاملام المساولات (٣٣٢/٤ و لسبب المشال ١٩٥٥ (٣٠٠)

رَمُانَتُ اخْتُ مِنْ أَبِي طَنَانَ الأَنْصَارِيّ، أَنْهِا أَخْدِلُهَا: أَنَّ أَمَا قُنَادَةُ ذَخَلَ طَنْبُهَا فَسَكَنْتُ لَهُ وَضُوءًا. فَكَانَتُ هَاءُ فِنْشُرْبِ مِنْهُ، فَاضْغَى فِهِ الإِنَّهُ حَتَى شَرِيْقٍ.

(وكانت) كشة (بعد) عبد الله (ابن أبي قنادة) الناسي الأنساري السنى السنوفي سنة ١٩٨ه، وقال ابن سعد: تزريجها تابت بن أبي فتادة دولدت له، ورقع في رواية ابن الدبارك عن مالك: وكانت امرأة أبي فتادة، وهو وهم، إلما هي ادرأة ابن فتادة، وهو وهم، إلما هي ادرأة ابن كلية إلى العبدية (أن أبا فتادة) الأنساري، ولا يكي بهذه الكبة في العبداية أحد سواد، فارس رسوك الله يَجِيّه، السعد الحارث، وقبل: عمره، وقبل: المعاند، والأول أشهره ابن رسي يكسر الراه وسكون السرحة، السمسي بفتحتين، السفي شهد أحداً وما يعدف، وقبر عصح شهوده بدرأ، فالم الزرقاني (ألا المتنف عي مرته فقبل: منت سنة ١٩هم واختاره أكثر أهل الرجال، وقبل: سنة ١٩هم، وهو مختار الطحاري، والبحث فريل لا يسمه المقام، محمد شروح الشاوني (ألا

(دحل صبيها فسكيت) أي صنّتُ كسلية، قال الرافعي: يقال: سكب يسكت مكناً أي صبّه فسكون الناه المسكون الناه المكن مكناً أي الناه الأيهري: يصم الناه على المسكلم، قال اللاوياً أن لكن أكثر المتأثبات، وقال الأيهري: يصم الناه على المسكلم، قال اللاوياً أن لكن أكثر السنخ المصابحة بالتأثيث، ويؤيد الممكنم ما في المصابحة فالنات فمكت (له) أي لأي قادة وضي الله عنه وارضوها) بالصح أي الماء الذي يتوضأ به (فجاءت هرة لتشرب منه) حال أو صفة الأصعى) بعدر معجمة أي أمال (لها الإناه جلى شرب الهرة (منه) أي الإناه بالمهولة، ويه تصرف للصيف في مال المضيف والمسأنة خلاية، كما بسلة بي رسلان.

^{(1) -} فقرح بازرقاني (() (2)

⁽¹⁾ الطر عَلَماني الأحيارة (11/11/14)

⁽٣) المرفاة اليمانيع: (١١)

المائد المنظل في أعلى الهذاء العجمول المائد أنجي؟ المائد العملات المعلى الدائد الدائد العالم المنها المسلمة المحدود المائد في من الفلا في الملافوات الله فالدائد

> . أحرجه أبو فدود في الداركتاب التطهيف ٢٨ بالما معلى المورة. . والترفيدي في الداركتاب الصهارة، لاهار بالدارون المهام

والسالي في أكتاب العجارة (١٣٠/٣٠) بات على الجال

راس ماجه في: ١٠ كانب الطيارة، ٣٦ بانك الرصوم بنتور الهرة والرحصة في شك ١١/١٥/١).

الدادة كسفة الرائي أو قيادة الطرائل الطرة المتعين الرائميكي فققالها المنحين الرائميكي فققالها المنحين الرائمية الرائمية المرائمية المرائمية المواد القول وقواون الرائمي وإن سرائمي الأح حقيقة وأعياء أن المؤسين إجواء مع أن المدا فسعالي ألفياء الأحرة العسمة أيضا طاهرة الناسة النفياء المعية أنمجي دنه المسترائ المستري فيه السنكر والموثينة وكفا منطقه المنتوري والمورى ياس دميق المعيد واليامية والمنتورة والمناسقة المنتورة والمنتورة المائمية المنتورة والمنتورة المائمية المنتورة المائمية المنتورة المائمية المنتورة المائمية المنتورة المائمية المنتورة المائمية والمرائمية والمرائمية والمرائمية المنتورة المنتورة المنتورة المنتورة المنتورة المائمية المنتورة المنتورة

ا مدة على الراطفة على خلدهم أي انفقان بدعاو كم وبحالطو كم، وقبل. الطائف أدري محامك برقي، منفهه الشمالية لفنتها المؤدمات، فالدائفاري (او الضرافات بالفذ فأرا عبل المنك، وعبل الشويم، ويؤيد السويع رديه الواو

أبو اختلف العلماء أأأمم حنور الهرة فقال لأنسة حالت رالشجعي وأحمدا

O الحد الاستفار (1/14/1) المنيم (1/14/1)

...

طاهر، وقال الإمام مكروه بكراهة تحريميه أو تنزينهية، قولان كما هي الهداية (⁶⁶، فال في اللذر المختار» طاهر لفرورة مكروه تنزيها في الأصع إن رجد نيره، وإلا ثم يكره أصلا كأكله للطرء أهد

واستدن المحتفية بروايات سردها الشيخ في القبائل⁽¹⁷⁾ وقاطحاوي في اشرح الأناز، فيها الأمر لغسل الإناء من ولوغ الهراء سهار قوله علمه الصلاة والسلام: الهر سبع، وسهال حديث ألي هريرة عند الترمذي وفيه! الوردا ولفت الهرة غسلت مرة وهنهار روايات ألي عريره موقوفا عند الدرقطي وعيره في غسل الإماد من ولوغ فهرة مرة أو مرتين.

قبل السموي في فالدر السنوف: عن أبي هربرة عن النبي يلج قال: العسل الإناد إذا ولغ فيه الهرة غسل مراه وبراه الإناد إذا ولغ فيه الهرة غسل مراه وبراه الترمدي وصححه، وهند مرفوها: فطهور الاناء إذا واغ فيه الهر أن يغسل مرة أو مرتبوه وراه الطحاوى واخرون، وقبل الدارقشي: هذا صحيح وعنه قال: ابرا ولغ الهر في الإذاء فأهرة واعسله مرها، وواه فلاارقطني، وإسناده صحيح، قال النبوي: والدولوف اصح في الباب، عنهي،

قلت: وقد أحرج الطحاري من ابن عمر أنه كان لا يتوصأ نفصل الكلب والهوء وما سوى ذلك قليس به بأسى، وعنه أبقه أنه قال: لا أوضؤوا من سؤو الجدار ولا الكلب ولا السنون، وعن سعيه إنها وقع السنور في الإناء فاغسله مرتبن أو ثلاث، وعان تحسن وسعيد بن المسبب في السنور ينغ في الإنا، قال أحدمها: بعسك مرة وقال الأخراء يضله مرتبن، وعنهما يقولان، الحمل، يعني من سؤر الهواء اله.

⁽¹⁹⁾ النسان (صعر التنوير) (19) (VI (19)).

⁽¹⁾ الرق المحجر (1) و145).

وال يخسرن فالدمالك الاناس بالدرالا الذكري على فمها

الهُ ۱۹۶/۶۶ با **وحملاتشي** على مالكتاب على للجيس بن سعيدا، على شخشه بي الراغيم بالتناليات التناليات التاليات التاليات التاليات

وأحاب الطحاوي عن روالة الناب بأنها بجمولة على بهائية القياب وغيرها، لأن المرفوع من روالة الناب بأنها والسلام: البست بالحسواء المحدث، والإصغاء فعل أني قتادة، وتحرد قوله حبه العملاء والسلام: اليس يتحدو لا يلب طهارة السؤر، وأجب أيضة بأن الحارث أعلَّه بن دائم بأن حميدة أبر وية له حل كشة مجهولة، وكذلك كيلة، وقال: الا يعرف لهما رواية إذ في الحارث، ومحلها بحل الجهائة، ولا ينبت منا الخر بالحديد الوجود، كنا في المنهود التي التي الكرا.

نم قال: وحديث أبي فتاه، إصافه مصطرب اصطراباً كثيراً، ويُهُن النههي معضه إلى اهو ما قال. لا يقال: إن المعديث صبحته أيضا جماعة فتساوياً، لأن الحرج مقدم حتى ما استهر بينهم، مع أن النصير عبد تعارض الروايات إلى القياس، أرجح حديث بالتحليق، لأن أل يؤر منولة من اللحير، وهو حرام، على أن الحنية قالوا، طاهر الفضرورة مكورة دريها كما تقدم حمعاً من الأدند.

اقال محمى قال إمام دار الهجرة (مالك) رضي الله عند الأياس به ا ي بالرضوء من نصله، وفي سنجه الهاء أي سؤرها الآلا أن ارى في فيها) وفي السحة الحلي نتها، وفي نسخه اقتلها، الجالث) علا يحور الوضوء من سؤرها بالأعاق بيسا وبينهم إلا أن أصحاب الفريغ المالكية قيدوه بشرط أن يغير الماء، وخلك عظل، كا في اللهنيء.

١٤/٤٤ ـ (مالك عن يحيي من سعيد؛ الأنصاري اعن محمد بن إيواهيم

STERRY CO

التي الجدوب التربيق والعلى الجدير بين وبلد الرَّحَطُن بين حاطب واللَّهُ عدر بين الحظلات خرج في رئيسه عيهم عشوم بين العاص. المدارات

الى المعارف) بن حالد القرشي (التيمي الألا تعرفة فتحمة لمسة إلى شم فريش» الممارة)، تقد من صمار النابعين، مات سنة ۱۹۱ هـ وقبل القبلة العن يحيى بن عبد الوحمل بن حاطب الله المحيدة، أنها هو كله بالمهملة الن أبى ملعة، تقدم المدوحة ومكون أقلام وقبح الموقة فعين مهملة، تقة من التابعين، وقد في حلاقة عبدات رحيي الا مهد بد قال السهاي الذة الا إلى الده ما حرح إلى بعري، لكنه مرسل منطق ، فإن بعلى وال كان فقة فلها بدرك عمر، عل الا في العرب الله الله عبر، على التابع الرحياتي».

فند الكن برد بلدا الديمصة العشيمة عن الجاهد، وهو قاله ارد. سيأتي: إذا اعتبر مع صور بارضي الله يعالي عبد ما وسائي الكالام علا اللي معتد، مات صد 19 هـ وابوه صحابتي والله بالعق ووالد، وحده صحابتي شهير بدري حلوم الريش

(إ. عبد بن الخطاب رضي الله عنه الخرج على أي مع اركت خمع واكت، خمع واكت، أي مع الإكت خمع واكت، أن تاريخ أي خمع معمور بن الماص) من وابل الديمي، أدام عام الحديث، فتح مصر ورثي إمرتها مرتس، وبها مات بعد منه وقبل مسة فهم.

لم احملك الدنديخ في اسم العاصر هما. هل هو بالنباء أو ملوم؟ قال الروقاني الي الفرح الدرطة) المالياء ويجاهها، والصحيح بالباء، وقال أبصر في الهرع الهواهب، العاصر المثباء وحدفها، والصحيح الأول عند أهن العربية،

والفرا الطرائر فلسنه في العمل الفلاء البيانات أفا فالأفاة

⁽¹⁹⁾ النفر ترجيبه عن الانهاب الفهاجية (1925) والشارية الخبرة للشغاري (1985)

حيل بره د دوه در فقال عدار بن د حيل باقعاد الاحتمال المحتمد المحتملات المحتملات المحتملات المحتملات المحتملات ا منا منا حدد النجامي المحترض بين المحترض الله المحتملات المحتمد المحتملات المحتملات المحتمد المحترض ال

ه هو قول الحسيس و كمة قال الموري وعيره، وفي البضير الدينمة قال السخاس: مسمت الأحمال يقول السمعت المعرد بقول: هو بالبياء، لا يحور حدقها، وقد يهج التعلقة بحديها، قال الدخمان: ها، دخلت لحميع الدحلق لابه من الأسهاء المشاها، ليحور بدايات الباء وحلقها، كما في فالعلق المعجد الكال

وقال القارى. عسرو من معاص الاصلح مدو نموت أن. إما معقيقاً أو بناء على أنه أحوب. وبدل عليه مرافي القاموس الأعياض من قريش أولان المبة بن عبد شمس الأنسر، وضو العاص، وأبو العامل، وغيرهما العلى هذا الا يحير كتابة العاص باليام، ولا قرائه بها لا وقدا ولا رصلاً، فإنه معمل العلم الخلاف ما يتوهم معض الدس المام الحملي، فحيث يجوز إلياب ألياء وحافه وفعد ووصلاً مداعلي أنه معال أناب، انتهى

الأحمى وردال أي الركساء ، فعل علوه بالذكرة لها وقع منه موال المهاه الحرصا وجاء وقت اللسلاة العال عبريات المست الساحب للحرص الهاجم الخموس المناح المشرب متعلج حنه اقتبال له عمر بن المحوثات وصل الله المناح المشرب المحدث الادارات لاذا أي لكلف المحدث المحدث المحدث المارات ا

الخبلف بعلماء في مجامه المدلال فقالت القالدية والإمام مالك

^{(1557), (1)}

 $f(x_1, x_2, x_3) = \frac{1}{2} (x_1, x_2, x_3)$

والأراء عطار فالتعلية التسيحيدة والأحالا وبالسيروان الامياء فالجان

د رسي أنه عند ... لا يسخيل الماء بملاقة النحاب ما ثو شعير آخذ أوضافه الثلاثة، وهفت الخنصة والشاهمية والمحتابلة وإسحاق إلى أنه بشجس العبيل بملاقاة التحاسة، وإن ثم يتعير أحد أوضافه، ثكن اختاعوا في تعييل القليل، فأصب الإمامات الشاقعي وأحد إلى تتحديد بالقليل، وقال الإمام أبو حيقه رفيي أبه عند يا على ما غله عنه الإمام محمد في أصاطته ¹⁷⁷ إن تحركت با فيه متد بالإمام متحمد في أصاطته أنه أبو تحركت با فيه متدر الإمام متحمد في أصطته بعشر مي عشر، وفي تحديد، أقوان أحر محلها كتب اللغة

وضعر الحديث يؤيد الدين فالوا التنجيس الساء سالاقة النجاسة المؤلا فيم يكل لسؤال عمرو من الدين ولا ليسع عمر بارخي عد عنهما وحكم هما إذا كان المناء فليلاً، والما إذا يكون كثيراً لا كما هم ظاهر ماء الصلاة سما لكونه مواها المرقب والموافق والسماح ، فلا يحالف أحداً ويحتمل أن يكون غرض الإمام بإجراج الجديث الاحتمالات على مسألة سؤر السباع يقول عمر ارضي الله عبد الإبارة على السماع وهم يردون عبداً وسور السماع طاهر عبد مالف ا رضي الله عبدا وكادف عند الإمام الشافعي بارجي الله عالم وسور العالم المام المعالمة، قال في الله عالم ا ومنا حديث بعدر عدد علو له يتنجس الماء العلل بشريها منه له يكن المسال ولا تلهى معنى الها.

قلت: ولا دنيل فيه عنى فلة العاء أيضاً؛ بل قال الباحي المالكي،

⁽١) قال محدد إلى كان الحوص عطيعاً إن كرك ، وو ناجع بم تتجرد به عاجمة الاحرى لم يصدد دنين المدروعا والع فرو من منوع والا ما ترقع عبد من قدر إلى أن يعلم عليه وبح أو طمعي، فإذا كان جواد المدور إن حركت ماه باحية الجدائل المحية الاحرى قوائع مع الساح أن وقع ديد الذار الا يتوصأ من النظر الدولة محمد مع النمين المسجدال (١٥) ١٩٧٨ - ١٩٩٩

أي د.د. إليام أبي حيفة.

 المائر ۱۵ ما وحفیقی عن مالک، اس باطع این مدد الله بین حد عاد بدر این داد داد که اداره در مالده در رمان وسول الله بیرد. ساختای جدید.

أخرجه المخاري في. ١٤ كتاب الوصواء ١٣٠ رياب رصوء الرحل مع المواته (١٩٣٧)

واحرج مسلم في: ٣ د كتاب البعيقي ١٩ د باب القاير المستعبب من البعاء في حمل البعالة

والسيادة الدي لا يافره استعماله من الساء الدي ولف فيه السياع تدليموهن وتعود . إلى آخر ما فالم فعام أن الطائكية الصا يحسونه على الكلير لإعراج الكراهية

فالحاصر الدون الحديث فسائدين الأولى السائة سؤو السناج. واحد تدايها حجة للحقة نصاء ويخالف من خاصهم راحمة عليهم والثانية. وسألة تحديد الماء والحديث لا تخاصه فيها الحصد، لأنها قائلون أيضاً محدد الساد الا تحرن القدان بسوطح لا تحرك أحد حاليه بتعريك الأحرالا أحد حاليه بتعريك الأحرالا تنجيل حد الحتمة أيضاً.

1975 - 1974 بالمثلث عن نابع أن هند أنه بن حسرا رضي أنك بينه (كان يقول النا محمدة من الدورية ، و مدها محمد الساق الاول الرحال والبساء) طاهره المعمدة من الدورية العجب على رضول أنه إلى وبا أن الصحابي إنها أصاف المحمد الله الرفع و رفيع الاراك الاحتمال أنه إلاه أنه يكد أنه يعلم عليه والسندان من صاحب الاحتوال، وقد أنسبت الكلام فيه في وسائل الني شرعتها في أنساد التحديث على مساحبة ويقي انه الاستان النا شرعتها في أنساد التحديث على مساحة الكلام المحتوال، وقد أنسان الكلام فيه الله المساحبة النا المحتوال التحديث على التحديث الكلام المحتوال التحديث الكلام التحديث الكلام المحتوال التحديث الكلام المحتوال التحديث الكلام المحتوال التحديث الكلام التحديث التحديث التحديث الكلام التحديث التحديث

المستوضوون حسيعة! في حال كولهم محمده ل لا مشرقين، وأد ابن مالجه في هذا الحارث الان إناء واحداد ولا مانع من ذلك قبل مرال الحجاب، وأناذ

(1) ياب ما لا يجب منه الوضوء

١١١/١٦ . حدَّثني بخين من مالكِ. عَنْ مُحدِّد مَن عُمُد، فَا

يمده فيختص بالروحات والمحارم ، وقال الن النبل حكاية عن محتود في معادر يتوف الرمان، فيذهبون، تم بأتي الساء فيتوفياً

قال الدوري أنه أما تطفر الرحل والمعراة من إداء واحد نهو جائز بإحماع المسامين الهده الأحاميث، وأما نطقر العراة بنصل الرحل فهو حائز أنضا بالإحماع، وأما تطفر الوحل عضلها، فذهب حمهور الصحابة والتابعين والأنسم الخلالة إلى حواره، مداء أحلت مدأو لو تحقل الوقال أحمد وداود: لا يجوز إذا أخلت بداروي عن ابن عمر وغيره الممع بشرط أن تكون حامه أن حميلة وحياء وعليه المحمهور حدث الباب وفعل مهمولة وغيره، من أرواج السمر شخله وقوله يجهز عالمه المراحة أنو داود وغيره، قال الزرقامي عن السوية بالرائد وغيره، قال الزرقامي عن السوية بالرائد وغيره، قال الزرقامي عن السوية بالرائد الإنهام ومعاه حوائرة.

(1) ما لا يجب فيه الوصوء

(ما لا يجب فيه) وفي تسخة الررقائي النه الموضوما بحثس أنا براد بالوضوم الأعم من الاصطلاحي واللغاوي، أنا حقيث المسهوم مه قاله الزرقاني الآر والأوجم عيدي أن يرادانه الاصطلاحي، وهو المناسب للمقام، يوحم إدمان الرواية بتراجم كما سجيء

١٩٧٤٦ لـ (مالك عن محمد بن عمارة الفيز العين، أنه حمرو بن حزم

⁽١) أعمر م الووي على مسلم ١٤٥٠ تا:

 ⁽٢) قال أنو عليما . (لامار هي 3 كراهية على هذا البات مصطاية لا تقوم مه حضاً . (الأثار الصحاح على الواردة بالإباحة (الاستذكارات (١٣٦٢)) وانظر (التعليق المصحفة ١٤٥) و ٢٩٤

⁽٣) اشرح تورقاني (١٩٩١) فعالم

عال حود الله والعالم على العالمة الاستعداد العدم الترجيفي بال عالمية المجهل بدأت العالم بالمدينة ولح القال المال فطالب المُن العالمة محمق بيتي، ولا مان على الديناني القبل المحتمد الاستثناء المدينة

. ..<u>-</u>.

الانصاعي المدني، عددي معطي، من انساعة وبدر ابن مدن بالله أو خاتم " المرافقة المن مالله أو خاتم " المرافقة المن المنافقة وبدر ابن على المدني من المواقعة المن المنافقة المنافقة

الواصلي في الدرائ التعار البندان معجمة، عال المووى: أوادك به لجاللة بالسحة والعملي أنه لا يعاكده توك مستلى المصرورة، والصراق قد لا يجلو عن عداد الطارة ع سائدة أقال ابن عماد البيار روق الحديث حملين من الوقيد عن مالك فقال عن حمدة أنها سائت عائدًا وهذا حطاء وإساع فو لام سائمة، عنا رواة المحاط في السوطاة وغيرة

⁽۱۸ انظر انظایی الهدید (۱۸ ۱۹۳)

المدت النيست (1919-2013) والقر (النو الحوالث الحراك)

الكا الطرابات أسلام المراد والأواري

 $G_1(-3) = \frac{1}{2\pi i \pi^{-1}} (-1) = \frac{1}{2\pi i \pi^{-1}} (-1)$

فان ولمدال الله ويزة الطهاء ما لغدوا.

أحرجه أبو هوم في ١٠١ كتاب للمهارفة ١٣٧ - بكان في الأفق بصبيب. القيل

 الشرمةي في ١٠٠ د كتاب المتهارة، ١٠٩ د بات ب جاء في الوصوء من منزماً.

و بن ماجه بي: ١٠ ـ كتاب الطهارة. ٧٩ ـ باب الأرض بغهو بعضها بعضاً

(قال وسول الله الله) في حوات مثل هذه السؤال البطهرة) أي القابل (ما معده) أي المدول الله الله الله الله المعده أي المدول الله المعده أي المدول الله المدول الله المدول الله المدول المعلم المدول المدول المدول المعلم المدول المدو

وروى من طباء المر⁴⁵ وطبوء عن الإمام مالك أنه عني البيابس، وأما المحدة مال الدول والحرة رصيب التوب أو بعض الجدد لا تطهره إلا الفعال، الدل وهذا إحماع الأمة، وروي مثل ذلك عن الامام الشافعي والإمام الحمد، رصي له عنهما داروي عن يعصل أصحاب مالك عموم الحجر في الرطبة والباسنة، كما يسطه الباجي، لكم حلاف ما القدم من الإحماع.

نعم لو حمل هذا الحديث على معنى حديث الرأة الأشهابة الذي أحرجه أبو داودًا أن وفيه. فكيف بتعل إذا مطرقة فيمكن أن تؤول: بأن المراد به فين التشارع الذي لا يتحدّى محاسم، فتأمل، إلا أنهمنا حدثتان متخابران على الظاهر.

Office Start San Pri

⁽⁷⁾ سنز أمر دارد (11/ ۱۹۷) (باب الأذي بصيب ألماس)

۱۷٬۵۷ ما **وحلقتلني** على ماتات، الله وأي ورومه وأن عليد الزحش يقلم موارف وقع على السناحدة الله ينصرف ولا متوضاء حي أنصافي

قال بخلق؛ وسدل ماأك فن رحل فعلي ظفاها، قبل عليّه ولُوهِ اللهِ عَنْانَ: ليمن عُلُم وعمره، ولُمَشَطَّمُعُلُمُ مِنْ دَلَكُ، ولُمُعُمِّلُ فاد

ثير مباسب الحديث بالترجمة على تقدير العسوم طاهر، أما على تقدير الحصوص بأن براد به الوضوء الشرامي كمة هو الأوجه، فيكون غرص الإمام أما لا مجاء الوضوء بأمثال هذه الصور.

49/89 ـ (مالك منه وأي وبيعة بن أبي عند الوحس) أراقي (يقلس) بكسر الملام من مات فدرت. وقبل الهالسكون، ما نخرج من الحوف مل المقم أو دوله وليس لغيره، فإن عاد فهو الغيره (مراوا وهو في المسجد) أي المنوي، قاله الإرفاني⁵⁵ (فلا يتصوف) من الحسحد (ولا يتوصأ). لانه نيس بناقص مطلقا كما هند المالكية والشاخية، أو لأنه لم يكن علا الفي، كما عندنا الحقية والحائة (حتى عبلي).

(قال يحيى: وسنل) سناء المجهول، الإمام (مالك) رضي الله عنه (عن رجل قلس طعاما هل عليه وصوء) قال) الإمام: البس عليه وضوء) شرعي (وليمضعض من ولك) بعني (ولينسل على) وبه قال الإمام الناهمي، وينقض به الوضوء عندنا الحقية، يترط أن يكون موه الله، وكذا عبد الحابلة كما نقدم عن اللختي، بسط الإمام محمد الاللوقية في كتابه اللحجج، منهاه ما قال أخبرها ماغين عن الداخية والله بيات الأن إلا وسع عن الالمرائع قال الالوسع على الالمرائع عنها الرائع وسعة على المنتقة والله إلا وسع عليه عنها المراوعة، هن

١٨/٤٨ - **وحمدشن**ي غن مانك، عن نافع، أنَّ غَبْدَ اللهِ ثِنَ عُنه حَظْ

أصابه في، أو رحماف أو قلس أو بذي فلينصرف فلينوضأ، ثم ليبل على صلاته أخرجه ابن ماجه والدارفطني بطرق، وابل عدى في «الكامل» والبيهفي في «سبه وغيرهم» قال فزيلمي: وحديث عائشة صحيح، وروي عن الشافعي» ليست هذه الرواية ثابتة عن النبي ﷺ، وإن صحت فيحمل على غسل الدم لا على وضوء المبلاء، انهى.

قاف الزيدهي ¹⁴³: هذا الحمل غير صحيح، إذ لو حمل الوضوء في هذا التحديث على غدل غدل المرضوء في هذا التحديث على غدل المدرك المرافقة أيطات أدارة بالانصراف ثم بالغمل، ولما جاز له أداريني على صلافه، بل يستقبل الصلاف، وإستاعيل بن عبائل فقد وثقه ابن سمين، وراد في الإستاد عن عائشة، والزيادة عن الثقة مقولة، والموسل عندنا حجة، اهر

واستدل أيضاً بحديث أبي سعيد الخدري في هذا المعنى، وذكر المقال في سنده، ويحديث معنان عن أبي الدرداء، وفيه، فقال تربان، فأنا صبيت له وضوءه قال الترمذي، هو أصح شيء في الباب، قال النحاكم: صحيح على شوط الشيخين، انتهى.

١٨/١٨ ـ (مالك عن باقع أن عبد الله بن عمر) رضى اقد عنهما (حفظ)، يفتح المهملة والنون الثقيلة والطاء المهملة أخر الحوود أي طبب بالمعتوط، وهو كن شيء خلط من الطبب للميت خاصة. ولعظ حنط بالطاء المهملة هو الصواب، كما في تسخة الروقائي و «التنوير» مكذا في رواية تحمله وكذا أخرجه البخاري، منا في بعض السح القديمة من لفظ «حمل» بالكاف في آخره أبس مصواب، وإن صح معناه، فإن التحبك هو جعل الشر المسموغ في حنك الصيح عند الدلاده.

⁽۱) - النظر: مختصب الرابعة (۱۱/ ۲۹).

عَيَا تَلْمُعَبِهِ إِنَّ رَبُّهِ، وَخَمَّلُهُ ثُمَّ فَخَلِّ الْمِسْجِدَ، فَصَلَّى وَلَمُ بَغُوضًا.

قَالَ يَحْيَقُ. وَشَهْلُ مَائِلُكُ، قَالَ فِي أَلْهَيَ، وَفَسُولُا فَالَهُ: لا. وَلَكِنْ. لَيْمَطْسُطُنَ مِنْ قُلِكَ، وَلَغْسِلُ هَاوَ، وَلَكُمْ عَلَيْهِ وَهُمُوءً.

قال الشبح في الشملوقيُّ أن وعلى قل غدير فعليه عامة أهل العلم.

النبنا لسعيا، بن زيد) اسمه عند الرحمن: كما في رواية اللبت عن تافع الرحمة: أي رفع حدارته (ثم دخل البسجد عصلي ونم يتوضأ)⁽¹⁾ فعلم أن حمل الجنازة بيس من توافض الوضوء.

قال الباجي الاخلاف أن من طُقة ميناً لا وضوء عليه، ومن حمله فلا وصوء حليه عند جمهور الفقهاء، وما روي في ذلك المن قسل مبناً فليفتسل ومن حمله فمبنوممالا فميس عالت، ولو صلح كان معدد أن ينوشراً إن كان محدثاً فكون على وصوء فيصلي عليه مع المصلين، النهي.

والأثر الخرجة المحاري في الجنائز، قال الحافظ⁽¹⁷⁾ وكأن أشار إلى تضعيف ما رواء أبو داود⁽¹⁵⁾ عن أبي هريرة (من غسل العيث فليغنسل ومن حماء فيتوضأه أواته ثقات إلا عمرو بن عمير فليس يعمروف. اه

ا فال يحيى. سنتل؛ الإمام (مالك) رصى الله سنه الهل في القيء وضوء؟ غاذ : لا. ولكن ليتمضيض من دست؛ أي الغيء الوليعس فاء: بلديا الوليس عليه وسوءا وتقدم قريباً في اطلس وحكمهما واحد.

⁽UV / U (1)

 ⁽⁷⁾ وإنه أدعن ما أك هذا الحاجث إلكاراً بما روي عن النبي على أنه قال: الن غمس بتأ طبعتمل، ومن حمله فتتوصأ (۱۳۷۰/۱).

⁽۲) • • معالزی • (۲) (۱:۷)

⁽³⁾ أخرج أبر داود في إبات العبيل من عبيل العبيت. من كتاب الطهارة. • مبين أبي دارده (دم ١٧٥)

(a) بات ترك الوضوء مما مسته النار

١٩/٤٩ ـ حققتي بخين عن مالك، عن زيّد بُن أَسُلم، عن عطاء بُن يسار، عن عند الله بن غناس، الأوسول الله بن أكل

(٥) نرك الوضوء مما مسته النار

قال النووي: كان الخلاف فيه معروفاً بين الصحابة والتاميس، في استقر الإجماع على أن لا رضوء مما مشت الغار إلا لحوم الإبل، فقال أحمد: بالرضوء منه، واحتاره ابن خريمة وغيره من محدثي الشاقعية، اها. وقال المهلب كانو: في الجاهلية قد ألقوا قلة النظيف فأمروا بالرضوء مما مست النار، ولما تفررت النظافة في الإسلام، وشاعت تُبخ الوضوء تبسيراً على السبيبين، اها. وقال الإسماع على ترك الوصوء مه الناجي والشعرائي وابن فنامه في المعنى».

وقد روي عمد فخش الوضوء منه. فقال بعضهم: مم يكن الوضوء واحبأ منه قطء وإنسا معناه المعسمضة رعسل البدين، وقال آخرون: كان واجباً نم سمح الرواية سابر الحان أخر الأمرين توك الوضوء سما مشتب الناراء وقبل: حديث جابر هذا اختصره شعيب فقر معناه، فاله الناجي.

قلت: وبه جرم أبو داود إد قال في استنه^{(۱).} هذا احتصار من الحديث الأول، والبسط في ^{وا}لبذل^{يان}

19/69 ــ (مالك هن زيد بن أسلم) العدوي (عن عطاء بن يسار) الهلاني (هي هيد الله بن عباس أن رسول الله تلكة أكل) في بيت ضباعة بنت الزبير، وهي بيت عمه ليجية، كما قاله الفاضي إسماعيل، وفي بيت ميمونة، كما في رواية

⁽١) (١٤/١) وفي الحديث (١٩٣) باب ترك الرصوء منا ملب الثار .

^{(337/13 (2)}

الإنافية المدونون أنها فيباران وأنهو الدائب

أحومه اللمحاري في . \$ لـ كناب الوصوب ٥٠ لـ باب من لم يتوصأ من لعمو الساء والمعودي

ومستو قي: ٣٠ كتاب الحيص، ٣٥ د بات يتبع الرصوء معا منت التارة. تعلق ٩١.

الفراد ها الوحظيفي عن مانيا، عن تحمل بي تعبيد عالم عمد بن عمدو مايي بني الارادة عن بالدراني الوران، في المحيوم تما لحرج مع رجون الآنا، والارادة عمر، حين الاراكاس بالسهيدة رمي من تميل عبد الله

المتحاري الكنيف شاذة أي لحديد وفي رواية بشاهاري المراق، أي أكل ما على العرف، رجو يعنع المهمة وسكون 1 براء] العقيم الم فسلي ولم يتوضأه نعل في بعده

الأرامة ما المنقلة عن بعض من سعيدا الأنصابي (عن يسير) أميسو المداوي المنافقة وتتقول الهاء الحرد راء التي يسرا يبتع نعتمة وتتقول عبن مهملة العرد والم المولى على حارفة من الأنصار الحارثي المبدئي، فليل الحديث، أداك عاما الصحية (عي سويد) أأل علم المبينة مصعرة وما مسمئة علم النواد في مالداء الأنصاري الأولي، المحابي مهما أحياة وما يعدما ما روى عبد سوى ينب الله أي سويدة الحيرة الي بندرة (لله) أي سويدة الحيرة بعاد معجمة مفتوحة حديثة الحرد بعاد معجمة مفتوحة خدم معطمة مفتوحة علم المبدئ الدولي المبراة بعاد معجمة مفتوحة المنام المبدئ المبراة بعاد المعجمة مفتوحة المنام المبدئ المبراة المبراة بعاد المعجمة مفتوحة المنام المبارة المبراة المبارة المبراة المبراة المبارة المبا

احتى إذا كالواد أي النبي إيج والصحابة بالصياء، ينتج الصاد المهملة المبدادهي؛ أي الصهماء دمر أنتي؛ أي أمض اخبير؛ أي طرفها منذيان

⁽١١) أعقر وحمله في أأنهلب التهذب الأوارا (١١).

المائن أنصر وحميد فني أمذ الفاية الانتجازاة الإنسيان الاتا

رزل رسول الدولان وصلل العضور الله دفا بالأزواد، فلم أؤاد الا بالنسايق، فأمر به فتركي الدمل وشول الله حمد وأكلما، فلم قدم الى الدوري فيصيفي وفضيضيا أدلم صلى والواساطأ

العرجة التعاري في (\$) كتاب الوضوعة 24 ما ياب من مصحص من السويل. ولم يتوصأ

المدينة. أنهي روامه للسجاري: وأمي عالى رؤجوً¹¹³ من حييرة وأيّر البخاري في الأنفعية أن لفظ أنفى أفني من أنهيرة تموج من قال يحيى.

الإزل وسول الهارات فصلى العصو) لها لاحا دعا) فيه جمع الرفقة على الزاد في السمر الثالازواد) جمع زاد، وهو ما يؤكل في السعر، ودعا مها ليصبت من لا واد عنا، اظلم موت، يماء المجهول الإلا بالسويق! هو ما يؤخذ من الشعير أو المناطق وقال أعرالي: هو عدة المسافرة والعام المجلان ولألفة المريض.

(هامريد) أي أمو رسون أنه يخفي بالسابق افتوي بالمثالثة وشد ألباء المكلوبة وبعور تحليمها أي بُلُ بالهاء أفاكل منه رسول أنه يُلا وأكلنا) معه، وأد في روية بنبحاري فرغربا أي من الهاء أو من مالع السرش أنه قاما ربول أنه يُلا أأي المعرب فمصمض في من الهاء أو من مالع السرش أنه قاما يكن المسومة فيه، لكن بحسس بقاباء بين الأسنان، أنم صلى ولم بتوضأ عبه وحيالات إليات الهماء أدساكة علامة للحزم، والأخر حديها كما يقال: لم يخش، ولا يقال: في هذا روابان، بل يقال لغنان أو وجهال، أو بحومه، الد من الفتع لوحمائي؛ عن العيني ألا.

والمدى أنه وزاج به وترضأ من أكل السويق، وأخذ المهلب من العديث أنه بجور للإماء أن يأخذ المحكرين بإحراج الطعام ضد قلف لسيعوه من أهل

⁽¹⁾ النواد على وؤمة؛ من صد للمدود.

⁽١) مقا خصيا الفاري (١) (١) ١

الحاجه، وأن الإمام ينظر الأهر المسكر، فنحمع الراد ليعبب من لا زاد عده.

ذال ابن العربي: المعالك هي دلك بكته بديدة، وذاك أنه أداعل حديث سويد وهي مؤرخ، وحديث الوضوء منه غير مؤرج، ومنى عارص حديثان، أحدهما مؤرح، والأحر غير مؤرخ فضي بالمؤرخ على مجهول التاريخ، وهذا الدأك على غوص مالك في الدلم وعظيم ترتيه في كتاب، اهـ.

فقت وتموض مالك في العلم وتظام ارتباء كنابه هما لا يتكر، لكن ترجيح المهورج على غير، فيه مطر، لاحتمال أن يكون المؤرج مقاماً، ولذ فالرا: لا يكون ما يرويه الصحابي المتأخر الإسلام باسخاً منا يرويه العنظم الإسلام.

٣١/٥١ . (مالك عن محيد بن المسكنة) يضم الميم وسكون المتون وفتح الكاف وكسر المائل المهماة أحرم راء مهملة ابن عبد الله إن الهدير مصغراً التيمى المدني، روى عنه الإمامان. أم حشفة ومائك وحلق، قال ابن عبينة: كان من معادن الصدق، مات سنة ١٣٠هـ أو بعدها.

أوهن صفوان بن سليم؛ مصغراً (أنهما) محمداً أو صفوان (أخيراه) أي الإمام مالكاً (عن مبعوان (أخيراه) أي الإمام مالكاً (عن مبعد بن إبر هيم بن الحارث لنيمي) نيم قريش (عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير) وعبد الهاء وقتح الدال متحراً عم محمد المذكورة ولمد في حياه التبي المحلاء أي كيار التابعين، ويعضهم أدخل في النسب بين عبد الله والهدير ربيعة أخواء ذكره ابن حيان في الصحابة ثم في التابعين، مات مدة حكما.

أَنَّهُ تُعَلِّي مَعْ غَسَرَ بَنِ الخَطَّابِ، فَيُ مَسَلِّي وَلَمْ يَتُوَشَّأً.

٢٢/٥٢ ـ وحقائلي عن طالك، عن طائزة بن سجيد المنازي، عن أباذ بن عشراً وللحماء الم في أباذ بن عشمان بن عشمان بن عشمان أو للحماء الم مضمان والحمل والحمل بديما والجهاء أم صلى والم يتوضأ.

وحدَّثني عنْ مانِبُ أَنَّا بِلْغَهُ أَنَّ غَرِيٌّ ثِيرَ أَبِي طَالِب

(أنه) أي ربيعة (تعطّى) (الله أي أكل العشاء وهو طعام السياء (مع همو بن المخطاب) لـ وضي الله عنه ـ والطاهر أنه طعام مُسَنَّةُ النّار وإن احتمل الاكتماء بالنسر وغيره (لم صلى) حسر ـ رصي الله عنه ـ (وقم يتوضأ) ويجوز فيه نغة وجهال إبناء الهموة، وهو الأشهرة وحذفها كما تقدم

۲۲/۵۲ ـ (مالك فن ضمرة)() نفتح الضاد المعجمة وإسكان المبيم (ابن سعيد) بفتح السين ابن أبي حنة بحاء مهملة فنون، وقبل: بالبد الموحدة (المازئي) بكسر الزاي نسبة إلى مازن بن التجار، قبيلة من الأنصار، المدني ناسي صغير، ثقة، روى له مسلم وأصحاب السنن (عن أبان)() يفتح الهمزة وضفة الباء السرحنة (ابن) أمير المؤمنين (عنمان) بن مقان الأموي، أبي سعيد أو أبي عبد الله المدني تاسي، له روايات كثيرة، لقة مات سنة ١٥ هـ (أن أباء) ثانت خاذ، الرائدين (علمان بن حقان) ـ رضي الله عبد..

(اكل خبزاً ولحماً) مطبوخاً (تم مضمض) عاه (وضيل بديه) لأنه سنة الطعام (ومسح بهما) أي اليدين (وجهه) لينتف بديه وليزيل عبه الشمت، ونزول النسومة مسح اللحبة (تم صلى ولم يتوضأ) أخرجه الطحاوي أيضاً

(مالك أنه بلغه أن) أحر المؤمنين وابع الخفعاء أبا المحسن (علي بن أبي طائعيا) بن عبد المطلب ـ كرم الله وجهه ـ ابن عبم النبي ﷺ وصهره، كناه

⁽٩) - انظر: «التعليق المعجد» (١١/ ١٣٢٠).

⁽٣). انظر ترجيته في: الهنهب النهايب. (٤١/٤) واخلاصة نهايب الكمال: (٢٥١).

⁽٣) - وانظر ترجمته في: انهذب النهذب، (١/ ٩٧) وانتذرات الناسب، (٢٥/٢١)

وطلا الله بُن فقاسي، كانًا لا تنوضاتِ مَنْ صَلَتِ الثَّالِ.

٧٣/٥٣ ـ وحقمتي نن مالك، قال باخبى بى سحوه أنَّهُ سأن غلد الله بن غاير ئى (بغة، غن الرُّجَل ولوضاً للضلاة، فَمَ يُعِيثَ ضفاها فل مشقة التال، وتوضّاه عال: رأتِه أبى الساليات

رسول الله بيجة أما تواب، من السابقين الأولين، روي هن الإمام أحمد بن حتيل ـ وضي الله مند - والمسائي ويسماعيل القاصي أنهم قالو : لم يبور لأحد من الصحابة من القضائل ما روي لعني ـ رصي الله عنه - خشتهد في رمضان منية الاهربيد عبد الرحمن بن ملجم، وجهل قرم، وهو يومظ أفضل الأحياء من بني أم بالأرض بإحماع أمل السنة. وثم 17 سنة عنى الأواجع، قالد تحافظ⁽¹⁾.

الوعد الله بن عباس! وضي الله عنه الكانا لا يتوصأن مما مست النار؛ وقد تقدم أن المسألة إحماعية بعد ومن الصحابة

٣٣/٥٣ ـ (مالك عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (أنه) أي يحيى (سأل عبد الله (١٠ بن عامر بن رسعة) وهو أبر محمد العباي بيسكان البون وقيل يعتجها، في سبه خلاف، خليف بني علي قربش، وقبل: حيف أل الخطاب، ولمد في عهد النبي يُهِيّر، ونقه العجلي، قبال الزرفاني (١٠ له رؤمة وأبوه المحابي، عات سة نصع رشانين.

(من الرجل بتوضاً للعبلاة) يعلي لا يكون محدثاً، بل يكون متوفّعاً (تم يصيب) إلى يأكل (طعاما قد مسلة النار أبنوضاً؟) يهمزة الاستفهام أي من أكثه (قال) عبد الله (رأيت أي) وهو عامر⁽¹⁾ بن ربيعة بن كعب العنزي غنج المهسلة

^{(13) -} مقلي التهديب المهذيب (٧/ ٢٠٤).

٢١] - نظر : «نهذيب النهشي» (٥٠ / ٢٧١).

⁽۴) اشرح الروقاني» (۱) ۹۰).

الله) - انظر: الهديب المهابب (4 10 ال

يمعا دلك ولا بنوضاً.

٣٤/٥٤ وحقطتي حبى عن دالك، عن ابن أنعيم وهب ان الله الله عليم جالم إن عبد الله الأنصاري، يقول: وإلياء أنا الكر الطبارة التال نظيما في صلى ونو يتوضا

الاعتمامة لا **وحدَّثني** على مالنك على مُحجَدُد كَ، الْمُتَكَدُر مَا يَتَ

وسكون النول وراي، حليف الدائخطات. بدخابي مشهور، أسال قديماً وهذور الهجرتين وشهد عاراء مات ليالي فنز عنمان. وفني الله عند (يقمل دلك) أي بأكله (ولا ينوفياً) وفي بسخة البصبيء، والمهدى واحد، سأله عن فعنه، فأحاله عن قعر اليه ليعمو عمله ومستدله معاً.

(المنظمة 13 مراكة عن أبي تعيم) مضم الدود (وهب بن كيسان) مقتع الكاف الفرشي مرااهم المعتني المعلم، من وواة المنتف، وقع النسائي وغيره مات سنة ١٩٧٧هـ (أنه سمع حابر بن عبد الله) من عمرو من حراء أبو عبد الله الأأماري) الملمي بفتحيين صحابي الن صحابي من مشاهر الصحابة، الارامة الله تناهم عشرة غزرة، كانت أنه حلمة في المسجد الدوي بواخذ عنه مات بالمدينة، وقال، ممكة سه ١٩٧٤ه وقبل: بعدها.

(يقول رأيت) حليمة رسول الله بماية (أبا مكر الصفيق) وصلى الله عام (أكل الحما تم صلى ولم يتوضأ) أخرجه الطحاوي نحوا من عشرة طرق، فهزلاء الحلفاء الأربعة وعامر والن صامل ما توصووا به بعد السي ريج ديمو من أدلة السمراناً.

١٥/ ٢٥ ـ (مالك عن محمد بن السكدر) وصله امر داود والترمذي (أن

⁽۱۷ قال ابن مبد المرافي - الاستدكار ۱۹۹۰ (۱۹۹ وروى محمد بن الحمل أنه مصع مالك: بقرل الذاجه فن النبي عليه السلام حديثان محلتان، وبلعما الدايا يكر دهما عملاً ماحه الحديثير ولوك الأخراكان في ذلك دلالة على أنا الحق بيما عملاً بد.

رسول الله مري فعلى الصعافي، فقرات الله حير فالحقوم فاكل منه، لَمُمْ الملاكة وفيائل، لو التي يقصل دالك الطلعاف، فاقتل فله لَمُوْ صَلَّى وَلَمُ للدها

اهدا حديث مرسل

وقد رصله أب داود عن حالو في. ١٠ كتاب الطهارة، ٧٤ مات في قرط الرضوء مما مست الثار

والنزماني في: ١٠ . كانت الطهاري ٥٩ . نات في برك الوجيو، مما خوت النار .

ده ۲۹۱۵ أ. **وحفيتني م**ن ما تك الس موسى بن عشف المستند

وسولى الله إن العي) بدناء السجهول الطعاما دعته الموأة من الأنصار كما في الطويق المراقة من الأنصار كما في الطويق الموصولة، قالله النزوق في أفست المكدا في رواية المراقة أبي داود عن محمد من السكدو عن جابر المعظ الحرسة على المتكدم، فتأمل (فقرب) بناء المحهول السه حمز ولحم) من شاه ديحتها الأنصارية له على رواية الجماعة.

(عائل به نم نوصاً) اللائل منه أو لانه كاد محدثا، وهو الظاهر الم فيلى؛ الظهر انم أني! وفي رواية اللم دعي، ابتضارا أي يغيه (ذلك العقمام فأكل) فيخ (منه لم صلى! العصر الولم بتوصاً؛ فعلم أن الوصوء لا يجب بأكل ما شك إثنار، والحديث لا يخائف رواية عائدة اما شع عليه العملاة والسلام من لحم في يوم مرتبر، لأن حديث حابر ها! ابس فيه الشع، ويحمل حديث عائشة بارضي الله هيها با هي علمها.

11/41 و إمالك عن سوسى من عقبة ا بالقاف ابن أبي عباش الغرشي مولاهم المدني مولى الرائيس، ويقال: مولى أم خالف وقف أحمد ويحبى وعبرهم، وكان الإمام عالك إذا مُبيّر عن المعاري يقول: عليك يمعازي الرحل الصالح موسى بن علف فإنها أصح المقازي. ماك سقة 181ه، وقبل: بعدما، لاعن عبد الرحمن من زيد) هكف في جميع النسخ إلا في نسخة الارداني؛ واالشويراء، فضهما مرادة الساء في أوله، مل قال الزرضي²⁰⁰: هو شخئية فيل انتزائي، وهو وهم، والصواب بإسفاط الباء، كما في أكثر النسخ، وكذا في روانات الضحاوي واليهقي عاري الباء، وهو المؤيد بكتب الوحال⁶⁰⁰.

والتحقيقة أنه اشتبه هذا الراوي على العلامة الررقامي فتصره بعيد الرحمان من رباء من جاربة الأنصاري أبي محمد المعدى، وذكر حاله وليس كذلك، بل هو غيره، وهو عند الرسمر بن ربد بن عقبة المدني الأنصاري، فإن الحافظ ابن حجر لم يذكر في مشايخ عند الرحمن من بريد بن جاربة أنسأ، ولا في تلامية مومى بن عقبة

مل يظهر من ملاحظة كتب الرجال أن عبد الرحم بن يزيد من جارية ليس له سوى حديث واحد، وهم حديث فصة الحدس، أحرجه المخاري في النكاح واصحاب السنن، وأما عبد الرحم بن زيد بن عقبة المدتي الأنصاري ذكر في مشايحة أسأه وفي بلامله موسى بن عقبة وأصرح منه ما في الحامع الأصول إلى فقلة بن كريم الأنصاري يعد في تامي أهل الملينة، وفي عن أنس بن مائك، وروى عنه موسى بن عقبة حديثه في ترك الوضوء منا منت النار، النهى

فهذا بص في أن الراوي هناك هيد الرحمان بن زيد يدون الياء، وهو ليس ماس جاربه بل ابن عقبه بن كرب (الأنصاري) فله الحمد وله السنة (أن أنس بن مالذا) وضي عد عد (قام من العراق فدمحل عليه) ورح أمد (أبو طلحة) ربد بن

⁽¹⁾ النظر الضرح البارقاني (11/11)

 ⁽³⁾ انظر، فتمحول المنظمة (١٩٥٥)، و«التاريخ الكيم» للمخاري (٥، ٢٨٨)، و«رحال حامع» الأصول (٩٣٥- ٩٣٠).

يرين با العيد، لهولي أيس، طعاما بدالسك الثان، فاتكاه به العيام فيل فيه منا الطبائل لو طبيعها التي ال الحالب ما أهذا بالأنسي؟ الدراه بلا عبدال الدين السياني لو أنظل الطام الو طلعيم وألتي أبل فعداد عبديا بالإنشانية

سهيل الأنصاري السخاري، مشهيل الكنيته من كالله الصحابة سهيد بدراً والم يعيدون ساب منذ (الاماء وقبل: سام إحمال وجملسان وقبل الهوار هو مصره وقس هو المسواب توالي من كالحياء الاستعاري البحر جي سيلًا الخُراء من فصلاً: المتدافقة، مي من قوله الحيلات نبير، أمره منطال بارضي الله عنه بالمحلم الذات وجوح عليه عند بارضي الله عنه باراً الداورج، وكانب المنتي ولا الوجي، ويه فيل ويرة الفيدم من الدي

(عشرت بهما ضعاها قدامت البارا عاكلوا منه فقام البن عنوضاً فقطه له «ابو طلحه والتي بن كعب ما هذا الوضوء ابدأ با أمر أمراة بلاك أي أحالحران ها قدال هذا المدلواً أنه دار كاراعش أهل السابية لافذال أدبل البشي قم العل المدلاة المدلوبة وحداث في رابعة.

قال السحوائي بعدمان دروموه أنس درسي الله عند دخال على المحديد، والوشوء على الوشواء وأنكرا عليه موالله المراتوطأ مدد فعلي عله تولد أنس الراتوط مدد فعلي عله تولد أنس الراتوط في غير الصواب وقسم ومم السبهة، ورطهار الحرر حن الراب على سحد معا مسد النار (وقام أنو صحد وأني عن شعب قصيما ولم يتوطيا أنما أنه أنك متعارفاً بينهو أقت شروناني أل رماد من محمح العود النائة على سبح الوسوء مند ومن تو

⁽Adding the West Art Section

 $^{\{}C(t_{i_1})\} \subseteq \{\lambda, \varphi\} \subseteq C(t)$

^(#) احتراج الإرجاني) ((#) ۱۲۲

(1) بات جامع الوضوء

٢٧/٥٧ ـ حققفي يغنين عن خالك، عن جنام بن غززة، عن أبعه أن دخول الله يتخ شبل عن الاشبطائية، فقال الأنو لا يُحد أحدثهم لمؤثثة أخجار ٢٠.

ختم به هذا الباب، وهو يفيد أيضاً ردَّ ما دهب إليه الخطابي من حمل أحاديث الأمر على الاستحباب، إذ لو كان مستحباً ما ساغ لهما الإنكار عميه، اد.

(٦) جامع الوطبوء

٧٧/٩٧ ــ (مالك هن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الربير، أرسله رواة «لموطأ» كلهم ووصله أبو داود^(١) والنمائي عن عروة عن عائشة وضي اله عنها، وما وقع لامل كير وغيره عن هشام عن أبيه عن لبي هريرة غلط فاحش، قاله الزرقابي.

اثن رسول الله به الله المنال المحهول (عن الاستطابة) الهو طفي الطبب والاستطابة الاستنجاء بقال: استطاب وأطاب إطابة؛ لأن المستنجي تنظيب نفسه بإزالة الخبث (مقال) بهي : (أو لا يجد أحدكم تلاتة أحجار؟) لبستطيب بها، يويد في المنات التيسير، والتسهيل، كما هو ظاهر من السباق، لأن المحتلب لا يكاد بعدم مثل هذا خالباً. وعُلَقة بائتلاث لأن مما بقع به الإنفاء في العالب، قاله الباجي الله فقصر الاستجمار على ما كان من جسن الأوس كما فعده أصبح حلاف الرخصة فتأمل. ونقدم أن الاستنجاء سنة عند الحقيدة، والسالكية، وكذلك التثابث مندوب عندهما علاقاً للشافعية، وانحابلة، لأنهم فالوا يوجوب كل منهما.

أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة (٢٠) باب الاستبحاء بالحجارة، والمسائي في كتاب الطهارة (١٠) باب الاجتراء في الإستطارة بالحجارة دري هيرها.

⁽٧). قال في (الاستدكار) (١٩٨٧، الاستطابة وذلاستنجاء والاستجمار أسعاء لمعنى واحد

 $^{(19/1) \}in 224/9 - (Y).$

۱۹۷٬۵۱۸ م**وحلتنی ن**ی مالک، حل الکلام نی غلم الرافسی، من اینده شام آنی حالی، این سود الله این اخراج آیی المطلوف دین در ایندهٔ خارتیم دار وزد موت این والده این عمام الله، یکم لاحمود و ایند ایند، ایند،

العاد المدينة وقتح الرائعة عن العلام بن عدا الرحمين بدار وقوات الحرقي بضام المعاد المدينة على المعاد المدينة وقتح الرائعة المعاد وقتح كأب للعداء المدينة بيد الرحس بن يعقوب الجهلي المدين المدين بن الحرقة بعيم المدينة وقتح الراء وقاف، قحد من جهيئة، قاله المدينة وهو المدينة وقال إلى حادة فيله من حمداد كذا في الأنساب المدينة العداد المدينة المدينة العداد المدينة الم

(أن رسول الله ينز خرج) به حواد (الحروج إلى المغبوة؛ لأن طاهر لعد خرج يتنصى النصاد (الى المغبوة؛ لأن طاهر لعد خرج يتنصى النصاد (الى المغبرة) بتليت الباء و لكسو أفلها موضع العبورة والمتناخر البقيع القبلكم) فيه إشارة إلى الهم يعرفون الرائز، وبندكون كلامه وسلام، فك القندى، وقبل، يحتمل أنهم أحبوا له حتى مسعوا كلامه كأهل القلساء وقبل، لتنمش أمنه بعد ذلك له (الما فوه مومين) بنصب فار على الاحتصاص أو المداء، وقبل يحتمى الجراسي الدائمة والمورد على الكل أهل الالاتفاعل أو المداء، وقبل يحتمى الجراسي الدائمة والمورد على الكل أهل الالاتفاعل أو المداء، وقبل يحتمى الجراسي الدائمة والمورد على الكل أهل الالان لوابا إلى شاء الله يكم الاحتوادا،

احتلفت أنوال المسايخ في فيا الاستنداد لدا أن الموت لا شكا وه الد أطهرها أنه الدوا فقط الد وقبل المدالاً لقوله تعالى: فحلاً اللوالة المثالولة الأوقد وقد يحر، في الدحقق أيضاً كما في قوله تعالى: فحلتكن الشهد العادلة الآبه، الدوقل المحرد تجلس الكالم فما هو عاده العرب. لا دوقيل باعداد المحرق في هذا الكان المهود بالمنابئة، فالدوقيل بن

⁽٦) انظر الاستيد (١٥/١٥) والإستاكرة (١٥/١٥).

وَهَدْتُ اللِّي قَدْ رَأَيْتُ لِخُوْ تَنَاهُ فَقَالُوا: إِنَّا رَسُولُ اللَّهِ ٱلَّذِينَا

الدوسية الداء ٢ ـ رقبل: رجع إلى استصحاب الإيماد لمن معه من الموسية. ٧ ـ رقبل: عاد الاستثناء لبعض من معه بُقُلُ به النقاق، ٨ ـ رقبل: راجع إلى استصحاب الإيمان لمن معه بُقُلُ به النقاق، ٨ ـ رقبل: والجع إلى استصحاب الإيمان لمن معه بُقُلُ في الأبياء دعوا النوقي عن المنتذة، قال إيراميم عليه السلام: ﴿وَيَعَلَيْهِ رَبُنُ أَنْ تُنَبُّ الْأَسْنَا ﴾ (أو وقال المنتذة قال إيراميم عليه السلام: ﴿وَقَلَى المُعْلَى وَقَلَ عَلَم السلام: والنّه المنتذة المنازعة المنازعة عبر مفتونة وقال عليه السلام: اوما أدرى وإلي رسول الله ما يفعل بني ولا بكم ٩ ـ رقبل: سنزفة تدعاء للمنتخل بهم والاستثناء يرجع إليهم مأنهم مانوا على الإسلام. ١٠ ـ وقبل: إن وإنه يعملي وقبل على ما رواه الداردي، فهذه عشره أقرال للعلم، ١٠ ـ وقبل: إن وإنه بعضها، ووُدُ بعضها، كما رقاه الداري بقوله بقائم على الإسلام. وكذا تُخَلَأ النوري (٢٠ من السادس ولوجًة بأنه يحتمل أن يكون منا قبل ذلك، وكذا تُخَلَأ النوري (٢٠ من السادس إلى دلتاس. والفصيل بناسب المعقولات.

(وددت) بكسر الدال أي تعنيت وأحبيت. ووجه انصال وده فلك برزية أصحاب الفيور أنه جاء تصور اللاحقين ينصور السابقين. وقبل: كشف له عليه انصلاة والسلام هائم الأرواح كلها.

(أني قد رأيت) أي في الدنيا على الظاهر يصيفة المتكلم الواحد، وفي الاشكامة عن مسلم: أنا قد رأينا بصيعة الجمع، فالعواد هو عليه الصلاة والسلام مع الصحابة، نكي بننقل الصحابة من علم اليقين إلى عين اليقين (إخواننا) المسلمين (قالوا) وفي نسخة الفقالوا، (يا رسول الله السنا) وفقط

⁽١) سورة الراهيم: الأية ١٣٠.

⁽٢) - انظر . اشرح التروي على مسلم! (١٩٣٨/٢).

ناخیادیك؟ قدر: بهل اشتهٔ اضحایی، براجر به دلدس بهٔ بالنوا بغد. واین فرطه و ندی الحواهی، فلافوات با رشایار انتشاع ب بهارت می باكمی بغدك مو المبلد؟ فاین: ارایت لو فایا ترجی حمل هؤ العجیمهٔ. فی خال فیموالیم، است. است. است. است. است. این این این است. است.

المستكادة عن مسلم الوائسة بريادة الواو المخوانات؟ قالة رسول الله رؤاؤة المن السحير) به يتلف الأحراء بهو الواو المحوانات؟ قالة رائدة والانصاف في حجول لتناه بعجب أن بكون بارقع حالاته وأقصل صحابي مشهور صد الصحفة من الصحاب التي لا يتحقيم فيها أحماء وتعريف الصحابي مشهور صد المحتليل والمعنى الرائدة تكون لهم الأحرة وتلاحثون لهم الأحرة فقط، قال والمعنى الجائد المتحقول لهم المتحدد على الأحوة واللاحثون لهم الأحرة للمحقول إلى المحقول المحقول المحقول إلى المحقول المحقول المحقول المحقول المحقول المحقول المحقول المحتول المحقول المحقول المحتول ال

(واما) أكون البرطهم) علم الفاء والراء وبدد الفاء هاء العلى الحوص) أي متقديهم في المحدد على حوض، يقال متقديهم في المحدد على حوض، يقال فرطت القوم، إذا تقامتهم لرتاد لهم الماء، وتهيى، ليم الدلاء، فقده البي يثلا غلمه السريفة بالرائد الذي بسور على أصحاح المهيء لهم ما يحتاجون إلىه، فقيه بشورة نهده الاماء هيد لمن كان النبي يثلا فرطة

القالوا؟ أي الصحابة ، رضي الله عنهم .. ولما حملوا التمني والرؤية على ما يعد التوالي . أو الفعال منه الله وزية عليه الملاح في المحدود فقالو الربا رسول الله كيما نعرف) في المحدود فر يأتي بعدك من أمنك التي من يولد لعد وقائلك ولم توم توم الدب (قال) مكلاً الرباك في أحد تي (لو كان) مكلاً الربال خيل عرا بعد المستحسة وتبد الربا حمد أعود التي فر غود، وهي بيامن في بيامن في حالهة العرض المحجلة ، ميم الحيم من التحميل، وهو بيامن في تلانة عواتو من فواتو تقرض، وأصله من المحمل وهو المحلحات، وقبل: القيلاء

ا في خيل! أي معتنطة فيهم (دهم) يصم الدال وسكون الهياء جمع أدهم رهو الاسود، (بهيم) حمع لهيم فيل عمو الاسود أيصاً كأكب، وفيل هو اللذي لا يحافظ نوبه لون سواف سواه كان أسود أو احسر أو عيرهما، بن يكون لوبه حالصاً زاد، ميانمه (ألا يعرف خيفة)، فيمر، للإنكار

(قانوا البقى) حوف إيحاب (يا رسول الله) يجرمها (قال) ينيخ الفإنهم) اي المبصلين من أمة الإحالة هني ما قاله امن دفيق العيد، وله جرم الأنصاري في الغيرج المخدوي، وقبل: إليه تكول حتى لمن لو يتوصأ، كما يقال لهم: أهل القبلة، لم ضلى ولمن لم يصل

وديد مطر لأن عدد فضيفة وتشريف. فيحص بالمصلين مخلاف كوفهم أهل الفيفة ابتنون يوم الفيامة؛ حال كونهم اخراد أصنه اللمعة في جبهة الدرس، لم استعمل في الجمال والشهرة وطلب الدكر عطفاً. والعراد هاك الدر التام على ماثر الرحم وهي حديث عبد الله بن بسراء لفقه السيومي عن ابن عبد الدراء أمنى يوم الفيامة لمراً من السجود والمخطؤة من الوضوء، العرا

والجمع علدي بان الوحة يسؤرُ بالوضوء والجبهة أَشَدُ تنويراً عن سائر الرجة لموضع السجودة فطُوْنَى لَمَنْ تنور وجفة في الدّبّا والأحرة المحجلين؛ أي شورة الأعضاء المزاء أحلية (الوضوء) بالضيارُ واللّمتِع على أنه الماء.

وظاهره ألهم تكون لمن توصأ في الديبا في حياته ولو مبيعهاً طول العمر لعدر، لأن النيمم وصوء المسلم كما ورد مصرحاً في روابة النسائي، لا من وضاء العاسل بعد الموت ولم يتوضأ أبداً

قال الدودير الله الاشتاب إطالة الفرة لدوهي الزيادة في حسل أمضاء الموضوء على محل الدونس بابل لكوم، وإنما بدلت دوام الطهارة والتجارات فاله الدلامية ويسمى فلك أبضاً إطالة العرف كما حمل عليه قوله عليه السلام؛ العن استطاع ملكم أن لميل غرته فيفعراء فقد حملوا الإطائة على القوام، والعرة على الوصوء.

الاي مايش ۾ الکير فيز (/ ۲۰۲۲).

والدافا كتيل الفني التعوض بالقائل لعانون السابيليان بالمستبيلين والمستبيلات

والحاصل أن إطاله الأمرة اطائل على أزياده على تسمسول، ونطبي على إدامة الموسود، وبالمحتى الازل مكاوه على ازياده على وبالسعني الذالي مطلوب، وبالسعني الذالي مطلوب، وبي ضامل المصرفي حدا مني على أن أمر أسطاع المراوع وإن كان مداحه من من ألب عربية إدراجها عن جداعه من الخاط أن وثل قوله أدا عدا توضوه دلائة على أمه أم يكن معهوداً عداهم ولا المحدد عمره أقد مختصراً وذكر في منذوبات المراتي الفلاح محاوزة حدود الفريض إطائه الغرة

تم الحطيمي وغيره استدا بأمثال هذا العديث على أن الوضوء من خصائص عدد الأماد وقيم اطرد الأمادي في الإخاري في قصة سارة مع المادات الحيام الأمادي المحادي الأمادي المحادية المحا

ا وأنه توطههم على الحوض! كروه لأكدا وبدل في روالة مبيلم التكواو (قلا با ادر الاندال المعجمة الأولى فألف فدال مهملة! أي لا يطردن، كذا بي رواية بحس وعبره على صبحة السهيء أي لا يتمل أحد فعالا يدديه على حوضي.

⁽⁹⁾ قائل أن عدد أثير في الأد (15) (15) (20) إلى رحد (عدم الأم الا يحسبها غرف الا محجيلاً وإلى عدد ألأمة وراه أنها أن ومنوعها على العصال مع طال إلى وأنها إلى ومنوعها على عدد أعداء وأنها وأنها وا عدوه أنساع أنسام عصالها على درام الأدم الكاة عصال بينها بالتبطاء المسمهود وعياه هي اسال الأبياء وإنه أصل.

 ⁽⁷⁾ أحرجه مسلم في تساف الطهارة رقمة الحديثان (٢٥٧) بند. المناهرين إطاالة المُرّد إلح.

⁽٣) خوله، ميسان العلامة مقصورة ومستوقد، تقال.

وحال عن حوصى، كما يعاد البعل الضال، أناديهم. لا هنتها الا ها تها الا عالم تها ونذال: فاتها ذل داره العلك. فأقبال فسجما. فتنفينا الشفعاء

أحرج مامليز هي ٢٠ كتاب الطهارة ١٩٠ بات استحباب أنعره والتحجيل عن الوصود احدث ٨٥.

ويشهد به حديث سهل بن سعد مرفوطاً: الإني فرسهم على الحوص، من ورد شرب، ومن طرب مم يظمأ أنه ما ١٠٠ يردن على اقرام، أعرابهم وبعرفولتي، أم يعال بني وينهموا. ورواد الأكرول طقط اطبعاناً، بلام التأكيد على الإخمار، وهي روايه عند مسلم الا لمبلغاتاً، ارجل بالإفراد في رواية ينجبي على الجمير، وينقحمع عند عبره من مهمج الرواة، فلن: وفي بعض السنخ من رواية يعربي ابضاً الرجاء؟

(عن حوضى كما بناد البعير) عطلى على اندكر و لأنكى من الإبل كالإنسان وانحمل بخنص بالدكر (الضال) الذي لا رب له فيسته (فأناديهم) الا هلم، يفتح المهم المشدئ، وبه فقات أصدحهما سنوي جه الغفير والتأبيث والجمع والإبراد في لدة الحجاز، وبهذا حاء في القرآن أي تعالوه (الا هلم، ألا هلم ذكره ثلاثاً للتأكيف وبإن المارطة (فيقال: إنهم قد بطلوا بنده بدائدان أي عبروا (بعدك) سنتك، وفي روازة عاما داري ما أحدثوا معدلك (فاتون عسحة) شهر لماء المبينة وسخوها لعدد أي بعداً (فسحة صحة) الأرب، والمدن وسنة عقد أرابهم الهار محقيم سحة).

⁽¹⁾ قال الوراد، البراد كل من الحلت في الدين ما لا يدعد الله يهو من المعرودين عن المعرض وأشفعه من خالف جدامه المسلمين فالمعرارج والروافض وأصحاب لاهواء وكذلك القلمة المسترفول في المعرز وطبيق المجاورة والمعملون بالخياد ، فكن حولاء لا مديات مدينهم أن لكونوا مثين عنه البينة المحراء اقتاع المعلمة (١٩٤/١) والقار الإسترفارة والروادة بالويز المعوانات (صواح)

.....

وأشكر على المعدب بوجهين: الأولان أن يستشكل بقول بهير. المعرض علي أعمالكم، فما كان من حين حمدت أنه وما كان من حين المسبب بلفط لمكم، أحرجه النزار بإسناد حيد، وأصبح حد روادة سعيد بن المسبب بلفط البين من يوم إلا وتعرض على النبي بها أعمال أمنه غادة وعشباً فيعرفهم مسماهم وأعمالهم، فلا يصح حيند ما أحيب عن رواية للبزار بأنه يحتمل أن تعرض الأعمال عنه في إجمالاً لأنه على ما في هذا الجواب من البعد يردُه رواية سعيد من المسبب، وأجبب أيضاً بأن ساداتهم لزبادة الحسرة والشكال عليهم، وأوره عليه قوله عليه السلام: فأقول: بنا رب إنهم من أمني، فلت: والطاهر عندي أن العرض لو صح لا بلام حداله عليه العبلاة والسلام بحفظهم والطاهر عندي أن العرض لو صح لا بلام حداله عليه العبلاة والسلام بحفظهم والمراحة ميها وقت الحشو،

والشاني: أنهم لو كانوا مسلمين فلم طردهم النبي ينهج، وقال: سبعقاً سحفاً، ولو أم يكونوا مسلمين، فأين الفرّة والتحجيل الذي طرفهم النبي يهج به؟ أجيب بأنه يحتمل أن المنافقين والمرتدين وكل من نوضاً بمُعشر بالفرة والتحجيل، فلأحلها دهاهم النبي ينهج، فأنه الباحي، وقال عياش: هو الأظهر لما ورد أن المنافقين يعطون نوراً وبطفاً عند الحاجة عند الصراط، فلا يبعد أنهم يعطود، هنك أيضاً، فيذادون عند الورود على الحوض نكالاً ومكراً بهم.

وفيل: بحدمل أنه لمن عرف ﷺ في حيان تم ارتذ، أو كان منافقاً فناداه ﷺ لأظهاره الاسلام. وقيل إنهم المبتدعة الذن أم يخرجوا من الإسلام كالروافض والخوارج، فيدفعوا عد، تم بشفع فيهم النبي ﷺ سفما يدخلون في جهم.

قال الشراح"؛ رمن الملطائف أن السوطأ، لم تذكر فيه حديث به ذكر

⁽۱۱) انظر د انتوبر شعوانك (۱۸۰۵).

أحير مان العباطانة اليعالي بالسيرة الإلا علما التحقيث وروى من سبع مالكا أنه ذكر هذا التعليب، وولا أنه لو يجرحه في المنوطأة

194.4 لما المالك على هلتمام من عروه على أميه) صوة من المرسم (عمل حمرين) أأ بعد المرسم (عمل حمرين) أأ بضل المسلمة الن أبان (مولى) السير المعروب (عشمان من عمان) رفيلي من عامد عنه المدين المربين المتمر وعلى أبل بكر العسقين، فإناحه عشمان الموسى المهالمات وكان كنام المحروب المحمد عمل عمل على عمل المرادات المحدد (عمدان من عمان) عمل الله عمد

احظى على المقاعد) فيل: هي حجارة شرب دار عندور، نفعد عليها مع الدسر، وقال الدودي: هي النارج، وفيارا دقاكير حول تاره، وروي هذا على الملك، وقال البادل الفطه بقاصي العاجرات؛ المادة بالقعود فيها، وقال الدحي، موضع عند بالما المسجد عليدية الخلال اردار علمه لم أيضا قريب بباب حبريل داعليه السلام بالملدية،

افيحياه السؤوي العادمة أن أعدم عنها بالبسالاة العصرة قال الباحي: كان السؤون يدروه المجام الدائل العال الأفاد الشفية بأمور القاس، وقالت العبد حوال الشويت لسل الدامل وعيره (قدعا) عندان درصي الدائد المعاه الموضوم الفتوطة ثم قال: وقد لأحدثكما أكد بالقسم واللام فزيادة تحريصهم حال حفقة احاجناً فولا قداد قال روى يحيى وعيره بالشورة القضميرة أي تولا الامحاد (في كتاب الله)

 ⁽⁴⁾ مطرع منظر في الشهيدة (۱۳ (۱۳ و ۱۳ (۱۳ موليد) المهادئ (۱۳ (۱۳ و المراه منظر (۱۶ (۱۳ و ۱۳))

و المدينة لليواني الوائم المتوافقية النائل الله المتعلق الأهم من المدينة المتعلق المعلم المتعلق المتع

موجود فيها مبدأي من أخر الحديث أما حديث عبرا أي هذا الحديث أما أنداً للا تنظراء وذكر لما كال معدد على كناب أنه حوجود بالنما سيأس بالعلا عالمة في الراح الدوية الروى أمر المستحب وطبره المقمط المولد أراد المبياء والسد وها الالات الى ولا المبدئ في قالم الله تنصير عمده ما حديكمياه، طالع الناجي أن الدولة المبارك المنابع على المنطق الرواة، قدت العداد أرد والاية حيد الإنه الإلالي عما معالى العالمية

مع المعدد فيه القادر وراد قادي عالم المحدد وصبي فه الدال المستعدد وراد المدال المعدد فيأتيا الدمن على المحدوم الراد المدالة فيأتيا الدمن على المحدوم الراد المدالة فيأتيا الدمن الميان الراد وقده المعلى المها لأق الحسان الراد وقده المعلى المها لأق الحسان الراد وقده المعلى المها الأقال المدالة المحدود المعالم الله المدالة المحدود المعالم الله عدالة المحدود المعالم ا

وطاهر الحدار، يعلم الكنالو والصغائر الكن الطفاء خصصوف بالصغائر قبا رقع في الرزائات لقد امنا لم يأت كبيره ولنا عابد العامة من أد الكنالو لا تعقر إلا بالترية، اللهو الذاك خال: تماه على تحال الرضوم الإناث بالأرابع علم وقالها الارتفار، والصاحفية النوية الندم وقد دخل في الحشورة لعمد

^{18 1 19} July 20 19

الان البح البالي الأركاميّات

قال ، حمل: قال مائك: أراة برعد عنه الاله. ﴿ وَأَهْبِرِ ٱلعَسَانِةَ شَرَقِ النّهَانِ وَأَلْفَا مِنْ آفَيْلِ ۚ فِذَ ٱلْحَسْنَاتِ بْذَهِمْنَ ٱلشَّيْنِانِ ۚ وَبِعَا ذَكِّرَى بِلِلْأَكْرِيَ ﴾ [[.

أخرجه المجاري في الغاء كتاب الوصوم، ١٤٠ مات الوصوء للالمأ تلالله.

ومسلم في ٦٠ كتاب كطهارة، ١٥ باب نظس الوغيو، والصلاة عقيد. حديث ١١(١/١٠٤ - ٢٠١٤).

الكنائر والصعائر بهذا الطريق كنا أفاده شيخي روالدي . ورالله مرفده . وقد قال تعالى الور الله مرفده . وقد قال تعالى الطرق أن يُشْرِكُ إلى أَيْتُرُكُ إلى أَيْتُ لَكُ اللّهُ وَلَنْ يَشْرُكُ إلى أَيْتُرُكُ إلى أَيْتُ لَكُنْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّ

(قال يحين) الراوي (قال) (إيمام (مالك أوا)) في أظر عندن رهاي ان عنه با ابويدا عقول الحولا أنه في تعناب إنه (هذه الأية) التي في سوره هود وهي (قوآن أنشاؤه طاق أظهار م) الفناء والعشي أي الصدح والقلمر والعصر (قودفلاً المجمع رابعة أي طابعة (قفن أشرك) المحمود والمعشم (فوا أخسكراً الانتجازات المخمس (قولموق أشيكات والنبوب، كالمغيل واللمس كما بدل عليه برول الانة (قوالان أرق م) أي عطة (قيلماً كلك) أي المنتعلية، برنت فيس في أحديث كمه رواه السيحان.

قال المجي⁴⁷³، وعلى هذا التضيير تصح الرواينان بلعط اليه، والنول كما فقام، لكن في الصحيحين على عروة أن المراد بالأنة فواه : مالي، وأفين بكُلُونَ لَا أَلِيَّا بِنَ الْبِنْدَيَّ فِي سورة الفرق، وهو راوي المحليات، ورواء بالمرم فهر أولى بالفيول، ولما رجحه الحافظ والدوي وحدامة، بخلاف الإمام مثلك

⁽۱) سورة مود الأيا ۱۹

 $^{(1 + 2^{-1}) \}cdot (2)$

⁽۲) (الأستي (1/ ۷۱)).

قاله ذكره بالظن، والجزم أولى فيكون المعمى على تفسير عروة: الولا آية تصع من كتمان العلم ما حدثتكم به، وعلى هذا لا تصعر ووية الموت.

17. (١٠٠٠ - (ملك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن بسار عن عبد الله الستابحي) - نفيم الصاد المهملة وغنج النون وكسر السوحدة فجاه ميملة بالسية إلى صنابح بش ما دراد. ثم هذا الاسم كنا الأكثر رواة السوطأ ، بدول لفظ الذكنية ، وكذا في وراية السبائي، والمشكاة وهيرهما ، وهو مختلف في صحبته ، بل في وجوده ، فقبل: هو صحابي، وقبل: رهم من الرواقه والصواب: اليه عبد الله الرحمن بن أسبائة فانا في القل الرمني عن البخاري، أن مافكاً وهم في عد شا، وإنها هو أبو عبد الله عبد الرحمن بن عسلة، نم يسمم من النبي يُؤلاد.

قال ابن هيد البرز سئل ابن حين عن روايات الصناحي فقال. مرسلة، ليبت له صححه وليس هو عبد الله، وإنها هو أبو عبد الله، اسمه عند الرحمن، قاله السيوطي (ألم وقال يعقرت بن شبيه: هؤلاء الصناحيون الدين يروى عنهم في العند سنة، وإنما هي النان فقط الصناحي الأحمس، وهو الفياح بن الأعسر الأحمسي هدان واحد، ومن قال فيه. العسامحي فقد وهم، وهو الذي يروي عنه الكوفيون. والغاني: عبد الرحمن بن عسيلة، كنيه أبو عبد الله بعدك البي غير وغيره، فمن قال فيه: عن عبد الرحمن قفد أصاب السمه، ومن قال: عن أبي عبد الدحمن فقد الصنابحي أصاب كينه، وهو وحل واحد، ومن قال: هن أبي ضد الرحمن فقد الصنابحي أصاب كينه، وهو وحل واحد، ومن قال: هن أبي ضد الرحمن فقد المنطأ، قلب اسمه يكينه، ومو وحل واحد، ومن قال: هن أبي ضد الرحمن فقد المنطأ، قلب اسمه يكينه، ومو وحل واحد، ومن قال: هن أبي ضد الرحمن فقد

⁽١) - اتوبر الحوالك؛ أص75).

الكلية السمال همه قول حالي من العلميمي رمان اللهم القال يعقوم الناهو العموات. حلمان، اله

تعلم بهذا أن عباء أنه وهم عند الأدام البخاري، ويعقوب بن مربه وخلي من البديني ومن بهد ولا وجود با هندهم، بل هو أبو مند فلا عند الرحمين بن سبيد، والأوجود با هندهم، بل هو أبو مند فلا عند الرحمين بن سبيد، وأثر عند أنه العديدة، وقال الله العديدة وقال الله معين الد العدائم الذي روى عنه المديور بيد أن يكون له صحة وقال الله عند ثلا العدائم المديور فلمن الله صحة، وقال بنها العائم الرحم مائك فيه أن المعين المنتهد والمدين والمدين والمدين والمدين الله عنه المائلة المدين المدين المدين والمدين المدين المدين والمدين المدين الم

وحكى السندي قلام العناف في الرحيداً أن وأفرد على عالم جمع عسبي اللي الأن كونه صحيف الله بين المناف الله المناف الله المناف المناف المناف الله على المناف ال

وفرار لطار وتهادي فليربي فالأماق وأفاق

 $A(\mathcal{P}^{*}(A)) = A(\mathcal{P}^{*}(A))$

^{2000, 20000}

(للموال الله إلى قال: الإنا برطال أحدد المؤمل، فللمضمض،
 حرجت العطالا في فعل المستخدمات المستخدمات

عنه عظام بن يساو كذا منعام، فلعله غير عيد الرحمى، تحرُّج له آبو يعلى هذا، الارتمار الله يحدث عد ذلك أمرأً؛

دان وساول الله "أَنَّا قال: إذَا فوضاً) أَنِ شَرِع فِي الوصوم (العبد المؤمل تعصيفيًّا وفي نسخة بزيانة الناء (حرجت الحقايا من بيد) أي يعد.

قال الناحي الله يهجمل أن يكون معنى دلك: إن فيما بنطه من المضمضة كفارة ثما يجنس الغم من فخطابا، فعش عرد ذلك بخروجها منه، ويجنمل أن يكون معنى دلك: أن يعفر تعالى عن عقاب ذلك العصو بالمناوب في اكتسبها الإنسان وإن لم يختص بدلك العصوء اللهي، ووقع غلط من الكائب فيما نقله الورقاني عن الباجي فلمحرو.

وقال ابن العربي: أما خطايا العين قهر النظر إلى ما لا يحل قصماً إليه، وخطايا الربة فلمس لما لا يجود، وحطايا الرجل المشي فيما لا ينتفي، وخطايا الله فلم المراودة على الفاحشة، والمواعدة في المعصية، وحطايا الألف شمّ ما لا محل، تحطيب مغصوب أو على مرأة أحنبية، فإن شمّ الطيب المعصوب في على مرأة أحنبية، فإن شمّ الطيب المعصوب في على مرأة أحنبية، فإن شمّ الطيب المعصوب في على مرأة أحنبية، فإن شمّ الطيب

وقال عباض حروج الخطابا استعارة العصول المغفرة عبد ذلك، لأن الخطابا في الحقيقة لبست بأحسام متحرح (الم وإنسا هو تمثيل شبه الخطابا الحاصلة باكتماب أعصاد بأجسام ردية المثلا بها وعام براد نطعه.

قال اس العربي في اعارضة الأحوذي(٣٠٠. بعني غدرت الحطاباء لأنها

^{. (1) - «}البندي» (1/ ۲۱).

 ⁽٢) قال الساوري : إن الحظاية معمر عمد دلك إلا أن الحطاما في الحقيقة دي. محل في الساء،
 ريحه دلك على وجه الاستعارة الجارية في نشار العرب (المعمر متواند ممثلها (٢٥٠١/١).

⁽t) (c)(v).

وإذا السنتين فنوحت الخطاعا من المنها، فاذا غمل ولجهة لخرجت الصفايا من وتجهد الديار المستناسات المناسات المناسات

(٦٠) ساريت

أدوال وأعراض لا تبقى، فكيف توصيف بدخون أو خروج؟ ولكن اساري لمه أوقد المقدرة على الطهارة تكاملة في العصو صرب لذلك مثلاً الخروج والعما

(فإذ المتدر) لوزن المتفعل، أي أخرج ما الاستنساق، فيل: محصر الاستنساق، فيل: محصر الاستار الأن القصد خراج الخطابا وهو يناسب الاستنان، مع ما فيه من وبادة المطالمة في التنظيف، وهم المقصود، وفين: صرابه سيها على زيادة السائمة في التنظيف، الأن العاية المطابرة من الاستشاق (حرجت الحطابا من أنفه) كشم ما لا يحوز (فإذا فسل وجهه حرجت الخطابا من وجهه).

قال ابن العربي العنصي طهارة الرجم، وكذات كل عصو يطهر لخلطه فيمثل به المصلحف وه عمل يديا لهما أن يعلم برجهه إذ علمك، أمسات في ذاك اختلاف بيناء في طفقاء اها

قلدا وهذا مسيّ على تجرئ الحالك وعدمه، والمعتمد عندا الصدية سدم الجواز، قال في الأمار المختلوا في مدّه مغير أعصاء الطهارة، ولما عمل منها وفي القراء عد المضمضة، والمع أصح، قال الله عابقيل، كلا في النوادي، وقاهره أن المدال صحيح مجرز الإقدامة، تكل في اللسواج السحيح أنه لا يحرر، دليس الصغيح على عامه الحداولال في موضع أخرا قال النبح عامم: الحدث بمعلى المالعة تشرعه عما لا يحل بودرا الطهارة لا يتحرا بالا حلام عند أبي عنيمة وصاحبه الها.

والعجب من النبيخ ابن العربي دقر فنا الاختلاف هذه ولم تقفي شيء. وقال في قالب الوصوء بعد الفسل». إذ الحدث لا يرتفع عن الوحد محالي خلى يعسل الرحلين. الدليل رجماع الأمد على أن الرطال لو غسل وجهه وبذيه في الرصوء لم يجز له أن بستل له المصحف، لا عندنا ولا عندهم، وإنما غسل الوحد لوقول مراعل فري ذي لا تن لا الحكم، وإن لم لكس بطل فركعة. حين لحرج من نحب المفل مرسة المثلاث علين للما تجرفت المخطابا من يستخد جمين بخرج من باحث الأعد الدارة الحيفة مسلح بوالسة خرجت الحطانة من وأصد حتى اخترج من فيها المسلمات للبلدات

الحتى تحرج من تحت اشعار عينيها جمع شمر، أي أددامهما، وقال بن فيية الدامه لجعل المحتى العامة بجعل أشعار حروف العن فيية الدامة بجعل العامة بجعل الأشتار حروف العن التي يبيد عليها السعر الحل التي يبيد عليها السعر الحل التي يبيد عليها المحتى الحقوات التي يبيد عليها المحتى العيني المحتى وقال التي العام والأنف المحتين الحدميا العداء والتالي التي التي والأنف قد يكون ما كبيرة التاليم والأنف قد يكون ما كبيرة التاليم المحتى المح

فلت إذا جعل تسر الطب حتى بُلسي كلبوء فالنظر حتى بعش مثله.

افإذا عمل يديه خرجت الحطايا من يديد حل تخرج س تحب أطنار يديده جمع طفر إضاءتين على أفضح تعالم، وجا قرىء في السعة، وجيء أنصأ بإسكان أنماء وكسر طفاء كحمل، وتكسرتين قال ابن المرمي⁶¹³ لا تطهر اليمشر حلى بغسل البسري، الأنهما في حكم العصو الواحد، وهو ظاهر قوله اعمال بدرة ولأجر هذا انفق العلماء على سقوط الترتيب بيتهما

أفارنا صبح مراسدا أن مستوعباً الكاديل بالمنة أو الفرض على احتلاف الأسة الخرجة التحطيع منى احتلاف الأسة الخرجة التحطيع من وأسه حلى نخرج من أفليها تتنبة أفال لا يضعفين و وقد تسكر الفائل، قال المناطق، فيه دليل على أن الأونس من الوائل الأنهما عملهما محرجاً فحطايا الوجه، والأنفس محرجاً فحطايا اليدين (لا أنهما متولد لا لأحد الماء بهما لا إلى أخر ما قالد في تأويل الحديث إلى مدهية لا وإلا فأنت خمير بأن الحديث بمنواة النص على بأن

 $^{(\}mathbf{y}^{*})^{*}(\mathbf{y}^{*}) \in \mathbf{g}_{\mathsf{max}} \in \mathcal{O}(\mathbf{y}^{*})$

 $⁽Y_1(f^*))_{\{1,2,3,3\}}(Y_1, \mathbb{Q}_p) = (Y_1)$

فيدا عسل وعليه عرجت العطانا من وخليه، حتى تخرج من تخب الفقار رحلته، قال الحُمَّة كان ملله أن الله المسجد، وعبلالة عامله لله

الشراعة السنتي في. ١٠. كتاب الطهارة. ٨٥ . باب مسح الأدبيل مع الرأس والل ماحد في ١٠ ل كتاب الطهارة. ٦ لا ناب توامد الطهور

قاله التعلقية من أن الأدارن المعتان بالرائس، وفي حكمه، ولا يوحد لهما هاه حديث وثدا الخرج الحطابا المتعلقة بهما من صبح الرأس، وأهمرج منه حديث الطبواني عن أمن أمامة الويفا صبح برأت كفر به ما سمعت أففادا الها الأنها مفتحل بالرأس كالعبنيين بالوحاد ولهذا لا يحتاج لهما ألماء حديد، وسيأتي مفتحل العنماء فيه في باله.

افؤقا عبيل رجليه عرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من نحت اطفار رجليه) ونما كان العمل أصلا والمسبح على الحفيل منه ذكر الأصل، فقي حكم ناب. دفال يجهى المحكن كان منبه إلى المسبحد وصلاته) دفاة كانت أو مربصة (ناطة به) أي زيادة أيه في الأمر على خروج الخطاياء ومن المعلوم ما بي الملي بني السلحد وفي الصلاة من النواح الجرال.

أم طاهر عنه المعديا، تكمير الديوب بسحيد الوصوم، وظاهر المعديد الديدة التحديد الوصوم، وظاهر العديد الديدة المنظم الكفير الديدة المنظم المكفير الديدة المنظم المكفير المعديد المعدد المنظم المكفير المعديد الاعتداء أو الوضوء لكفر المعدد الساطنة أبصاء فالله الإخراء إلى الوضوء لكفر بالمعدد والمعدلة مستقل الوجد وثقا فال الهاري، وهل عراية وطل عرافة فالله على حديث عندان الهار المعلق الاخراء قال الهاري، وهل عرافة فالله

⁽۱) او سنڌ: ڪيو افرو

⁽⁷⁾ المراء برقاد المعاشح (1/1771).

٣١/٦٩ ـ وحقتني فئ ماؤك، فن شهيار بن أبي صالح، فن شهر، فن أس عراؤه أن وأسود الدريرة فالد الردا توضأ العلة الذرائم (أدر أماؤون أحسل ولجهة، حرجات بن راجهم أثلُ حصية اظر إنها المستنسسات المستنسات المستنسات المستنسسات المستنسسات

(٣١/٦) واللك عن سهيل (البلسين المهملة مصغرة (ابن أبي صافح) ذكوان المدني يكنى أن بزيد، أحد الأثمة المشهورين المكثرين، تغير حفظه يأغزن.

قال البخاري الدي له أخ فمات توحد عليه فساء حفظه، فيل: أنحذ الإسم بالك همه قبل أنفير أه في اللموطأء عشرة أحاديث مرفوعة، مات في خلافة المصور .

أعلى فيها أبي صالح ذكوات⁴⁷ السوال الرياض، كان يبيع السمى والزيت، ويحتنف بهما من العراق إلى الحجار فلقت بهما، والتلفيت بالأول أسهر، المدني فقه كبر الحديث، مات سة 141هـ.

اسمان أنني عاريرة الرارسون الله كانة قاداء الدينوسة) أن أواد وفسرخ في الوصوء اللهبداء قال أواد وفسرخ في الوصوء اللهبداء قال الرقائل أ⁷⁵ فيه إيداء إلى أنه المبادة اللهبداء أو السوعن شكّ من الراوي، قبل، ومحتسل النبية عنه يُنهُم على تراديهما شرعاً واعتباراً، والأول والمدا والمؤمنة في حكم المؤمن، وفي القبد لنبية على أنه مع الكفر لا ينقع شيء.

 السر وجودًا عقب تمسر على توصلُ أو مرتب على الشرط أي أراد الوضوء علمل (حرجت من وجهد؛ حراب إذا من المامة؛ وإنم (نظر إليها) أي

⁽¹⁾ النظر ترجيته في الخهنسب التهمسية (1) ٢٠١٤، والمتقاوة المعقاطة (٢٠٢٧)

⁽¹⁾ الماز عدم في الخنهاب الهديب (1/151)، وعلمات الراسعا ((6/111)

^(*) الشيخ الإرقال: (١/١٤).

لعَبْنَهُ فِعَ الْمُمَاءُ (أَنَّ مِعَ آخِرَ فَقَدِ اتَّمَاءً). فَإِذَا غَسَلَ بَدَيْهُ، حَرَّخَتُ مِنْ يَكَبُهُ كُلُّ خَطِيئَةِ بِطَلْمُتَهَا بِنَاءً مَعِ الْمَاءِ (أَوْ مَعِ آخِرَ فَظَرَ أَمَاءٍ). أَوْ نَحُو مِنْهُ فَإِذَا غَسَلِ رَجْمَهِ خَرْخَتُ كُوْ خَطِئِجٌ مُشْتُهُا

الخطيف، يعني إلى سبها إطلاقاً لاسم النسب على السبب مبالعة (معينه) بالإنواد على السبب مبالعة (معينه) بالإنواد على النجس، ويروى بالنتية، واده تأكيداً منافعة وإلا بالنظر لا يكون إلا بالعين، قال قبل: الموجه يتباول الهم والأنف، قلم الحيص بالعين؟ ليجاب بأذا الخروج منهما بالمضمضة والاستنشاق، ولم يكل المعين شيء يخرج به متكره، وثيل العين طليعة القلب، ورائده، فإذا ذكرت أغبت عن مبائرها، وقبل: لأن حناية العين أكنو، فإذا خرج الأكثر خرج الأقل، فهو كانتاية لمنا غفر، والأول أرجه، فترك فيها ذكر الموضعة والاستنشاق أهماً.

امع الماء أو مع أخر قطر الماء) شكّ من الراوي، ونبل: لأحد الأمرين تطرأ إلى المبداية ونبل: لأحد الأمرين تطرأ إلى المبداية والنهاية. زاء في النسخ الهددية بعد نبث اوضحو هذا! وهدا شكّ من الراوي بلا مرية قطاة فسل بديه) بالنشية (خرجت من بديه كل خطينة بطشتها) أي عملها، والبطش الأخذ بعمد الداء) تحليلي الأجبية، ويدعن أيه كن ياج (مع الداء أو مع أخر قطر العاء).

قم اعلم أن هذا التحديث لا يوجد فيه إلا ذكر الوجه والبدين على السبخ المسوحردة عندي، وزاد الزرقاني¹¹ سرواية الل وهبب، وكذا ما أحرجه المخطب في المشكلة (10 عن مستم دذكر الرجلين ألصاً، نقالا: (قإذا غسل رجليه، أو سنحهما حرجت كل خطبة مشتها) والضمير إلى الحطبة، والنصب بناع الخافض، أي مشت إليها أو فيها، ويكون المرجع مصدراً أي مشت

⁰³ أنظر: أشرح الأوقائية (1971).

⁽٢) • مشكاة المصامح مع برقاء المعانيجة (١١ ١٣٣).

العراد مع البياء فأرامع الحرافظ الداءة، حين بحراج للك الله الدراءة

أخرجه مسلم في . ٦٠ عنات الطبية لا . ١٩ يات غروج الخطائا مع لمه. الرفيزة : حدث ٢٦.

1997 . (بالك عن إسحاق بن عد الله بن بني فلعة بن السرين المالك المالك المسابق المالك المسابق الله المالك المسابق المالك المسابق المساب

Witness Same

 $⁽MA(DA))_{A_{\overline{A}}} \subseteq \mathcal{F}_{A_{\overline{A}}} \times (A_{\overline{A}})$

هُوصَعَ رَدُولُ اللَّهُ بَالِدُ فِي فَلَكَ الْآلَاءُ بَدُهُ الْذِ أَمَّزُ النَّامِلُ بِيُوضُؤُونَ فَعَدَ فَالَا أَنْسُ أَ فِرَأَيْكُ النَّاءُ بِينَغُ مِنْ لَكِتَ الصَابِعَةِ *

رسول الله للإنتراز الطلق إلى ببت أم سلسة، فأنيته بقدح ماء إما تنته وإما نصعه. المحدث.

الفوضع وسول الله رقيم في ذلك الإيام بدد) البحثي بعد صبح الأصابح. وقيه حسمة من قبال إلى الأصابح. وقيه حسمة من قبال إلى الأمر المنسل البد قبل إدام لهما الإيام أمر المنسبوب لا وحوب، كما مسط في محله الله أمر الناس يتوضؤون، رغي رواية: أن يتوضؤوا المساء أي من ذلك الإنام، والظاهر أنه عليه السلام علمه بالرحي، أو دما بد رئيض شوله

(قال أسن: قرأبت العاء ينبع) بفتح التحتانية أول الحروف فنون ساكمة معواهدة مضمومة ويحور كسرها وفنحها، أي يخرب، وفي القاموسيء" لهم يبيع منتئة، خرج من العير، أهم وفي رواية يقور أمن تحت) وفي روايه من بين! (أصابح).

قال الموري [11] في كيفية التيح قرلان: أحدهما: أن العام يحرج من نفس أصابعه وينبع من انقياء وهو قول المزني وأكثر العلماء، والثاني: أنه تعانى أكثر العلماء في دائم، فعبار يقور من بين أصابعه، قائم الفاري في المرح السفاءة. قال العلماء إن شع الهاء من بين الأصابع أبلغ معجزة من نبعة من المحجرة شعودة المحجرة الموجرة المحجرة العلماء الأن حررج الهاء من المحجرة المعهدة للحاك الأصابع، فللله فرأ من قال بالشارسية: ألبهة خودان همة دارند تونهاداري...

 ⁽¹⁾ الترح التووي على مسلم ((3) ((4)) والصراء الاستفقار ((1) ((4)) وصرافاة المشاتيح (((3) ((4)))

مُوادِرُا اللَّهُ مِنْ حَنَّى لَوْطُنُومِ، مِنْ عِنْدُ لَأَجْرُ فَالَّهِ

أحرجه المنظاري في: 2 ـ كتاب الوضوء، ٣٧ ـ بات التعاس الوضوء إذا حالت الصلاة.

ومسلم في: ١٩٣ ـ كتاب الفصائل، ٢ ـ باب في معجزات النسي ﷺ، حديث ٩.

التنوفية الباسرة كلهم، وكانوا نعانين رجاة كما في وراية حميد عن أمس عند المخاري، وله عن المجيد عن أمس عند المخاري، وله عن المجين عن ألس. كانوا مسجى أو تجوم، وفي حديث فناده عن ألس عند الشيخين قال قنادة فلنا الأنسانة، وهند الإسماعيلي: الأنسانة، بالجزم، والفذاهي تعدد القصة، مرة مسعين أو تعانين ومرة زهاء ثلاثمانة، قال القرطبي انبع الماء من بين أصابعه به تمرز في عدة مواطي في مناهد عظمة

المحتى بوستورا من هند احرهم) قال الكوماني: احتى المتدريج وامن اللبان آي: توضأ التابل حتى توضأ القبن هم هند آخرهم، وهو كتابة هن جبيعهم، والمن التابل هن جبيعهم، والمن التابل على توضأ القبن المائنة التنفي أن الخاصة لكن المبائنة التنفي أن الكون الظرفية المطائنة، مكأنه قال: القبن هم في أخرهم، قال التيمي: المعنى توضأ القوم حتى وصلت الموية إلى آخرهم، وقال الموري: إن امن هنا يعمنى الحالى، وهي لغة، وتعفيد الكرماني ورده الريقاني، قال القاري في المرح الشفاءة؛ إلى أن النهى أولهم، وتعفيد الكرماني ورده الريقاني، والمراد جميعهم، اهـ.

نم قال عباض: نبع الساء رواه الثقات من العدد الكثير والحم العقير عن الكافة متصلة بالصحابة، وكان دلك في هواطن احتساع الكثير منهم في المجامع، ولم يرو عن أحد منهم إلكار على واوي ذلك، فهذا النوع ملحل بالقطعي من معجراته تخجه النهي.

قال الفرطبي: سع الهاء من بين أصابعه تكور في عدة مواطن في مشاهد عظيمة، وورد من طوق كتيرة يعبد مجموعها العلم القطعن المستفاد من التواثر

٣٣/٦٣ ، وحقيقي عل مائك، عن أحبِّو من عبد الله المدنى المجمدة الله السعاقا لهرياه يقول المسالين المسالية

المحويء قال الفاري في اشرح الشفاء؟؛ ولا ينكر أحد من الباس ممي حضر نلك الواقعة فاحدثوا بحافصار كتصديق حميعهم لهم فبكان إجماعا مبكوتيا مهم، اهر.

وقال الحافظ"" وحديث لنع الهاء لطرق كتبرة عن أسن عند الشهيفين وعبوهما من خمسة طوق، وعن جالو بارضي الله عنه با علقهم من أولعة طوق. وعن امن مسعود من المخاوي والشرمدي، وعن أبن عباس، رفيني الله عند، عبد أحسم والطبراني من طريقين، وعن أبي لبلي واقد عند الرحمي عند الطبراني بارضي الله تعالى عمهم أجمعين باوعن تمرهم في مصاءه يسط طرفها الراء قالي ¹⁷ وفيره، وهذا المختصر لا يتحمل

٣٣/٦٣ (اللك عن نعيم) نضم النون وضع العبي المهمنة (ابن عبد الله) اللمفاني) مولى أل عمره ولك ابن معين وعيره اللمجمر) بضم المبيم وسكون الجينو وكسر المبيو النائية أحره وأه مهمدة، اسم فاعل من الإحسار عمي المشهورة وبفتح الجيم من التجميرة فال الحافظة وصف هو وأبوه بذلك الكومهما كاما يجمران مسحد النس بزلغ، وقبل: وصف عبدالله لمذلك حفيقة. ورفعت النه به محاول بردّ بأن الله أيضةً كان يجمّر.

وقال السيوطي "" كان عبد الله يُجمر المسجد إذا فعد عمر عنم المسرد وفيل: كالوا للحمارية الكعلة ولا عالم من الحمع (أنه صمع أبا مربرة بقول) وفال البن عبط البراء فال مطال وغياها كال نعيم بوطاء كنيرة مار أحاديث البي حربرة بارصل الله عمه ماه ودبل هذا لا يقال بالرأى فهو مستده وقد ورد مصاه من حدث أبي هربرة . رضي الله عنه . وعبره لأصاب. صحاح..

الطاء فم الباري؛ (٦) فدةن.

⁽¹⁾ خبرج دروقانی (۸ ت۷)

⁽٣) فيون الحوالك (مرزه).

من يوطيها فلاصيس وصورة، لهم حرج عديدًا إلى الطّلائه فإله في عبيلاة با هام بغيبة إلى الطّنازه، واللّ لك باللّ إحدى تخطّوأيه حبيبة، وتفاحي عنه بالانجرى سَبْنُ أَفَادًا سَسِع أَخَلُكُمُ الإقامة فلا يُعَمَّلُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ

(من بوصا فاحسن رصوءه) بإندان سنة وقصائلة وتحب مهياته (ثم خرج) من بيته اعطاء الله أي فاصداً (إلى الصلاة) حاصة دون غيرها (قابلة في) حكم الصلاة) باعتبار الاجر والثواب، وياعتبار الحشوع وترك العسل، كما في روانة أي واود من كعب بن عجرة مرفوعاً الإنا توصأ أحدكم، فأحسن وضوءه ثم حرج عامدا إلى الصلاة، فلا يشبكن بديه، فإنه في صلاة ويستمر هذا الحكم الناء أم يعمدا لكمر العيم أي يقصد، من دب صرف، وفي لغة قابلة من بالحرج، وفي سمعة مما كان بعمده فإلى الصلاة الا مستمراً على هذا القصد، ولا يسمعه من الحروم على المسجد إلا الصلاة، وفي رواية للمسلم الا يزال أحدكم في صلاة ما كانت الصلاة تحبيه ال

الواتما يفتح الهمزة وكسرها (يكتب له بوحدي خطونيه) مصم النخاء لمعجمة ويتم بدوري المعام النخاء لمعجمة ويه حزم الحافظ وعبره وهو ما بين المدابورة وقبل: بالفتح بمعني المرة الواحدة، والمراد بها البسني، قال الفرطبي: الرواية بالضم وهو مه بين المعاملية والتي بالله على المهميد الحسنة) بالرفع أويسحى همه بالأخوى أي البسري، كما رفع مصرحا في روية ابن عمر عند الحاكم وعبره، وفي رواية بعد على بعم الأنجاز عند على داود (سية)

قال الناجي^(۱)، يحتمل أن لحظاء حكيين بنصها بكتب وينطبها يمحيء وهو طاهر اللفظاء وقبل عما وأحاء، وثناية العستات هو بعينه بحق السيئات، عهى مختصراً.

العيادا سمع أحدكم الإقامة؛ تلصلاه وهو سبتني إليها (قلا بسع) أي لا

⁽۱۱ - الديني (۲) ۷۶).

مَانَ العَدَّاءِ مِنْهِ الحَرِّ الْعَاكُمِ فَا أَا قَالُونِ الْتُوالِدُ أَيَّا هُرِيَوْفِكُ فَالَ. مِنَ أُخِا اللّذِي الْحَطَا

أيسرع اكما روي ما قوداً الله يمشي على حيمه فيد من كثرة الحظ مع أما هي الماهي المعط مع أما هي الماهي المعتداء المعتداء المعن بالمدس ما يرس الحشوع (قبل العظمكم أحرا المعاكم الدار أعطم أحرا (ما أبا المساحد الفاتوا المها أي الآي محم يقون لعبد الدار أعظم أحرا (ما أبا حريرة) مع أبه حلاف المطلق المطاع مدير خطوة بالصد . كثرة الخطاء بضم العام مدير خطوة بالصد .

وقد جاد في قصة سي سادة ده مدالم أذ قال أنهم عليه الصلاة و سلام المهاركم تحدد المرقم المهاركم تحدد المرقم و لا يعارضه ما ورد الله من شوم بدار العقما على المستجداء الآن الشائمة من حيث إنه يؤدي إلى قوات الحساعة، على رسا يؤدي إلى موات الوليد أيضا للها أنه لا تسلم الأداد مثلاً، والمصل بالسلم إلى من شخصل المتناق وتحصر الصلاة الا والأوجه علي أن الشامة المتناز المتكان والأحر بالسلم المكين والمحرب فلا تعارض، وميائي البلط في دلك في الاحراء الله

(78) 78 د المالات على يعطى بن صعيد أنه مسلم صعيد بن المسبب بسكر) بنده المجهول (مد الوصوء) أي الاستنجاء اللي مسية العالط بالساء . فقال معيد الإنما وذك وصوء المسلم) قال أنهاجي الرحيما إلى أنه أراد أن ذيك عادة الاستام وعدة الرحال الاستجمار ، ومحسل أنه بريد بذلك عيب الاستحام عصام (11). كما فال

العطر حوالة الحصادحة (١١) د١٥)

 ⁽⁷⁾ قال أمر المد البراء وبرس في فيت المعيد بن المسيئان الإستنجاء مان الدوا يسعد الدائم المدادة على أمر أبيا الالاستلادة (١٩٠٤).

مَارُ ٣٥ مَا وَحَقَتْنِي عَنِ مَالَتُهُ، عَنْ بِي أَوْنَاهُمْ عَنْ الأَعْرِجِ،
 من التي هذه ذه أن رسول الله فاء فاق 1910 شرب الكُلُبُ في إليه تعليمُ الله شرب الكُلُبُ في إليه تعليمُ الله عالماً.

أخرجه البحاري في: 6 م كتاب الرضوع، 77 مانات اقطاء الذي يغيل به شعر الإنبان رقع الحدث (197)

ومسلم في. ٦ . كذب العلمارة، ٢٠ ـ باب حكم ولارغ الكتب، حديث ٩٠.

عليه السلام! «النصفيق للنساء». وهذا با أي فول سعيد بالا يواه مالك ولا اكثر اهل العلم، والاستنجاء هندهم بالماء أفضل، وحميع الففهاء على أن الاستجمار يجزى، مع وجود الماء، النهى.

فنت: تقدم الكلام علمه مصلاً، وبمعنى قول سعيد روي عن حفيقة بن البيمان إذ قال: لا يتزال في بدي تشر. رعن ابن عسر أنه كان لا يستشجي بالمام، وعن الى الريم: ما كنا للعله.

1/27 والمالك عن أبي الزناد) بكسر الزاي عبد الله بن ذكوان اعلى الأعرج؛ عبد الرحمان من هوم (عن أبي هويرة) رضي الله عنه الله يصول الله بخذ عبد الرحمان من هوم (عن أبي هويرة) رضي الله عنه الذي يصول الله بخذ عال: إذا شرب المي الزناد علفظ الولغة وهو فعمر وعن أبي الزناد علفظ أحمل لمالك فيه معرفه بعد عمرفه الله أب الزناد وهي يكلا الله المي عني من المطبور بلع غير النبات. وانظاهر أن أبا الزناد وهي يكلا الله طبي قال ابن العربي: الولوغ في بني أم الالكلب في المعنى المناه أو ضمن المرب معنى الإلى فعلى لمدنته الماء احدكها الظاهر تعميل النباة أو ضمن المرب معنى الإلى فعلى لمدنته الماء احدكها الظاهر تعميل الألبة، والإضافة لهست عمل المناه أو الله المن على منهو على الاعمش عن الي صالح وابي رزين هن ابن عربة الطبوقة أخرجه مسلم عن الاعمش عن الي صالح وابي رزين هن ابن عربة الطبوقة أخرجه مسلم عن الي على عنه الإمام مائك

.....

والمشاهمي، وهو رواية عن الإمام أحمد، وفي رواية الهجب العسل تعاتبأ؟، وفي كلا روايتيه الإمداهن بالتراب؟، فإن النووي: هي مدهب مالك أربع روايات؟!!. تم ذكرها، وذكر الباجي أكثر منها.

قال الدردير "": نُهب غَشَلُ إذاء ماه، ويراق ذلك انهاء دباً ، عبداً، لا إياء طعام، فلا انهاء دباً ، عبداً، لا إياء طعام، فلا يندب مسلم ولا إراقته، بل يحرم نما في من إضاعة المال إلا أن بريقه لكلب أو بهيمة فلا يحرم، مبيع مرات بسبب ولوغ كلب مظلفاً مأذوناً في انخاده أم لا. لا عير الولوغ، كما لو أدخل رجله أو نسانه بلا تحريك أو منظ لهاه، النهى

قال ابن فدامة في ^{عائ}مة في ^{والعام} وقال أبو حليقة . لا يحب العدد في شيء من التجاسات إنها بغلس حتى بعلب على العن تعاوم من التجاسة، لأنه روي عن النبي ﷺ أنه قال في العنب طغ في الإناء الغلل ثلاثاً أو خلصاً أو سلماً، علم يعين عدداً لأنها تجالف، فلم يجب فلها العدد كما أو كانت على الأرض، النهن.

وجمال الكلام فيه أن الشافعية والحنائلة قانوا بالتنويب فأنبئوا رواياته، والمالكية لم بقولوا بالنتويب فتكمموا على هذه الزيادة، كما بسطة الحافظة، ولخصة الزرفاني

و سندل الحنفية بما رواه الغارفطني عن أبي هويرة ـ رضي الله عنه ـ مرفوعاً في الكلب يلع في الإناء اينسل ثلاثاً أو خمساً أو سنعاً!، وبما رواه ابن المربي مرفوعاً، وروء الدوقطني⁽¹⁾ موقوفاً عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه

 ⁽۲۷) القرار المنظيف (۲۸/ ۲۷۰ ـ ۲۷۲).

^{. (}AP / D - (P)

dvado mi

J(NE/O) (81).

أمه كان إذا ولع الكتب في الإنه أهراقه، ثم عمله تلاث مرات، قال البيموي (12) إساده صحيح، وحينت يعارض روايات السبع والتدنية والتنويم، كمهاء لكان القرائن تويدهم، وإن النشديد في أمر الكلاب كان أولاً ثم رخص

هيم، ورقع النيسير فيه تدويجه كمة هو مؤدى روايات القبل، ولا يحفّي دلك على من له أدنى مهارسة بالحديث.

فكالك يحمل ووابات التمالة والتنويب على رمان أشد الشدة، ثم بعد دلك برل الأمر إلى السبع مع التنويب ثم إلى السبع بدونه، ثم صاد مثل سائر السبعات، وبهذه سميع جسم الروانات السمائمة في الباب، وبؤنده أنضاً إفناء أبي خويرة بارضى الله عنه بالتلات مع أنه راوي المديث وما أورده طليه المحافظ إلى حجر، وقا عليه المعلامة العيني، ولخصها الشيخ في الدراة (١٠٠٠) إن شات فرجع إليهم

هم اختصوا في أن هذا الحكم للتحاسة أو تغيرها، فالجمهور والأنمة الثلاثة على الأول، وقال المالكية الحكم تعبدي ولا يسخس⁽¹⁷⁾، والكلب عدهم طاهر، كما فاته أباحي

وبسط ككلام علم مسائل الأحاديث الواردة في الباب الع العربي في مشرح النزماني،⁽³⁾ والمحادث الناسها عشر مسائل: **الأول**ى النظر في الكلب هن هو طاهر أم تحسر؟ فقال الأثماء الثلالة وأبو ثور وأنو عبيد وسعنوان إنه

⁰⁰ ما في السيار (10 ما 10 م

^{1 (}A1 / 1) (7)

⁽³⁷⁾ قال بين منه اسر المدهب مالك او السعيد إنها ورد مي عسن الإناء الطاهر من ولوغ القلب حاصة من بن سائر الطاهرات، وشابه أهرجاها بأعضاء الوصوء الطاهرة، تعسل عبادت (الإستان) (١٧١ه-١٦).

الماء العارضة الأحويني المالم المالية

٣٣ . ٣٠ . وحفيتني من مالك، أنه بلك أنا رسال الله ياج، فمعمول والمناب والمناب والمناب والمناب والمناب والمناب والمناب والمناب والمناب

لحبراء وفال مالك أهوا صاهره وكذلك سانا الحبوال أوالثالية: فإرازيته، وهو كالك عاها أناس عبده الكناوباكل لتعاملك القد بقول: إنه تعبير الوبق لأحد أكره المحاسات والثالثة في انخره والرابعة. أن م صابر يهذا الماء هم وهردال والخاصة: مؤور العدار منعه فال مانات في المختصر، ويوصأ ميد والسجمية المبطق مااك غيبا إلا لماميد القيل الأن القرآن عارضه وقبل لأن وحوب أمسل لا يصهر فيه لعدم بسب الوجوب لهد أدر في الحادد والسابعة أأمى حديث أنني هريزة بارضي أفهاعته بالمبسس الإماء من ولوخ الكسب تلايا أو حبيباً مو سيعاه تداديه هيد الوهاب وسيف

والثامنة أأفر سنار البيوق فالفنى العلساء على طهارة سنزرعان وفات أنو حبيعة ا حكروه، ويؤثر دلك عار صعيد بن الصبيب، والن ميزين، وعطاء ابن أبي رمام، والحب التصري والتامعة إزنا المالك الهاد يجملة فواهب لها ما أصامه لجاسات والراعات عوا العبر العلمة أصعب المجالية ومخباتها والعاشوة، في معنى قوله عبد السلام الانبره سبعاء النهي ملتقعاء الواسئك فقصل واحدة من فالدافاحد لل فارجعوالي الأصا أأأء والتفونا بالإشترات، وهي افلانز مناث اللأوسرة

٣١/١٦ . (مالك أن يشفه أن وجول الله على قال) وقير ورد محجه من حدرت الراعمرو تمنداني ماحه والبيهش بالفظ الواعنسو أأذامن أفضل أعمالكم الصلاءا ممن حديث لوبان عندهما وأحمد والحاكم وغيرهواأأ للمص اوالعموا أن حير أعيبائك الصلاة المتدعوة أن لا تزموا والمغرا عما شؤ أخوا فاب تِعَالَمُونَ اللَّهِ ﴾ وَاللَّهِ وَأَنَّا أَنَهُ فَيُمَّ أَسْتُفَعُواْهِا ۖ الدِّينَةِ. وهذ صلى دواسع

⁽۱) المرز أنج أنها في ذاتر (۱۷ وعمره التاريخ (۱/ ۲۹ - ۴۹۹)

⁽۱) الص الأسويد (۱) (۲)

⁽۲) مراه فصلت. لأبة. ۲۰

ولل الخضوا واطعو بالرجم الفسائقي العبلاق الدياد بالمستبيب

الكفير الشامل للأصول والمتروخ وأعمدال القفوب والحوارج، إذ الاستقامة امتثال كل مأمور واحتماما كل مبهيء ولا تحصل الاستقامة مع شهره من الاحوجاج. فائت الصوفية، الاستقامة حبر من ألف كرامة. قال الراري: الاستقامة أمر عملت شديد، للتممولية العنائد والأعمال والاحلاق على طرفي الإقراط والنفريط، انتهى.

والد أقال عليه افسالام الولى تحصواً أي لل تعيفر أن تستفيموا حق الاستقامة الفسوها، ولذا قبل في وجه قوله عبه السلام، الشيئسي موداً إنه ترل ب الإقاشقيم كمّا أرزيّاً والدرض من قوله يُركز الرئن تحصواه تبيه على أنه الا نظن أحد نقسه الاستقامة كلية فيقع في ورطة العجب والدرور، وقبل: تتلا يتكن على عسله أو نبيه على أن لا بعل أحد بالحد والسعي بما وأى عن تعلمه التقصير فيه، فته رحمة ورأمة عليهم أن الحقيقة عسيرة، فل لا سكن، فسلفوا وفارلواء قال تعالى الرغير أن في تكشؤ كات تُعِيمُ الالإقا.

وفيل. معنى فوق عليه السلام. أولن تحصرا أي سائر الأحدال الصالحة، فما أحدثم من الأعدال استفيموا عليه، فيكون من بات أحير العمل ما ديم عليه وفيل: معناه لن تحصوا كرامه وأجره لو استقمتم، ويؤيدا رواية من ماجد "" عن أبي أمامة المنقيموا، وفينا استفيته الحديث.

الواعملوا؛ بتغديد المهر في أكثر النسخ أي الأعمال الصالحة قلها على حسب الطاقة والوسعة الوخير أعمالكم! بالتراو وفي بعش النسخ، الراطموا ألل حبر أعمالكم، بنقاب اللام، وبلدك الله، فحيمتا بطابق الروايات المنقلعة لمستدة الصلاة) لجمعها العبادات الكثيرة من القرارة والتسبح والتكبير، وهي معراج العومي، ولذا قالت العلماء: إنها أقصل العادات بعد الشهادين

⁽¹⁾ مروة المرس، الأوف (1

⁽٦) . فينن في منحه (١) ١٠٠٠) رقم الجديث (٢٠٨).

زَلَا يُحافظُ عَنِي الْوَضُوءِ إِلَّا مُؤْمِنُ؟.

هذا مرسل، وقد قال ابن حمد المبر في (التفصي) هذا يستند ويتصل من حديث الربان عن النبي مجلا من طرق صحاح.

رأقول: أخرجه ابن ماجه في: 1 ـ كتاب الطهارة: 3 ـ باب المجاعظة على الرصوء ح.(٣٧٧).

(٧) باب ما جاء في المسج بالرأس والأذنين

واختلفت الأحاديث الواردة في أفضل الأعمال، ففي هذا الدهديث هكذا، وفي حديث أبي فراء في الأعمال خبر، قال: إيمان بالله، وجهاد في سبيل الله، وغبر ذلك من الروايات الكثيرة، روجه التوفيق أنه عليه السلام أجاب لكل بما يليق بحله، ويكون أصلح لشأه، أو يقال: إن الأفضلية محتلفة باختلاف الأيقات والأحوال، كما هو طاهر.

(ولا) وفي رواية اولن (يحافظ على الوضوم) الظاهري والباطني، وهو صهاوة البناطن من الأدناس الباطنية، وكماله طهاوة السرعن الغير اللّهم ارزفني: (إلا مؤمن) كامل الإيمان. فيه استحياب إدامة الوضوء، وتجديده. وقائت الصوفية: طهاوة الظاهر تؤثر في طهارة الباطن، فعليك يدوام الوضوء.

(٧) ما جاء في المسلح بالرأس والأدنين

نتية أذن، بصمتين، وقد تسكن القال المعجمة. أما مسح الرأس نقد تقدم. وغرص المعينة، ولا يكمي تقدم. وغرص المعينة، وأدا يسح إلاذين، فاحتلم العلماء في أنهما يمسحان سقية مناء الرأس أو يماء جديد، فدهب الإمام مائك والشافعي وأحمد ـ وضي اقد عنه ـ إلى أنه يزخذ لهما ماه جديد، وذهب الإمام أبو حنيفة ـ رضي اقه عنه ـ إلى أنهما يستحان مع الرأس ماء واحدً⁽¹⁾.

⁽۱) . نشر: ۱۹۲همندگار، (۱۹ ۱۹۲).

قال الشيخ من القيم في النهديء! لم ينت عنه يهيج العالجة الهجاعة. جديدا، كذا في اللسفة ¹⁷⁵ عن النواء، وقال الشعر في في الديرانية: ومن للك قبل الأندة السلانة، إن الأدبيّ من الرأس، يستحب دساحهما معه مع قول السامي البيم عمران مستلان يستحاد بماء حديد

وقتل الرهاري: هما من الرحة بعملان معهد وقال الشعبي وحماعة العا قبل سها من الوجد يعمل معهد وما أدر قس الرئس بمسح معهد العا

ولا يشاكل هيك محالفة كلام الشعرائي منا نقل عز الدفرا وغيره، فين اللام رافلي الميذاهب فين معطولة جعاء وبدئل الشعوائي فقته الفقاري عن اشرح الدغاء وغيره، أو قال، قال الشافعي: يستمحان شلاف فياه حقود ومضيا التنويم إلى البيما من التواكل بمصلحات معم، ولم أحمد أبو حمليقة ومالك وأحداد أها وكذا نقيد التومائي عن أحمد

وذكر في همامس «المهوط» عن «المسجلي» أنا حسية مع مالك، والتنافعي مع احسان والصاعر الناسسة احملاف و بات الألية في فلك، والأرجع هندي. ما يطهر من ملاحظة أكثر الكتب العاد لول أبي حقيقة مع أحسان ويود مالك مع السامعي، قال ابن رسلاد بحث حديث عنمان بمط فأحذ ما، فمسيع برأسه وأدبه الذهرة الله تسع رأسة وافتية بماء واحد، وهو مذهب أحجة، منهى

الدين الوحديث التكفير بالموصوم يؤيد الحاملة، وقد روي عنه يزيم الافراق من الرائز الوهي روادات صفة وضارته علمه السلام المراسسيع وأسه وأفسه طاهرهمة وباصيبهم وعبر فلك من الروايات التي نؤيد الحامية بسطها الرياهي. وهذا المختصر لا يسميان

٢٧/٦٧ ما المالك عن نافع أن عيد الله من عمر كار بأحد السام) الحنيد

 $^{\{ (1, 1, 1), (1, 1, 2), \}dots, (n, n) \}$

بأضبته لأذنب

(بأصبحه) بالنشية (الأذنية) كالتيهما، يحتمل أنه ـ رحمي الله عنه ـ كان يأخد الماء بالجدين كلنيهما لكنه بمسح الأذنين بالسيابئين فقض ويحتمل أنه بالحد الماء بهما فقط، قلت: وما نفله الزيلمي عن البيهني برواية والك عنه بالفظ وكان يعيد أصبحه في الماء فيصبح بهما أذنيه ايؤيد الكاني، قال الشيخ ابن القيم: لم يثبت أنه هلا أخد للاذنين ما، جديداً، وقد صح ذلك عن ابن عمر ـ رضي أنه عند، الم.

قلت: تقدم مول الحنفية في ذلك ورُدِي مثل قولهم عن جماعة من الصحابة والتابعين، قاله أبن عبد البركما في "النيلاء فلا يضر الحنفية أثر أبن عمر ـ وضي الله عنه ـ بعد أن قال بمثل قولهم جماعة من الصحابة والتابعين، والروايات المرقوعة سائمة للحنفية خالية عن المعارضة، واختلف العلماء أيضاً في حكم هذا المسح، فالجمهور من العثماء والأتمة الثلاثة قالوا بعدم الوحوب، كما في «النيل».

ثم لم يذكر المصنف ـ وضي الله عنه ـ صبح الرقية وكان هذا محله، والوجه أنه لا يستحب عند الإمام ـ رضي الله عنه لم. قال في المختصر الخفيل»: ولا تندب إطالة الغرة وصبح الرقيق احد وهو مستحب عندنا الحنية، وهما روايان لأحمد كما في «المغني»، وقولان للشامعي ـ رضي الله عنه ـ كما في ابن رسلان.

قال الشمراني: ومن ذلك أول مالك والشائمي: إن مسح صفحة العنق بالساء فيس بسنة مع قول أبي حنيفة وأحمد ويعض الشائمية: إنه مستحب، وحم الأول علم ثبوت حديث فيه تكان بدعة، ووجه الثاني ما رواء الديلمي¹¹¹ امسح العنق أمان من النبلّ مع ما جُرّب من زوال النم والهم إذا مسح العنق، قلا بد الملك من حكمة، وإذا ضحف قفل هملنا بالجربة، انتهى.

⁽F78/Y) (4).

⁽٢) - الظر: «النجاف السادة البطين» (١١/١٥٩).

٣٨/٦٨ ل**ـ وحدّثتني م**ن مالك ٢٠ باعد أن حالم بن عليه الله الأنصاري، منقل فن العصع

قال ابن وسلان في شرح حديث ابن داود " ملفظة المحسح رأسه مرة واحدة مثل سع الفقال الوسط رأسه مرة واحدة مثل سع الفقال الوقد استلل به على ما قاله البغوي والغزائي، أنه يستحد سبح الرقية، وصحح الرقعي في * اشرح الصعبرة، أنه شُنّة، وروى الإمام أحمد عدا البعديث وقال فيه: احتى علم الفقال رما ينيه من مقدم العنق، وإستاده ضعيف، ويعضده ما رواه أبو عبد، في كتاب الطهور مستاه عن موسى بن طلحة قال اهر حسح قفاء مع رأسه وفي العل يوم الفيامة الوطا الحابث وإن كان مرقوفاه علم حكم المرفوع، لأن هذا لا يقال من قبل الوأي، في عفي عفا مرسل.

وروى الديلمي في الصد الفردوس؛ عن ابن عصر أن رسوب الله في قال:
المسح الرقية أمان من الغلام، وروى العالفة أبو نعبم في الخارج أصبهال؛ عن
المن عمر راوضي الله عنه راأنه كان إذا توصأ مسح عنهم، ويعول؛ قال
رسول الله يجيّه؛ الحق توضأ، وصبح عنه لم يحل بالأعلال يوم الفيامة، قال
امن حجو¹⁷¹، وقرأت جرماً رواء أبو الحمين بن الفارس بإسناده عن قليح بن
سليمان عن نافع عن ابن عمر أن السي يخيّه قال؛ المن توضأ وصبح جليه على
عنف وفي الغل يوم الفيامة، وقال، هذا إن شاء الله صحيح، النهى، وهذا يكلي
لهذا الوجيز، والبسط في العطولات¹⁹¹.

٢٨/٢٨ (مالك أنه بلغه) قال الفاري عن سميان: إذا قال مالك الملغي؛ فهو إسناد فوي (أن جام من صفرات الأقصاري سنل) بينا، المجهول (عن المسح

 ⁽¹⁾ أسرحه مو داود (1/ -1) وقع الحديث (١٣٢) من كتاب العهارة، ورواه أحمد: (٣)
 (٨٥).

⁽٢) الطرز الالشيعي المبيرة (١/ ١٣٤) و(٩٧ - ٩٩).

 ⁽٣) الإدام عبد الحل الذكوري أكب رساله سفاها انتحقة الطفة في تحصيق مسح الرقفة وقد طفحت والطوار (السماية (١/ ٨٧٥).

عَلَى الْعِمَامَة، فَقَالَ: لا. حَتَّى لِمُشْتِعِ الشَّعْرُ بِالْمَاءِ.

٣٩/٦٩ ـ **وحلّشني** عن ماللباء عن جشام بُن غَزْوَةَ؛ أَنَّ أَنَاهُ غَرُوهُ بُنَ الرَّبِيْرِ كَانَ يَنْزِغُ الْعِمَامَةُ، وَيَسْتُحُ رَأْسَهُ بَالْسَهِ.

٤٠/٧٠ ـ وحقتنى عن مَائكِ عَنَ أَناصِهِ أَنَّهُ رَأَى صَفَيَةُ بِنَّ أَبِي طُنْلِكِهِ الْمُزَاَّةُ عَبْدُ اللَّهِ بَنِ عُمَرَ، نَفْرُهُ خَمَازِهَا، وَتَمْسَخُ عَسَى

على العمامة) بكسر العبر ما يعتم به الرجل رأسه (فقال) جابر: (لا) يجرى، الحنى بمسلح النعو بالساء) وبه قال الإمام أبو حنيفة ومالك والشافعي والجسهورة وأباحه ليعض الألتار الإمام أحمد ودارد وجماعة، مع الخلاف بينهم في التوقيت، والشوائط كما في النيل»، قال الخطابي: فوص الله مسح الرأس، وحديث مسح العمامة محتمل للأويل فلا يترك المتيقن للمحتمل الد. قلت: وحمله الإمام محمد على النسخ كمة ميائي.

٣٩/٦٩ . (سائلك عن هشتام بين عروة أن أباء) وفي نسيخة أعلى أبيمة (عروة بن الزبير) ابن أخت عائشة ـ رضي الله عبها ـ وكان من الفقهاء (كان ينزع العمامة) إذا نواشأ (ويصبح رأسه بالماء) لا على العمامة، ذكره تأبيعاً لها تقدم.

41/40 - (مالك عن نافع أنه رأى صعية بنت أبي عبيد) بن مسمود النفية المرأة عبد أنه بن عسر) بن مسمود النفية المرأة عبد أنه بن عسر) ، وضي أنه عنه ، تورّبها في حباة أبيه ، وأصدتها عمر درضي أنه عنه ، أربعمائة درهم، وواد هو سرأ مائتي درهم، ووادات لم أولاداً، ذكرها الزرقاني، قبل: لها إدراك، وأنكره الدارقطني، وجمع بسهما في الإصابة بأن أماها بحملها ومم تدرك السماع، وذكرها المجني وابي حبان في فقات أثامين، وفي التقريب، فهي من الدية.

(تنزع) عند الوفيوه (خمارها) بكسر المعجمة ما تغطي به رأسها (وتمسح على

⁽١) انظر: اعل نفسجهودا ٢٥١/١٠)، رافتح العلهما (١١٤/١٥).

رابيها بالهزان وعاقع لأعبد فبعبر

ويسلق مالك من المسلح عبر العلمامة والخدور، فقال الا ينتعل أن لمسلح الرجل ولا الدراة على عمامه ولا غماره ولُهُمُسِح على رووسيد.

رأسها بالسام؟ وقال الناجي: وحكم المرآة في ملك حكم الرحل. بال الإمام محمد في الموطاء أن الرمها فأحل الا يمسح على الخمار ولا العمامة، بلغنا ألما المسح على العمامة كان، فرك، وهو قول أبي حبيقة والعامة في فعياما، أهم.

الريافع يوسلا صعيرة وتقط موطأ محددا: قال دافع: وأما يومند صعير. فقو اعدار منه بأنه كيف وأهاء وحد فيون رواته الصعير إذ رواها كبرأ، وهي من صحت اصول العديث، قاق الديوطي أي الاندراب، تُقُلُ رواية الصعيم النائع ما تحققه فللهما يعني في حال الكفر والشباء وضع النائي . أي قبول رواية أن تحققه في العبد لدفوة، فأحطأرا، الأن النائر قبلوا رواية أحداث الصحاب كالحين والحسن وابن عباس وغيرهم، قبو ذكر الأقوال المختفة في منتجاب من السماع من تلالبن منته وعشرين سعه، وذكر في أخره، رغل خدافي عباص أن أمن الصنعة حدّدوا أول رمن يصح فيه السماع للصعير حدال مناه ويدا العمل من العملون قاد ابن الصلاح وعليه استفر العمل من الها المدين، قد الأ

اقال بحيى الدروي بديوطار الوسئل الإنام (مائك عن المسح على المسلمة) بالرجل (مائك عن المسح على المسلمة) بالرجل (بالخمال) المسراة (فقال الا يبخور (أن مسلح الرجل ولا الدراة على حمامة ولا حمارا ولو وقع الناعة فلا يعتبر به الالمسلحا على رووسهما) يصبح الجمع في الرؤوس بكرامية تواني التنتيين، كما في قوله تعالى، وفقًا منكل أليكماً إلا

⁽١) : (قر الأسيق السجه) (١/ ١٥٥)

⁽۲) تشر استرالاً منز ۱۱۹۵/۱۱ مختصد

وشان مثالث على أحل توضأ، فنسي أنَّ بِلْسَجَ عَلَى رأْسَهُ، حَتَى حَفُّ وَصَوَّمَا قَالَ: أَرَى أَنْ يَلْسَحَ بَرَاسَهُ ۚ وَإِنَّ كَانَ فَلَا مِيلِي. أنَّ بَعْبِدُ الْشِيلَاهِ

(٨) باب ما جاء في المسح على الحقين

(قال يحيى وسئل) أيضاً (مالك عن رجل نوضاً فلمي) في وضوئه اأن يستح على رأسه) في وضوئه اأن يستح على رأسه) فيه سبح (حتى جف وصوءه قال: أرى) عدم الألف أي اعتقد الله بعسح برأسها وحده ولا يعبد الوصوءة الأن العوالاة والرئيب وإن كانت واجمة عندهم، لكنها سقطت منتسبان، وإنا قال الالبي⁽¹⁾ بن المالكية: إن ذكر بحضرة الوضوء، أو قربه مسح رأسه، وما بعده ليحصل لترنيب العاواما عندة الحنفية فلا إشكال في صحه الوضوء لعدم وحويهما أوإن كان) فلك الناسي أقد على) بهذا الرضوء الذي نسي المسح فيه بمزم عليه أن بعبد المهادة بعد منح الوأس، لتركه بوض الوضوء، وهو متقل عنيه بين الأثمة، وتقدم الكلام على الترتيب في الوضوء، وسيأتي بيان السوالاة، يعن الأخذى.

(٨) ما حاء في المسح على الخفين

قال القاري " أغره عن الوضوء تأخر النائب عن الساب، والبسيخ هو اصابة البد المسابة، والبسيخ هو اصابة البد المسلمة بالعضوء وإنسا غلمي بعلى إضارة إلى موروريات السفور، المسلمة دون أسعله، والبحث ما يستر الكعب، ويمكن به صروريات السفور، ويتما تني مالحف، لأن المسلم لا يحوز على أحدهما دون الأخر، التهي

قال المحصكفي في االدرا: هو لعة إمرار ابند على الشيء، وشرعاً إصابة

٥٥ - المنظى (١٥) ١٥)

 $[\]langle OO(N)\rangle$ (2) مرفاة المعاليخ (OO(N)

الدأة العدر معجموص في إمن محصوص و العدم شرعا السائر للكعمين، فأكار من بدك ومعوما وغرض ما حد ثلاثة أمور اكوم سائر انعدم مع القعم، وتحوم مشمولا بالوجل لرماح ما أية الحادات وكواء منا إسكن مدعة العشي المعقاد فيا والمحر فأكيل الدر

تم قال إبن السعر عن الن السيارك البين في الداخ على الحديث عن الصحابة التنافيد، والله عن الحديث عن الصحابة التنافيد، والله كل من أرى عنه متمواركان، وي إلساء، وطوح جمع من الحديث أن أحدث الكفر على من الايوان النسخ على الحجير، وحكم المنافية، والحديثة والحديث أنس بن المالك بارضي الله عند باعز المالاتات على السنة والحديثة الاقتال أن أحجة المنافية بالانافية من الخفر باوري عن الإمام أبي حينة على موافقة المل السيحان، ولحث الحديث ويحدج على المنفية المالك المحتير، ويحدج على المنفية المالك المنافية ويوان عنه وروي عنه وروي عنه وروي عنه وروي عنه ويوان الله على المنافية المالك والمستح حتى المنافية ويوان المنافية ويوان المنافية الم

رقال ابن عبد البرا الا أعلم أحدا أذكره إلا مائك في رباية أنكاه فا كن اصحابات والروارات الصحيحة عنه تصرف بإنبانه، وتوطره بشهد للمسح في الحصر وشهر، وعليها حميع أصحابه أها وأنست الدجي حمع الإمم بني الساح في السفر والحصر، فانتفت الأمه كلها عال حواره إلا شايفة أس للمساعد، كالحوارج هذا منهم أنه لم يرد له القرآن، وكالسبعة فقا منهم أذ علما لا ومنى الله عنه داماته عنه الرو الأول الحمل القرآنية في أية الوصوء على الحالين، ينهب المحتيث، وأذ الباني لأنه لم يسب الاسلام عن على دومني الم عند رابيناء فوضور شب لعلك.

الحال في الان القار أأنَّ عا وكر الحادث الاتي: ربيه فامل على الحكم

 $^{(271/3)\}cdot(2)$

الله الله المحقققي الخبل عن طالك، عن الله شهاب، عن عن الله المعقود من أعلى المعتدد الله المعتدد ا

أمجلين الدي أوى بين أهل العدة وأهن الدع، الذي لا يكوه إلا مندم عارج من حماحه المستمير أهل الدية والاثر، لا حلاما بيهم في ذلك بالحجار والعراق والذاع وسائر البلدان، إلا قوم المدعور فأنكروا المستع على الحجير، وألحواد إنه خلاف الشوار وصلي الفوان ليسح ومعاد أنه أن يخالف رمواد الله يحلق كنام بديان الفوار وصلي الفوان ليسح ومعاد أنه أن يخالف رمواد الله يحلق كنام كنام كنام ومعاد أنه أن يتخالف بالمحكور في كالمحكور المحكور والمحادث والديان المحادث والمحادث والديان المحادث والمحدور فايهم العام المحدور المحدور والمحدور مالك الإلكار في المحسر المحدودة والديان وهم حمدور المحدودة والديان عام بالمحادث المحدودة المحدودة المحدودة والمحددة والديان عام بالمحددة المحددة والديان عام المحددة المحددة والديان عام المحددة المح

المراجعة أبير وباتا من الله المعروف برياد من أي القيال، لها المتلجفة وهازية السوحة أبي القيال، لها المتلجفة معاوية الموجهة بكي أيا الجرف الكالم معاولة المراجعة الموجوف الله بكي أيا الحرف الكالم معاولة الله المرفقة الكالم أيا المرفقة المالية المرفقة الله المحرفة المالية المرفقة المرفقة المالية المرفقة المرفقة

to $4.3 \times 10^{12} \, \mathrm{GeV}$

بقي الهيد من الأمع في إن هافية البيد الدار والديات المستمسمين

قال برايد الدراك والدراك والدرونة المستوحة عبد في فلت، والشرة المستوحة عبد في فلت، والشرة المحلى وهم الرائضة طالا الحق أبية السغيرة بن المحبة ولم يقل غيدة المحبة والدرية لولانا المس المحبوة بن شعبة فلكور مشقعة والالاعباد أم والمدروبة الرائزي المن حالا عن حروة وحده الرقاد المحارة في المحبود لتي المحبود على أحساء والساحات من حاوة وحده الرقاد المارقطي والى المحبود في المحبود الرقاد المحارة فولد والمحبود في مراسعين المحارفة والشادي: إسماطه من الإسساد عروة وحمود والمحبود المالة المدرونية والمحبود المحارفة الله المدرونية والشادي: إسماطه من الإسساد عروة وحمود المالة السوائية:")

قال بالبديط في النها بدا أو الأصل إنها هو حل الرهوى على عاف من العاد الذا المدروة الله على عاف من العاد على ال عن المن الهديرة على أنه المنتقد في المكان أرفاع حمالعة من السحبانيين، وذكر المعاري الل العصيم رواة على مالك أيضاً كالمكان ومع من كله فالمحارث عن المغيرة للوات فقد المؤدر أنام روى علم للفول وحلاء قاله فاردقاني "

قلات والأوجه صدي أنه وقع التحريف في مده هذا الحديث من الرائح والأوجه في الحديث من الرائح وهم ويد في الأداء مانات والصواب النور والد الدهوة في شعبة من الدالمية والدالمية والدالمية والمدالم في المطارع في المطارع والمدالم المدالم في المحة التوا قطا في بسخة الرائم يحد قوله الرائم في المدالم الرائم في المدالم الرائم في المدالم في ال

^{1929 (}C. 12) Augustin (C. 12)

⁽¹⁷⁾ مود الكوائل أفراك)

(أن رسول الله يزة تعب) قبل الفحر، كما عي رواية مستم، وفي رواية ابن سعد اطعا كان من السحر الطلق، (لحاجته) أي للشاء حاجة الإسان، وقد شهر فلعانظ، كما في سلم أفي ظروة تبوك) بفتح السناة القرقية وضم المباحدة نجر منصرف للعلمية والتألسف، وقبل أورد فعل مع وزى تقوق تأبوف، وقبل. تلائي صحيح على وزن فعول، أسم جاهلي أو يسلامي لمكان به وبين المدينة من حجة الشام أربع عشره مرحلة، وينها ربين دمنش إحدى عشرة

وهي آخر معازيه تترقم خرج اليها يوم الخميس في وجب بت تسم، وحاء العمدين فيها بكال مائد، والعاروي بنصفه، وحهز همان ثلث الجيني، وعملف علياً على أهله، ورجع إلى المدينة في ومضان، كب في المحصم، وهي العزوة العدودة العاود العمرة قاله ابن رسلان.

(قال المغيرة الفنعيت معه) إليمج (مماه) في إدارة، وفي رواية للبحاري الدينيمج المسرة أن ينتج المسرة أن ينتج المردة أن ينتمج والتطلق حتى توارى على، مم أنهل فنبرضاً، قال بهر وسلار : فيه دهاب التلميد مع أسنانه إذا نحب لقضاء النجاحة، فنا هب معه بهاء الوصوم، وإلى احتاج إلى الأحجار بتناياه (فجاهاتي (رسول الله يتايا) بعد قصاء النجاحة

قال ابن رسلان أقال ابن عند البر في الأثار كلها أن الإدارة كالت مع المعقبرة، وليس في شيء صها أن نارلها النمي ينخ فذهب بها. ثم لما الصرف ودُما إليه، وفيه حديث الشعبي عن عروة بلفظ علم أقبل فتلفيت بالادارة أخرجه أبو دارد، فاستمل به من قال المعواز الاستحاء بالاحتجاز مع وحود الماء. فإن شت بطرين أخذً الماء في دلك البوم، وإلا فالاستدلال صحيح، وإيا ما كان فالفنها، أبوم محسول على أن الاستحاء بالماء أفضل، وبالأحجاز وخصة "أن التني منحف.

 $[\]mathrm{CFYC}(Y) + \mathrm{j} \mathrm{Gain}(Y)^{\mathrm{reg}} + \mathrm{j} \mathrm{E}(Y - \mathrm{C}^{\mathrm{s}})$

ما دولت على لا دوله العليل وحيال أن إلى الحديث يُبيُّه على قُطَيْ تجوير الله المطلخ على حسن كثي التحدد اللك الله المثلث المساورة

الفضائد) أي هيبت إعليه: أي على بديه اللطاء فعمل بديه، كما في رواية مسمو، يعني غليه، كما في رواية أبي داوه، فغليهما بأحسن غليهها، أما في رواية أبي داوه، فغليهما بأحسن غليهها، أما دي رواية أحيات أم محمدها والمنتشرة أبه، في حواد الاختري، وفي الحديث حياز الاستعابة في الوصوء، وقال السنمي بعد بالسلط بكلام: إلى لاستعابة إلى كانت بعبل الهاء أواستفائه أوا حسارة فلا كوافة فيه أصلاً، ولو يظلمه، وإلى تابت بانغيل أن بالسلح فكرة بلا عمر، أم

قات وعانى هذا، فكل بحناح إلى ما أبايه صاحب الدر المحنار؛ إد قال، وأما تستماعه عليه السلام بالسعيرة، تقتميم الحواز، قدت: وقد ورد لاستعالة يصب الساء في علم روايات، منها: في دفع أسالة من عرفة في حجه فرناح، عبد مسلم بلقط الصبيت عليه الساء، والله أن منجه والبخاري في الكبيرا عن صفوان بن عبال السبب على ومول الله في الحضو والسفر في الوضوء قاله لن رسلاد.

فم سببت البداء افعلس وحهه البلاقاء كما في روانة احتيدا فعلم أن في الرواية احتيدا فعلم أن في الرواية احتصارا اضوء في هذه الرواية من المقروض عقط المو ذهباء أي شرع المحرج دمية من تحسن المبية تُمّ نضيم الكاف وتسديد الديم مصاف إلى (جمته) وهي ما قطع من الكياب منسود أقبله السيوطي وللرواية المن حراية الرواية المنسب الوحمة عن صوفة لاه في رواية أبي هاود الله من حدايا الرواية

عدم مستطع من أحلية الدين علي العدد إحراج الهابين إلى المرفقين. فه لدى النياب الصيفة في السفر، لأن أعول عليه الدل الل صدا البراز بن هو مستحمد في الفزور. قال إلى رسلان أديه فضرة، لبس الضبيق من الفيات والأكوم.

⁽١١) كمان أبل فارده (١١ ه.) رفع الجديب (١٩٥١).

طَخُوحَهُمَا مِن نَجَاءَ الْجُنَّةِ الْفَصَلُ يُعَيَّمَا وَصَلَحُ وِالْبَهَا وَصَلَحُ عَلَى الْلَمْقِينِ، فَجَاءَ وَشُولُ عَلَيْهِ يَجْتُهَ، وَعَبُلُهُ الرَّحَمُنِ بَنِ عَرْفَ يُؤَمُّهُمْ، ...

وقال ابن عبد البود ينبغي أن بكون ذلك في الغزو مستحباً، لمد في ذلك من التأمية، ونبس به بأس عندي في الحصرة لأنه لم بوقف على أن ذلك لا يكون إلا عن السفر، وذكر ابن وهيه: أن أمير المترمنين عمر ـ رصى الله عنه ـ وأي بعض الوافايين هليه طويل الكم، فأمر أن يقطع منه ما حاوز أطراف الأصابح - قال بن عطية: وكان من بغي قارون أنه زاد في ليابه شيراً على تباب الباس، أنهى.

(فأخرجهما) أي البدير (من تحت الجهة) زاد مسلم الوألفي الجهة على منكيه (فغسل بله) أي البدير (من تحت الجهة) زاد مسلم الوأية أحمد افغسلهما منكيه (فغسل بله) أليمتي ثلاثاً والبدري ثلاثاً، كما في روايه أحمد افغسلهما إلى الدرفراء كما في رواية أبي داود، ولفظ مسلم: فوغسل دراعيه فوسلح برأسه) وأعظ مسلم موسلح بالمسلمة وقيم مسلح الرأس، والمسلمة ويه ردّ على من رأى سلح السلح بأية السائدة، لأنها نزلت في غروة المرسيح، والفضة في غروة نبوك، وهي بعمها باتفاق

انجاء رسول الله يُخِرَدُ إلى القوم رموضع الصفاة، ولفظ مسلم الله ركب وركنت فانتهمنا إلى المؤم وقد قاموا إلى الفسلاته فوعيد الرحمن بن عوف، من عبد عوف المؤهري أحد العشرة المبشرة، ولد بعد الغين بعالم سبين، وأسلم قديمة وها به رهاجرين، وسهد المشاهد كنها، كان اسمه عبد الكمنة أو عبد عمول فغيره النبي يُخلق مثاقيه كليرة، مات سنة ٢٢هـ، ومن مثاقيه أن الصحابة قدموه لصلاتهم عدلاً من سبهم، وأن النبي يُخلق اقتدى به

(يؤمهم) أي المسلمي، ولا بن سمد العاسفر الناس بصلاتهم حتى حافوا الشمير ، فقدوا عبد الرحمن! وهذا يرد ما قاله ابن رسلان، من أن الحابث يحتج به على أن أول وقت المبلاة أفصل لأنها لو أخرت بشيء من الأشياء هن ومَّا صَالِي بِهِنْمُ رَجُعُفُّ، فَعَنْلُي رَضُولُ اللَّهِ يَجُهُ الرَّفِعِةُ اللَّهِ بَعِيثُ عَلَيْهِمْ، فَصَلَّ اللَّامُونِ، فَلَمَا فَصَلَى رَسُولِ اللَّهِ يَجْهُ صَالاَقَةً، فَالَّهُ وَأَعْنِيْهُمْ،

أخرجه اليحدوق في ٦٤٠ ـ كتاب المقاري، ٨٩ ـ باب حدثنا بحيي بن بكير.

و- الم مي 2 كتاب الصلاة. ٢٢ بات تقديم الجماعة من يصني بهم إلغ تأخر الإمام، هدت ٨٠٥.

آول وفتها لأخرت لإمامة رسول الله يخيره العا دفقه الواو حالية (صلى) عند الرحمن الهم رقعة) من الفجر كما تمي مسلم وغيره، زاد أحمد: قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن، فغال إلين دعه، وعند ابن سعد العسيح الناس به حين رأما رسول الله في حشى كادو، يعتمون، فجعل عبد الرحمن مريد ان ينكس، فأشار إليه بجالاً أن البت، ولفظ مسلم العسا أمثل بالنبي الله العمر بأدما الهاء الدور.

العصلي وسول الله بُهُؤَاءَ مع المقوم (الركعة التي بقيت عليهم) يعني الركعة التي أهرتها معهد، ونفق مسلم وأنى داود العصلي وراء غيد الرحمن بن سوف الركعة التابية لم صقم عند الرحمن. فقام يُؤَيَّا في صلائدة الحديث ، وقيه فيام المسوق إلى أداء ما فات بعد تسليم الإمامة وعل يقوم بعد نسليمة واحدة أو التسليمنين؟ مختلف عند الأنمة كما في إين رسلان

الفقرع الدامرة تسبقهم رسول الله يجيج المحالاة (قلمه قضى) أي أثب لرسول الله يجيج صلاته ومن من أداء الركعة اللي سنق مها، وفي رواية لأبي دود اولم يرد عليها تستأء والحدري وابن الزمير وامن عمر يقولون؛ من أدرك الفرد من مصلاة فعليه سجدتا السهور لأنه جلس مع الإمام في غير مرضع الحلوس، فتأمل.

(3:5) نهم تسكيفاً نما يهم من الفزع أو تأليساً نهم وإمضاء الفعلهم
 (أحسنتم) إذا أديتم الصلاة في وضها.

١٢/٧٢ ـ وحقيد الله بن وبناية أنهمنا الخبراة أنْ عندَ الله بن غمر فدم الكرفة على سخت بن أبي وقاص، المستسلمات الله الله المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحدد المستحدد

فال الدووي في الحديث فوائك منها: النداء الأفضل بالمفصول، واقتداء الأفضل بالمفصول، واقتداء النبي خلف بعض أمنه، وأن الإمام إذا تأخر يستحب للجماعة أن بلدموا أحداً، انتهى، وما قبل: إن فيه أنصلية الصلاة أول الوقت برد عليه ما نقدم من لقط احتى خافوا الشمسة.

م قد يشكل نقاء عبد الرحمن في صلانه وتأخر أبن بكر الصديق رفه راله. عبد في قصة إمامته في مرض النبي تيني، نقيل فيه: إن عالك قد ركع ركعة بخلاف قصة صلاة أبي بكر مارضي الله عنه ما، وضعة، الشبخ في االبذلة⁽¹⁾.

وقال هن القاري (**): قالأحسن أن يقال أينا أبا بكر - رحمي أفه عنه - فهم أن سلوك الأدب أولى من امتنال الأمر الذي بيس للوحوب، بخلاف عبد الرحمن فإنه فهم أن امتنال الأمر أولى، أو يقال إن أبا بكر - وضي أفه عنه - بنغ من الغرج مبلغاً لم يسلك غسه عن التاخر لما كان هذه المحي، ولبلاً على صحته والإن ويشكل عليه أنه لو صح هذا النوجية في مرضه في لا بصح في قصة مغيبه ولا ليسلح في عمرو من هوف، قبل: إن أبا بكر - وضي أنه عنه - فهم أن لا ضرر في الناخر فتأخر، وعبل ترسمن فهم المصور فيه فلم يتأخر، ومياني في الباب الالتقات والتصفيق في المملاة في حديث بمامة أبي بكر - وضي الله عنه - أزيد من ذلك.

٤٢/٧١ ـ (مثلك عن ثافع وعبد الله بن دينار) العديري مولاهم المدير.
 ثقة كثير الحديث، مات سنة ١٣٧هـ (أنهما أخبراه) أي مالكاً (أن عبد ألله بن همر) رضى أنه عبد (قدم لكوفة على سعد بن أبن وقاص) الرهري، ولفظ

^{(9 ,} ΛI^{γ}) $=_{ijkl} I Jijl (1)$

٣١) - قبر قات الوعانيس((٩٤/٢)

ا في الله في هذا علم الله في لمدر وليخ المدر المحضور، هلكم الألف الهاب المنتقد المنت والمدالين المنتقد الماليان المدر المنتقد المدر الماليان

محمد في كتاب الاشراف عن ابن عمر قال، هدمت العراق لعزرة جنولام. فرأيت سعدا يسمح من الخفي، الحديث.

الوهرة أي معد السرعاء من حالب عمراء رضي الله عمد القراء عدالته بن حال مسابع على الحقيل فالخراء ابن عمر النات المسلح العليما أن القي منعدا لأبه أن يسلنه المسلح مع قام صحبته وكنرة روادتما وأنه بر أماه ولا أحملا من التسحمة بمسحود إذ قام يعنى على جميم التسحية من الامور المجلية في المشرخ مه يصلح عمله غيراء قامه الررقائل بقلا عن الحافظ، والحديث أخرجه المجاري في الصحيحة بسعاد.

قلمت ولشكل طبع ما رواه الن ألي خيشة في التاريخ الكنبوا والل ألى خيشة في التاريخ الكنبوا والل ألى لبينة في التاريخ الكنبوا والل ألى لبينة في الصنيخة الل رواية الصنيخ على المحليل الخليات عنه التأو رواية الصنيخ على الحمل أربيء ولو ألم فيرجة الكاو الل علم للوطني الله عنه لا المنتج في الحمل الديني والقسطالي وقترمنا من شراح البخاري، إلا قالوا إلى الكو على معلم الروايات، وأما السن تكل مدرد رصى الله عمد العلم، ورواء عن التي يكان الد

فيت الله التي القبل المربطة في أن وصاحب الانسطية الله عن الطيراني أن الل عسر ما رصل الله عمله لا كان يستلح على المخفير، ويقرل أمر رسول الله يجهز بذلك، والمؤلى الإسكان ما نفقه الزياعي أبت عن الطيراني لروانا العصاب عن بالع عن أمن عمر عالماً فالدرسول الله يجهز في السبلج على المعتبن المعقبم يوم وليله

C) اني د<u>ک پ</u> ايپايه (۱۸ مهرور

 $^{\{(}a_{1}^{2}, \cdots , a_{n}^{2}), (b_{n}^{2})\}$

وللمسافر ثلاثة أيام ولياليهن!، فيمكن الجواب هنه أيضاً بأن رواية االصحيح؟ أولى، ويؤيده ما ذكره العلامة العيني "أ. قال الترمذي: سألت البحاري هن حديث أبي سلمة عن ابن عمر في المسح؟ فغال: صحيح، قال: وسألت هن حديث ابن عمر في المسح مرفوعاً؟ فلم بعرف. وقال الميموني: سألت أحمد هذه فقال: لبس بصحيح؛ ابن عمر ينكر على سعد المسح، اه.

قدت: ويمكن أيضاً أن يجاب عنه هلي صحفه: أن روايات ابن عمر ـ رضي الله عنه ـ هذه مراسيل، فإنه كان لا يعنمه أولاً لرواية الصحيح، ثم فما علم وتحقق من سعد وعمر وغيرهما المسلح رواه مرسلاً، ويؤيله مه رواه الدارقطني (1) يوواية سالم هن أبيه قال: سأل سعدً عمر ـ رضي الله عنه ـ عن المسلح على الخفين، فقال عمر ـ رضي الله عنه ـ: سعمت رسول أفه ﷺ بأمر بالمسلح على ظهر الخفف ثلاثة أيام وتباليهن وللمقيم يومٌ وليلة.

وما رواه البيهقي (٢٠ بسنده عن عبد الله بن عمر عن سعد من أبي وقاص عن رسول الله ﷺ أنه مسح على الخفير، أم إنكار ابن عمر مارضي الله عنه ـ على سعد ـ وهو الأمير لا على ما علم من حال الصحابة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يهابود في ذلك أميراً ولا خبره.

(فقال له) أي لابن عمر - رضي الله عنه - (سعه) بن أبي وقاص (سل أباك) عمر - رضي الله عده - (إلا قدمت عليه) المدينة، ولعنه علم من همر - رضي الله عنه - المواققة في ذلك تعلمه منه أو لمفاوضة المسألة (فقام هبدالله) ابن عمر المدينة (فتمي أن يسأل عمر) - رضي الله عنه - (عن ذلك) أي المسح

⁽١) - انظر: ﴿مَدَادَةُ الفَّارِيِّ ﴿٢/ ١٩٩٩).

^{(1) (1) (1)}

⁽۴) - فائسس الكيرية (۱/ ۲۰۱۳).

حمل فلام متعدد المعاليات والأن لا الثالا فعال الإن الاستعداد فيباً ويها. فقد العبد العبد الاحميد وحكمات إلى العبد والوليون عبدها وين المستعدد العبد العبد المتعدد الم

ة على قدم ما هذا المدينة القدامة والن عدر رائد الانكارة المطالب إبالدا على المدينة المطالب إبالدا على المدينة المنطقة المدينة المنطقة المدينة المنطقة المنطقة

المواصاف التحفيد أن الرجل إذا ليس الجندل على برقابه هامل ينعود له التسلخ فسيعاد وهذا الجداع! "أن وهر مدلوق المجتبات

رهماني صورة حريبة رقع الاحتلام فيها عند الأنمة، وهي أن الرجل ملكا حكس التركيب، فعمل وحميه الرلا ويستهماء بم أنهر توصير، عمال الإمام مالك

أكان وأحرجه الراجور والمتكار

⁽١٠) الصحيح العقاري (١٠/١٠) الله 5 ف الرضوء عالم المسلح هي المعار

^{(2) &}lt;u>الحالية الإيرانية (3 الإيرانية</u>

37.97 لـ **وحقتني** عن مالت، عن نافع، أن عبد الله لـ سار بال من التولى، تم باطأ، تعمل رجيه، ريده، وبسخ راسة لم دعى لجنارة للعالمي عليها حيل دحل المشجاد، فسيح غيى عدد

والشافعي وأحمد وإسحل المه لا مجود له المسح إذاً لدعهم والتبوط في هذا الجديد، والحقية لم يقولوا يدعهم الشرط فانا هوا لا المسح، وما قال مسال التوريق ويحبي من أدم والمؤني وأ و ترز ودارد، ولا مخالعهم حديث الناسه لانه لا يدل عليه إلا مفهود الشرط اليسط الإمام محمد في تقالم التصحيح الكلام على عدد الصورة الحدثية، فارجع الهاء تم الحميور حسوا الظهارة على الشرطية، وحالفهم داد فقال، الممرد إدا لم يكن على رحميه لحاسة، قاله الشودي

۱۳/۱۳۳ را (ماثلك عن نافع أن عبد الله بن عسر) درصي انه عمه با (مال في الدلوق) وفي نديخة الهالسوق؛ دا بالصم دالسمي به لأن العاس مسافوك إليه، وقبل العالمت بمدم موضع، او نظاهر أن بوله دارضي الله عنه داكال في موضع أعة نفلك .

التم يوضأ تغييل وحهه ويديه ومسح بأسه أوفي روانة محمد مده ووسيح برأسه لعل في الحديث استفجارا، والتنفي ابن عسر درصي الله عدم على الدغروض انظر تصروران وأخر المسح على الحلين الوقعي) سناه المحهدال العمارة ليصلي علها حين دخل المسجد اللوي المسح على خفيه اداحل المسحد أو حارجه الما التاني فالا إنكال وادا الأول فقد استجال لعده الساء الذي يقطر مد والوصود في المسحد محتف عد الدائكية فاله الناجي "المسطد

قلت: أما الوصوء في المسجد فعلم أنصا صاحب القام المحتارا من

⁽۱) - (يُستفيء (۱) ۱۹۴۶)

يوانيان عليات

التعليمة في مهيات الرصوح. فقال الرحم القوصة في المسجد إلا في إلله أو موضع أمدُ لذلك، تكن علم مما أن محرد النسخ على الحلين لا يدعمل في الكرامة.

الهراصلي ميها التي على المعتارة داعل المسجد أو اعتراحه المختلف عند المنده فيا يعيد في المجانر، ثم شاهر المعنيت تقريل الرصوره وهو بخالف الممالكية والمحادثة إو قالوا الإعراضية الموالاة، ويرابق المعتقبة إدائم بقولوا بهار وهية قالان للسامعي أومي المحميرة ألان والمرداكر الحرقي الموالاة، وهي داهية عند المسيد الحل عيت في مداخلي، وهذا الوق الاوراعي وأحد فيلي المدامي،

عال الفاصلي: ينفل حيل على أحياد أنها عبر داحمه وعد فول أمي حلفة الفائد اللايق، ولأن المأدور له عمل الأعصاب التقيمان عمل حارم ولأسهما الحدي الطهاريين فلم تحيد السوالاة ويها كالعمل الوقال مالك: إن تعمد الشريع علل ولا علاء النهي

قال الر القاملة في السجيوعة الله بأحد طالت يتعل الله عمر لـ راسي الله علم التي بأحد المسلح، والإلم لـ السائكية لـ هما المحليب لوحداء منها أنه نعمه بدل المسلح، أو تكون هذا مناهم، أم تكون لوحيه مثد لم يسكل الجلوس في السائل، أو عجر الداء من الكناية، وأنب حسر لما في علم الداخهات.

والأوجه من هذه تدير ما أحات به الدخي، فقال: ربين ضي من وياد عن ماده: أن من أتحر فسيح حديد في الرضوء، وحضرت التصلاة فليستجهما ويصلي ولا يخيم، وهذا يجدل تحويز الديال في الطهارة أجمع، ويحمل أن يكون بنجاريها في الدارج حاجبة، ودر قبل ملك محمد بن فاستمة في الكسيرناء، وقال: أن تأك إذا صاد لتي العلج فيم حديد، النهي \$8.77\$ ما **وحقائلي** عن ماتله، عن سعيد إن عبّد الزحيلين إلى وفيلش: أنه عالم، وألت النس من سائلة أنبي قياء فيال المؤالي يوضعوا فيونها، فعمل وخهة ويقله التي المرفقين، وسلح برأسه، ومسح على المرفقين،

18 / 88 را اللك عن سعيد "أبن عبد الرحمن بن وقبش براء مهمئة وقاف أحره نبن معجنة حصم أ. وهي الله على الرحماني عن الله بي: سعيد بن أقبش بن قابت ، وقبل المستع الرحماني عن الله بي تقف من صفار المتابعين، أأنه قالم أرقبت أس بن مالك ألى قباء إسم الذاف اقدم ضبطه في السوافيت (قبال) المقصود منه بيان تقدم الحدث على الوصوء، والنب على أن المستع لم يكن هي تجديد الرضوء بل في وصوء الحدث الم أني استام المستعول الوضوء) بالنتج ما ينوضاً به أقنوضاً ثم فيره بقوله (فضيل وجهه ويله إلى الموقود وستع برأمه ومسع على الحقير) اكتمى على السعروص بياناً ولمو اختصار من الواري.

انم جاء المستحد الحملي) الغرض منه ومن الذي فينه أن المستح معمول عبد الصحابه بعده يخيره قلم كان منسوحاً لكما رعمه الغوارج لما مستحواه وابضاً قد ورد في مسلم وغيره بروابة جرير أنه قال: رأيته يخير بمستح، وقد أسلم جرير بعد مول أية الرضوء بزمال، ولغا قال إبراهيم النخير، فكان معجوم هذه الحديث، الآن إسلام جرير كان بعد ترزل المائدة، قلت: وأصبح منه ما ذكره صاحب السعاية (٢٠٠ عن الطرائي بلفظ أنه كان معه يهي في حجة الوداج، فلعب للنور، فرجم فوصا، ومسح على غليه».

 ⁽¹⁾ انظر ترجمته في: انهديت الديانيات (٩٨/١)، وانتحيل السعمة (٣٧٥)، والكائفة (٣٦٠).

⁽Y) (Y)A69).

فيال يحرن المشيق سائك على حلى يوفيه وصوله الطناؤة، ألمؤ الهيل حالية الله الله منه ترفيهما، في العليه في الجاليات أنستائك التوضيرة المسائلة المسائلة المسائلة المسائلة المائلة المسائلة على المسائلة الملك المسائلة الملك المسائلة الملك المسائلة المس

(قال يحيى الرستل مالك) وضي الداعد (عن رجل توضأ وضوم المساوة) وغسل رجل توضأ وضوم المساوة) وغسل رجلية والمرادة (أو أحدث بشيء أحر المرادية) أي الخفير المرادة ومحالا أي أبس الخبير التي رجلية) لم توصأ وحدج عليها واستالف الوضوء فقال) الأوام البناع خفيد تم فيوضأ أي بستأنف الوضوء، ورباده الإبتوضأ الرجد في السح الهدية، دود المصرية.

(وللغليل وجله) لأن العليج على الخفيل قد بطل الرعهما، فلا يجوز مسجهما، وله قالت الحنفية إلا أنا يكني عدمو خلل الرجلين، ولا يحتاج إلى البلغاف الوصواء ولعل الأمر بالاستناف، في كلام الإمام فالك محمول على بعاء العابلاة

دوابعة يمسع على خفيه) وفي تسخة مملى الخفيل؛ (من أدخل وجئية في اللغنين وهما) أى الرحلاد الظاهرتان مفهر الرضوم، وهي مسخة الطهر الرصومة (فأما من أدخل رجبية في الحفيل وهما غير طاهرتين بطهرا وفي تسخة الظهرة اللوضوة غلا يمسح على المخفيلة

فيت: وثم يقل به الحيفية فين نفيم قال إبن قدامة في السعني (15) أما إن عبيل إحدى رجلية فأدخلها الحقاء فم فسل الأخرى وأدخلها تخف، ثم تعر السبع أيضاً، ومو قول الشافعي

THE STATE

 قال ومدن طالت عن وجل برصة باعليه محقال فينها عن النسخ على المخفيرة حتى حت وضياة وصالى، قال المصلح على محقود وللعد الشلاد، ولا تعد الوصية.

وسيل مالك من رنجل عديل فيملم، أنها ليبن خفيه، ليم السالحة الوصوم، عال سرخ طيف، لم ليوفيا، وليغيل رجيه

و سحل، وتحود عن مثلك، وحكى بعض أصحابنا وراية أخرى عن أجهد أن يحوز، وهو قدل يحسى إن أنام، وأني نور، واصحاب فلراني، لأنه أحدث بعد كمال الطهاء قد وقبل ايضا فلمن قليل رجله وليس عند له عليل بقية أقفاده: يجوز له المسح، وهذا منتي على أن التربيب غير واحد في توضول وقد سفود هد قلدة وقد نقدم الكلام على التربيب عي محمد.

الخال يحيى: وسئل مالك عن رجل نوضاً وعلده خفاه فسها في رصوبه الحن المسلح على الخفين المسلك الوصوب وضلى الخفين المسلك الوصوب الساقط اقتلى المسلح على خفيها إذا تذكر الوليمة الصلاك النواعل منافقي الموضوب فلت: وكالملك عندنا المنتبه في الفرائض، أما النواعل ذلا اعتبة فيه عندنا، لأنه ما صح الشروع فيه، صرح به في كنب المروح فولا بعيد الوضوء) لأن المراكزة والفرو وإن كان واجب عبد المنابكية لكنه منفظ بالمسيان، مأنه عندا الموضوء عندة في المسيان، مأنه عندا الموضوء عندنا فلا محتج إلى المدال فيه الموضوء.

افالد بحيلي ومنط قالك هن رجل هسل قدميه) أني رجليه نثم للس حنيمه ثم السائف لوفوها فقال البنزع خفيه ثم نيتوضا) لأن الوصور الأدال لم يصح عند الطائكية نعام الترتيب لوفيقسل رحليه) ثم بلس الخلين، لأنه لم يلسس المعنين أولا على ظهارة فاسمه رهذا مو المشهور عند المالكية. ونم يقل به الحديثة كما نفتح بن يصبح عندهم، وهو رواية ابن القاسم عن الإدام عادال في المغنية،

١٩٠ بات العمل في المسح على الخفين

 ٥٧/ ٥٩ ل حفظني بالحال غن شائد. عن بيشام ثن غزوة ١ أنّه والله أداة بالنشخ على الباعشين أقال: - دان الا برياد إذا مسح غلى الأدمان، عن أنّا بالسلخ أغور فساء الا المسلخ الله نهوة

رصهایجب أن يحفظ أن المسح لا يرفع الحدث عند الحمهور، وقال دارد ايرفع الحدث عند الحمهور، وقال دارد ايرفع الحدث الأصلو، فمن خلع الحمين بعد المسح لا يبطل المسح عنده، ويطل عند الحمهور، قاله الباجي (١٠٠ وأيضاً السلح لا تعلق له بالحدث الأكبر، فيجب المنزع به قال في المدني، (١٠٠ فإن جواز المسح مختص بالحدث الأصحر، ولا يحزى، المسح في جنابة ولا غيل واجب ولا مستحده لا تعلم في هذا نحاف، أنتهي.

(٩) العمل في الحسيح على الخفينيعنى جان كيفية الصبح وصفته

20/40 درافالك على هامام من عروه المه أي هنده أولي أباء) أي عروة من النوبر. هكان في جمع النسخ السوسودة عندنا من رواية يحمى من يجبى، وأما في رواية محمد⁽¹⁾ بن المحسوم فعن هشام بن عروة عن أبيه أنه وأى أباه خجرانة يكون الفصة الزبير بن العوام وأنك عروة، وعليه على الثاري في اشرح المبوطأة فقال إنه وأه أي الربير من العوام أحد العشرة المبشرة، انهى

المسلح على الخدس) قال هشام الوكار) عروم الا لوبك إذا مسح على المحمد على المحمد على المحمد على المحمد على المحمد المجانب الموفاتي الولا المسلح بصونهما؛ جمع بصن والمراد المجانبي.

⁽۱) الانسطار (۱۱/۸۱)

 $[\]mathcal{M}_{\mathsf{T}}(\mathsf{T}) = (\mathsf{t})$

⁽٣) الظر الانتمليق المسجدة (١١/١٥٥).

واختلف العلماء في محل المسلم، فقال أبو حيفة وأحمد بن حين : إن محمد ظاهر العقيق، وقال مالك والشافعي: بمسلح ظاهرهما وباطنهما، إلا أنه أو كنفي على الباطن فقط لا يؤدي هلى المشهول منهما، وقال الزهري روهو قول فلشافهي ما إن من سلح يطونهما ولم بمسلح ظهورهما أجزأه، قاقه الشوكاني، قلت: وهو رواية عن المالكية كما في الباجي. وفي هامش المسلكات قال الشافعي، صلح أعلاه واجب وأسله سنة، وذكر في المحلاف الأسنة السنة أن المسلح أعلى المحف وأسفة عند الثلاث، وقال أحمد، السنة أن يسلم أعلاه نقط، اه.

قلت: استجباب الباطن قول تلحقية، ورجح ابن عابدين عدم استجباب قال ابن قدامة في المعني البراطن قول تلحقية وورجح ابن عابدين عدم ولا تعلم أحداً قال: يجرته مسبح أسقل الدقف إلا أشهب من أصحاب مالك: ربعه أصحاب الشافعي، والمتصوص عن الشافعي، أنه لا يحزقه، أها والأثر حجة للمحتفية والحمهور كما ترى، وروي عن علي ـ رضي الله عد ـ: الو كان الدين بالرآي تكان أسفل الحف أولى بالمسبح من أعلاد، وقد رأبت في يسبح على ظاهر خفيه الرووي عد أيضاً. أما كنت أوى باطن القدمين إلا أسق بالعسل، حتى وأبت وسول الله في العسج على طهر خفه الخرجهما أبو داود وغيره وقل الزيمي عن الداوقاني على عمل دولي الله عند .: سمعت رسول الله يظهر بالمسبح على ظهر بالمحديث، وفي الباب ووابات أخر بسمها أمل التعذيل، وأبي الباب ووابات أخر بسمها أمل التعذيل، والمحديث والمحديث والله المحديث المناس ووابات أخر بسمها أمل التعذيل، والمحديث والمحديث المناس ووابات أخر بسمها أمل التعذيل، والمحتمرها أمل فدامة في "المحديث، وفي الباب ووابات أخر بسمها أمل التعذيل، والمحتمرها أمل فدامة في "المحتمدين الله المحديث والمحديث والمحديث المحديث المحديث المحديث المحديث والمحديث والمحديث والمحتمدين والمحديث والمحديث

واختلف العلماء في قدر الإجزاء، فقال أبو حنيفة. يجزنه قدر ثلاثة أصابع، وقال مالك: بالاستيعاب، وقال الشافعي. ما يقع عليه اسم المسع،

^{(17 (1) (1) (1).}

وحقشتى عَنْ مَالِكِ، أَنْهُ سَأَنَ ابْنُ شِهَابِ عَيِ الْسَبِحِ عَلَى الْخُفَّ، الْخُفَّ، الْخُفَّ، وَالْمُحُنِّ الْخُفَّ، وَالْمُحَنِّ الْخُفَّ، وَاللَّمُونِي فَوْقَهُ، ثُمُ الْمُرَّعُمَا.

وقال أحمد: مسح الأكثر قالم القاري والشعرائي. قال ابن قدامة (10) والسعزى، قيل ابن قدامة (10) والسعزى، في المسح أن يسمح أكثر مقدم ظاهر، خططاً بالأصابح. قال الشافعي: يُجزنه أكل ما يقع عليه اسم المسح، لأنه أطلق تفظ المسح ولم ينقل فيه تقدير، فوجب الرجوع إلى ما بتناوله الاسم، وقال أبو حيفة: يجزئه قدر ثلاث أصابع، لقول الحسن: سُنةً المسح خطط بالأصابع، فينصرف إلى سنة النبي عجمة وأقل لفظ الحمع ثلاث، النبي.

(مالك أنه سأل ابن شهاب) الرهري (عن المسح على التعفين كيف هو*)
أي كيف صفته المستحبة (تأدخل ابن شهاب إحدى يلبه) أي اليسرى (تحت
البخف) للرجل اليمنى (والأخرى) أي البد اليمنى (فوقه) من الخف، قال
فقدرير: ندب وضع يله اليمنى على أطراف أصابعه من ظهر قلمه اليمنى،
ووضع يسراه تحت أصابعه، ويمرهما لكعبيه، ويعطف اليسرى على العقب
حتى يحاوز الكعب، وهو منتهى حد الوضوه، وهل الرجل اليسرى كذلك، أو
البسرى فوقها والبعنى تحتها ـ مكس الرجل اليمنى ـ لانه أمكن تأويلان، اه،

قلت: ورجع الدسوقي الثاني، ثم قال الدردير⁽¹¹⁾: فدب مسع أعلاه وأسفله، أي الجمع بينهما، وإلا فمسع الأعلى واجب، بدل عليه قوله ـ أي الخليل ـ: ويطلت الصلاة إن توك أعلاء واقتصر على الأسفل، لا إن ترك أسفله، ففي الوقت المختار بعيدها، اله مختصراً.

(ثم أمرهما) في نسخة أمَرُّها من الإمرار أي أمدهما حتى استوعب المسبح

⁽t) (t) (t)

⁽۱) الانترام الكيرة (۱/۱۹۱)

قال حجلي عان مثلك ؛ وفايل ابن شهاب الحبُّ ما عليمب التي في قُلن

(11) باب ما جاء في الرعاف

جميع الحمد، كما هو المرجع عبد الصالكية لقولهم بالاستيفات ولذا (قال يحيى، قالمًا الإمام (مافك) وقول) أي نعل الهن شهاب) المدكور (أحب ما منعد، إلن) منعلق بأحر، (في ذلك) منعلق بسنف، في في كهنة السنج

فلت. وهذا يؤمد القول السلمهور لهم كما نقدم، ولم نقل به الحقية فما روى عمل علي با رضي الله عنه با طو كان الدين بالرأي لكان أسفل العقب أولي بالمسلح من أعلام، ولك وأبت وسول الله يهيج ينسلح على طاهر حقيمة أحرجه أو داود " والدارسي معام، ولغير دلك من الالار كما نقدم

(١٦٠) ما جاء في الرعاف

كفراب مصدو رحف فال المحدد كنصر ومنع وقوم وحلي وسمع، حرج من ألمه الذول رعداً ووهاها كافرات، النهايي أويقال أرعد، وأرعف، قال الأرهزي، وقم يعرف أرعف في فعل الرحاف بعلي مبية لما لمويسط فأعلم، كذا في القالح الرحماني»، والرحاف أيصاً لمام لعند، ونقدم الحلاف العلماء فيه قبل الطهور للوصوء

ويوجد إلى الساح الهينية بعده الولفيء الذال الريقاني وصفح في سنخ مقيمة الالفيء ولا وجود فها في النسخ العيقة المقروعة وينزم عليها أنه برحم شيء ونو يدكره، وكان أصفها عامشاً فأدخله الناسخ جهلاً، قلت، ولا يوجد في نسخه الزرقاني ولا نسخة الناحي، ولكن لما وجد في اقتر المسخ فمكن أن لوجه أن حكمهما نما كان عند الإمام واحداً فكرهما، وأنبت الأولى

⁽١٤) مقد الأواليميوة (١٤) (١٤)

57/77 لـ حققتني نخلق غل بالله على نامع - أنَّ عند الله لبن غلز أذانَّ إذ رغت الضاعة فيوضَأَ، تم زجع فلكي وَلَمْ بنكلَمْ.

أثاراً والدنية المتهاداً. الأنه نما تحقق سنه بالأثار أن الوضوء لا يكون من غير السياس ثبت حكم القيء أيضاً لكونه من غير السياس، أو يقال: إنه كما تقدم عض الأثار الواردة في القيء أشار المعسف بالترجمة إلى النبية على ما تقدم اللم مذكر ههنا تشجيفاً للاقعاد إن سمير من نصرف السّاح، والاختلاف في النيء فالحلاف في الدم، كما تقدم من الن قدامة في السمية الأثاراً.

وحاصله أن النبيء المناحش والدم الناحش ينقضان الونبوء عبد الإسام أحمد روحاصله أن النبيء المناحش والدم وكذلك عبد الحجفية، وروي عن أناءة والنوري وإسحاق منه، وكان سالت والسافمي وغيرهما لا يوجبون سهما وضوءاً واستدل الحيفية والحيابلة بروايات، منها رواية أبي الدردا، فأنه تماء غورساء قال بوطان عبدق. أنا صببت له وضوءاً، رواء الأثرم والدرمذي، وقال هذا أضح شيء في هذا الناب، قبل لأحيد: حديث نوداد تت عددك قال العم، وتندم شيء من الكلام عليه والأداد للحقية في الما لا يجب منه الوضوءة.

\$1/٧٦ . (مالك عن نامع أن عبدالله من عبر) رضي الله عنه (كان إذا رحف) في صلواته (السرف) منها (فنوضاً) وضوءه للعملاة (نم رجمة إلى مساره (فني) حلى مملاته الولم بتكلم) إذ أو تكلم في الصلاة لطلت، وسيأني الكلام عنى الساء في أخر البات الآتي وفي الآثر حجة للحلفة في أن الرعاف نافص لمنوصوه، ولما كان هذا الآثر سفالفاً للمالكية أوله الزرفاني وغيره بحسل لمنوصوه، ولما كان هذا الآثر سفالفاً للمالكية أوله الزرفاني وغيره بحسل الدم الأثر وها المنهفي عن الشافعي أنصاً، لكنه مع أنه علاف المعافي الطاهر يآباه مذهب إلى عمر درضي الله عنه دايشاً، وإن مناهيه كما في

 $^{(\}nabla_{x}\nabla_{x}\Omega)$ (1)

 ⁽٣) قامرة (السائكية) وعسل الدم لمسئل رصوران الأنه مشتق من الرحماءة، وهي التصابة الاستذار ((٢١٢/٧))

89/790 و**حدَّشني** من مائٽ، آنَهُ بَدَّمَهُ فَيْ مَلَدَ الْمُوانِ عَلَيْمَا كان لرَّغَفَ فِيخُرُخُ فِيعِسَلَ اللَّمِ مَنْفُ فَمْ يَرْجِعَ فَيْلِنِي عَلَى مَا فَذَّ صَنَّى.

٥٨/٧٨ ـ وحققتني عن مالاك، عن البرد بن صاد الله بن مشلط الليني: أنَّهُ وأي سعند بن الْمُسَيَّبِ وعب وهُوْ تَصَلَّى، فأنن خَجُره أَمْ سَمَّدُ، وَفِج النِيقَ يَكُلُهُ

 المغنية و الشرع الكيرة، وحيرهه (١٠٠ نفص الوضوء منه، وروى المن أمي شمة وعدد الرزاق عن امن عسم الدس رعت في صلابه فميسطرف وميشوصاً الد العديث، فلا يجوز نوجيه أثر على مجلاف مذهبه.

24 //٧٧ ـ (سالك أنه بلغه أن عبد أنه بن هباس كان برعف) في صلائه (فبخرج) عن مميلاه (هبسل اللام) منه وينوساً ثم يرجع) بني المصلى افييني على ما قد صلى) ولو شأم أنه ـ رضى أنه عنه ـ كان يكنمي على عسل اللام فلمل مدهـ ـ رضى أنه هـ ما كان يكنمي على عسل اللام فلمل مدهـ ـ رضي أنه عهـ ـ كان إذ ١١٥ عدم أفض الوضوء منه وبه اختلف العلمه في مذهـ ـ رضي أنه عهـ ـ فنقل أنت كنني عنه مثل مالك، وفي * لمعني، و اللنور الكبير، مثل المحلية. والظاهر عندي أن مذهبه بوافق الحمية، فروي عنه عن عنه عدم الوصوه أيصاً على قدة الدم يالوضوه على كتراه، وكال روى عنه عن من ما رأه يقيله، وفي المحليث لم يذكر عدم الوضوه علا حجة فيه لأحد وقد عن ابن عباس أنه عالى: إذا فحل أي ينفس الرضوة.

٨/٧٨) . (مالك من يزيد) بتمتية تزاي معجمة (لبن عبد الله بن قسط) يقاف فيبن أخره طاء مهدائي مصغراً، الله أسامة (الليش) أبي عبد الله العدني، ونقم النساني وغيره، مات سنة ١٢٧هـ وله تسعون سنة (أنه وأي معبد الله العسيب رعف وهو) الواو حالية (يصلي فأتى حجرة) أم المؤمنين (أم سلمة) وضي الله عنها (روح النبي ﴿ ﴿ لانها أقرب موضع إلى المستحد فيقل المعشي

⁽¹⁾ التي خلامك كاره أيضاً (٢٠/٧) عن مدهب الل عمر ومذهب أبيه عصر إيحاب الوصوء الع الزاعاف.

فَأَيْنَ مُوجَّاءِمُ فَوْضًا اللَّمْ رَجَعِ فَلَنَّ عَلَى مَا قُلْ صَلَّى.

(١١) باب العمل في الرعاف

في ألده الصلاة أعلَمي) بساء المحهول الموصوم) بالنشخ أي ماء الوصوء الفترضاً. وصوءه للصلاة^(۱۱) كما هو ظاهر اللعظاء وأؤلهُ الررقاني بغيش الدم تأويلاً إلى مدهبه (ثم رجع) إلى الدسجة (فيس على ما قد صلى) أثاد أن الرعاف تاقض عده أيضاً.

وروي عبد تني المصنف عبد الرزاق؛ من فولد ما يوافق فعلد هذا من أنه قال: "إن وعفت في الصلاة فاشده منخريك وصل كنما أنت، فإن حرج من الدم شيء، فتوصأ وأنتُم على ما عصى ما لم تتكفه. فهذا نصُ منه على إيجاب الوضوء عبد خروج فلام

رأيضاً نقل مدهيه في «المبغني» و «الشرح الكبيرا نقض الوضوء، فتأويل العلامة الرزقاني ههذا أيضاً بغسل الدم عبط فاحش. ولما كانت آثار الباب كلها مؤيدة لمحقية أعرضها عن ذكر عبرها من الدلاس والمقاهب

ويسطها النسوح في الليدنية ^(١) فارجع إليه إن شئت. والآثار في مسألة الناء نؤيد الحقية، وسيأتي المداهب في ذلك.

(١١) العمل في الرعاف

قال الزرد ني¹⁷¹ وهو تشير فيخرج إلى عسله. وقليل فيفتنه بأصابعه ستى يحفُّ، ويتمددي على صلاله، النهي، فغرض الشارخ لهذا الكلام لبالة الفرق

 ⁽⁴⁾ إن الرصورة إذا أطلق ولم مقد يعدلل دم وغيره فهو الوضوء المعلوم للصلاة وهو الطاهو.
 من يمثلا به المفض.

⁽۱۱) ۲۰/۱۲ و در پستمان

⁽۳) الشرح الريقاني» (۱۸۴۸).

84/٧٩ ـ حقدتي يَحَيِّىٰ هَنَّ مَابِكِ، عَنْ هَابِ الرَّحَمَٰنِ تَنْ حَرَفَةُ الأَسْلَمِيّ ، إِنْ خَمَنِ تَنْ حَرَفَةُ الأَسْلَمِيّ ، أَنَّهُ فَالَ: رَأَيْتُ سَعِيدُ بَنِ الْمُسْلِّبِ بِرَهْتُ، فَهُمَّ مِنْ اللَّهِ الْمُنْفِي يَحْرُجُ مِنْ أَنْفَهِ، فَمْ إِنْدُمِ الْمُنِي يَحْرُجُ مِنْ أَنْفَهِ، فَمْ إِنْدُمِ الْمُنِي يَحْرُجُ مِنْ أَنْفَهِ، فَمْ إِنْدُمُ وَلا مَوْضًا أَ

بين الترجمتين: يأن المواد في الترجمة الأولى الكثير، فيخرج ويُغْمَلُ، والمراد في الدنية القليل، فلا يخرج عن الصلاة.

ويمكن أن يُؤخّه الفرق بينهما بأن المراد من الأولى ما ورد في الرعاف من الأثار المختفّة، من الغسل في بعضهما والوضوء في الأخر، وأما المقصود من منه افترجمة بيان العمل⁶⁷³، والراجع أن المعمول به حنه الإمام عنم الوضوء. ثم الفرق بين القليل والكثير كما حو عند المالكية كذنك عند افحنفية كما يجيء في كلام الإمام محمد في أحر الجاب.

49/٧٩ ـ (مالك عن عبد الرحمن بن حرملة) بن عمرو بن سنة بفتح المهمنة وتقبل النوذ (الأسلمي) أبي حرملة المعني، صدوق ربما أخطأ مات سنة 180، له في «الموطأ» حسدة أحاديث، قاله الزرقاني (أنه قال) رأيت سميد بن المسبب برعف، فيخرج منه الدم حتى تختصب أصابعه) قال الباجي "أن ظاهره أنها تختصب كنها فهو في حيز الدم الكثير، وقعله أراد الأنامل العليا من أصابع بله وإن ذلك في حيز البسير، اه (من اللم الذي بخرج من أنفه ثم يصلي) بعد غسل الأصابع إن كان هذا المقدار يكثر عن اندرهم، والمعفو عند الجمهور هذا المقدار فقط، وددونه إن كان قليلاً عنه (ولا يتوضأ) أما عندنا المحنفية ففعله بكون أما عندنا المحنفية ففعله بكون أليلاً عنده كنا تقدم من كلام الباحي.

⁽١) انظر: ١١٧سةكارد (٢٧٧/١).

⁽⁷⁾ السنطي (1/44).

المروود و **وحققتي ع**ن ماليد، التي عليا التحليل في الفحقية. التي رابي المثلم في الحيام الأمام حيل المعتملية. أصفحت فقل بدائم في عملي ماكان بدرجة.

وقال أنصال قرام الصللي ولا موصاً ويحتمر معسن اليحمل الله يفصد أذ مثل هذا الفدر من الدم لا موجب موضوعه فيمو مدهب من شول الداجروج الدم يستص الطهارة الوالز حم النابي : أنه برايارية أنه وا مجلل الدم البحاح من أمقه ا النهي الوسيحي، من كلام الإمام محمل وهو الأوامه لنلا محالف ما نقدم عنه من الوصود، وإن لم يجاع بهدف ظارواية المنقدية أرجع والأن يريدين عبدالله أولان من بد الرحمة بن حرمة كما لا يحتى على من العالمة الرحال

• ١/ ١٥ يا تمانك عن هذا الرحمن من الدج و العدم الديم واندم والديم والدح الجريد وللمراحد تأليم عدد تأليم والدح عن المنظم عدد تأليم عن المعادم على ا

فال الإمام محمد بعد سرد هذه الروابات كاليا الرعيقا النام ناحد، العالم المرافق الله ناحد، العالم والمرافق ولي المرافق ولي المرافق الرافق في المرافق ال

وأما إذا أدخل الرحل السعة في أنت فاحرج عليها شبئا من اللم فقعا الا وصوء ايدة لام غير مائل ولا فاطرد وإنها الدصوء في الله مساحثال أو قطاء وهو تمود أبني حميلة دارضي الله عنه بالسهن. فلمنع بهاة أن روابني للمات محمولتان على القليل بالالفاق بين الحافية والمائكية، فإن وصوء إذاً خلد الحصة، ولا عشل النم عند المالكية تم صحر كلام الإمام محمد أن الإمام مالكاً لا إنخال الرباء معلاد الاسلام حدد الحرب في حدد الحرب في حدد الربال المسلح حيد الحرب في حاد الدائدة الربالات على ما قد صلى ما لمه يتكلم فروي عن عدد التبرأ الحرب في المائدة الربالات على ما قد صلى ما لمه يتكلم فروي عن عمر وعلى والله على عرب واليه والله والله والمعالم والمعالم وقا أفساء منها خلافا إلا المسلم المعلم على التاليمين بالحجاز والعراق وقدم وقا أنه لا يبتي من صندر القبلة في الرحاف ولا في عيره وأحد قولي الشادمي وقد مائدة أمن رحمة في صلاح في المعلم المعلم المعلم وقد مائدة أمن المعلم المعلم والمعلم المعلم والمحلم المعلم والمعلم المعلم والمعلم المعلم والمحلم المعلم والمعلم المعلم والمعلم المعلم والمعلم المعلم والمعلم المعلم والمعلم المعلم والمعلم المعلم المع

قال ماليد؛ ولولا غالف من مضى كناك الحد، إلي نان الله . ال يلك لم ويسادي، صلاته من أوالها القال ماليك. ولا يبلم أحد من للمي، ولا عني شيء من الاحداث، ولا دلل إلا الراعات وحدد، وعلى فلك حليهور أصحاب، وعن السابعي في الراعات رايتان، إحداثما: يسي، والاحرى؛ لا يسيء النهي،

قال في القياد فه "أ أومل سيفه الحديد في الصلاف الصديق، وتوصأ ويتمراء والفيام أن يستقبل، وهو فور الشافعي، ثم ذكر دلاعلهم، وقال في حادثت عن الفنايفة: كان عالمت يفول في الانتباء أسبي، ثم رجع، وقال، لا سم

⁽transpagning left and (t)

^{(1874 - 1884) (1874)} والمسيد (1874 - 1884) (1874) المراجع (1874 - 1884)

 $[|]f(t)| = T(t)^{\frac{1}{2}} \|f(t)\|_{L^{2}(\Omega)} \leq C \left(\frac{1}{2} \log (\frac{1}{2} \log ($

(١٩٢٠ بات العمل فيمن غلبه الملم من حرح أو رعاف

وقال الدوكاني بعد دكر حديث حيشه مرفوف. ابن أصابه في أو وعلمه الحديث واله دلالة على أن الصلاة لا تنسد على المصلي إلا حيثه التحديث ودهب إلى ذاك أبر حميقة وصاحبه، ودالك، وهو قديم قولي التديمي، والحلاف في ذاك للهادي والشائمي في أحد قرابه، فإن تعمد عرومه فإحدام على أنه بالعلى، النهى

الله المنافراني الرمل على قوار مائك والشافعي لا في الحديث وأحساد إلى مراسط الحديث بالذي طائلة على فوار الني حسم والسافعي لا في الفقيم له إله لما مسها بعد الطفا في رمع فوار النوري إليا كان رعاما أو قيت بسء وإله كان البحا أو طبحك أبياه فال الن البلاد والجاهد من قولي السافعي لا والمائل من قولي السافعي لا والمحال منات الموصا الدين على صبحة الرحم إلمائك الشناء في الرعاد على المدونة !

قال الراقدانية على الموقعي الموقعية أثناء الدن مدينة الحدد، فينظير صلاته وعلومة استندائها، وعلن أحمد أنه يموسلاً وسني، وهذه رواية ثالثة إن كال الصلاح من المستطن المعاد وإن كان من غد هند مني، فعلم بهذا كله الدلعم الصليم من الابدة الثلاث في مسألة عاب أقد من اواجه واحدد والواحدة منها لوعى الحضية

(11) الممل فيس عليه الدم من حرح أن رعاف

المانغين المعتجلة وأنباء الموجدة في المشهور من المسح، وفي معصها أنعلي الماد الداخل فني الصنبر

الفلتم الداء وهالصابل لنجار علله الداكية أرضانا كمنا فواصف لجعميض

والمعمو عندهم أيضاً مقدار الدرهم، كما في امختصر الخليل (⁴⁷³ والقرق بين الحقية والمالكية في نقض الوضوء نقط، والشافعية مع المالكية، والحنايلة مع الحقية، كما تقدم ومقصود الإمام بالتوجمة أنه صار معفوراً فلا نفسد صلاته به ويُغتفر في النباب أيضاً، وبه قالت الحنفية، وقالوا أيصاً: لا ينقطل وُصُوؤه بهذا الدم.

44/40 - (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (أن العسور) بكسر أسيم ورسكان السين المهملة وقنع الوار وآخره وا، مهمده لأبن مخرمة) معتبع العبم وإسكان الخاء المعجمة، المن موقل أبو عبد الرحمن، قه ولأبيه صحبة، مات سنة 12هـ (أخبره) أي أخبر العسور عربة (أله دخل) وطاهره أن الماخل العسور، وبهي سبخة الاخل رجن وطاهره أنه فيوه، ويحتمل أنه غيّز للمنه بالغائب (عمل) أمير المؤمني ثاني الخلف، الرشدين (عمر بن الخطاب) مرشي الذي الواؤة عبد (فين القبلة التي طعن) بيناء المجهول (فيها) من أبي الواؤة فيرز التصرافي، وقبل؛ اليهودي، غيّدً لمفيرة بن شعبة.

قال الداجي (11) قوله: إنه دخل على عمر من الحظاب من اللبلة التي لحين فيها، فقامر، أن وقت صلاة العبيم من اللبل، لآن الذي صبخ من عمر مر اللبل، لآن الذي صبخ من عمر مر رضي الله عبد أنه قلمي في صلاة الصبح من أول ركعة، ولعل هذا محالف لخلك الرواية، ويحتمل أنه أراد بقلك من الوقت المتصل بثلك اللبلة. وعند مالك أن النهار من طلوع الفجر، وقد روى عبسي عن ابن القاسم: أن عمر مرضى الله عنه عاد ماد من يومه الذي طعن فيه النهي

^{(1) -} نظرة المختصر الخليل مم الخرشية (١٠٧/١).

۱۱) - «انستغی× (۱۱/ ۸۱).

طند. لين شعري ما أشكل على الناحي في ترصيح الرواية تعيين الليلة، فإطلاق النابلة على صلاة الصبح لا تجوزاً باليس بمستعد، بل قال صاحب القاموس!! النهل من مغرب الشمس إلى طلوع النجر أو انشسس. وحمله على الزليلة الآية كما يظهر من كلامه ليس وحبو، فإن أهل الدريخ الفقوا على أنه لا رضي الله عنه لا توفي من يومه ذلك، فهذه العملاة الذي أيقظ لها المسور كانت تلك الصلاة التي كمن فيهاء ومعى الإيقاط النب من الغشان.

قال الحافظ في الفتح¹⁰، فسلى هذا الرحمن صلاة حقيقة بأقصر مروتين: الكوثر، وإذا جاء نصر الله والفتح، وفي روايه، ثم غلب على عمر النزف على غُيْني عليه، فاحتملته في رهط حتى أدهبته بيته، فلم يرل في غشيته حمر أسف ، فنظر في وجوهنا فقال: أصلى الناس؟ فقف: عمم، قال: لا إسلام أمن نزك الصلاة لم نوصاً وصنى، وفي رواية: فتوضأ رصني وحرحه يتمب دماً، وإني لاضع أصبعي لوسط قما نسد الفتي، نتهي مختصراً.

عقبتم منه أن القصه تتلك الصلاة لا عنى ووقع التخليط لابن تتبية في كتابه الإمامة والسياسة، في تقدم بعض المصنص على بعض حتى أرهم كلامه أن القليمة لم تكن تصلاة العسلج، وصريح رواية الموطأة هذه تره عليه. ويستدل بالتر عمر الرضي الله عنه على جواز الاستخلاف إذ استخلف عبد الرحمي بن عوف، وعليه الجمهور.

قال الشعرائي في البيزاناء: ومن ذلك قول الأنمة الثلاثة . إن الامام إذا أحدث في صلامه حار له الاستحلاف، وهو الجديد الراحع من مذهب الشاهعي . راحيه الله مم قوله في القسم بعدم الحواز،

واستفل ابن فغامة في المغني! بهذا الأثر على حواز الاستخلاف؛

 ⁽١) افتح النازية (١) (٨٠).

وقال عو مذهب المحسن والمحمي والتوري والأوزاهي والمتنافعي وأصحاب الرأي، التهيء المحسن والمحاب الرأي، التهيء التهيء والصلاة الا تسقط محرح ولا شدة مع يقام العقل، ولذلك قال عمواء وضي الله عنه لا ولا حط من الإسلام، ولل

قال أبو عمر ¹¹¹ قال إبل خياس ، وصبي الله عنه ل: أنمه طعل عمر - وصلي الله عنه الحجيدة أنا ونفر من الأنصار حتى أدخشاء مؤلد، فلم يزل في غشية واحدة حتى أستر، فتال وحل. إلكم في تفرعوه سبي، إلا بالصلاة، قال: مقدا الصلاة به أبير الدوسين افقال عمر العم) الفنحين أي استيقظ، أو يكسو مسكون الي معارضا أيفظني إلى (ولا حظ في الإسلام لمن قول الصلاة).

احتلف العثماء في تارك الصلاة عبدا تكاسلا بعد الاتعاق على أن تارى منكل كافر. إلا أن يكون فربب عهد بالإسلام، أو لم يحالظ المستنبس يعيث ولمقه وجوب العملاة، فقال مالك والشافعي. إنه لا يُكْفّر من يُعشَقُ، فإن ناب وإلا فقتناء خذا كالراني المحصل إلا أنه يقتل بالسيف.

وذهب حصاعه إلى أن يُكفّره وهو مروي هن علي دوسي الله عنه با واحدى الروامتيل عن أحمد بن حسل له وبه قائل الن العماراك وإسحاق من واهويه، وهو وحة ليعص الشاهية، وذهب أبو حيمة وحماع من أهن الكوفة والمولى من الشافعية إلى أنه لا يُكفّره ولا نُقتل، بل يُخبّل حتى بتوب كمّا في الشيراً "".

ويعد هذاء فاحتلف العيمة، في معنى قول عبر دوجي الله عبه دعلي

⁽١) انظر الالاستكار (١١/١١).

^{1000 (1000)}

فظلم الملزء وتجرخه فنعب سأل

المتتلافهم في حكمه، فقيل الاحطّ له في الإسلام، أي يُكفّل قال السيوطي. أحد خدهره من كثر سرك الصلاة لكاسلال ولكن الجمهور قدا لم يقولوا لكفره كما اندم مع الاحتلاف ببنهم في قتله لا فقالوال معامد أي تركها مُكفّاباً لها ويق. لا تصل سائر أحماله، ولا يُنفع بهال لأن الصلاة أولها عرضاً - فعرلاً وأرفيها شأفاء فيم تركها بطل نصيبه من سائر الاحدال وقبل العمام ليس له في الإسلام حطّ يُخفّل به دمه، فإنه الباحي.

الدناء وهذه الأمير يقوله من قال القتلة حداً. وقال الن عبد السرائة: يعلى لا كبير حية له في الإسلام، فهو كحد الا صلاة لحار المسجد إلا في البسحداء دولا إلمان عمل لا أمانة له، وهو كلام خرج على ترك عمل الصلاة لا على جمودها، فتهى اقلت وهو ظاهر السياق

(فصلى عمر) رارضي الله عنه الصلاة انصبح (وحرحه ينعب) مطلقة فعين منتوحه الي يجري ويتفجر العالم الرفعا كان عمد بارضي الله عنه بالعظل في حكم المهددور عبد الحنفية والمالكية حال عبه يعامل فيلانه محروج السوه وأغلفر في سانه الصاء ولدا لا يصبح الاستثلال به علي الحقية في عدم التقاص الوصوء من حروم الدم، ولذا فيد ترجمة الياب بغية الدم.

و بات علمه النبيع الدفلوي في المصطرّرة النات من به جرع سائل يُغْمَر به ما يتعلق تحسده وثونه من دلت الجرحاء وذكر في الفسوق الأ¹¹³ في أخو الحديث، فلت. وعلمه أهر العدم، ولعت: أي سال، والمشهور من ملاقت الشاعمي أن الديامين والفروح وموضع العصد والحجامة، إن فان دمها يدوم سيلانه فالد، كالمنتخاصة يجب عمله لكل فرضة، وصحّح النووي العفو عي

⁽²⁾ انظر (۱۹ شیکار) (۱۲ (۱۹۸۱).

 $^{-(\}Omega^{*}\Omega^{*})$ (1)

97/AY من وحدثه في مالك، حل بحيى أن حصده الذا حجه إن الشميل قال: ما ترؤن فيمن خلته اللغ من زعاف علم بتعطع عنه؟ قال مالك حال بخيى إن حجمه: ثم قال محمد إن النسب الزي أذ يرميء برأسه إيماء.

قلبله وكتيره لعموم البلوى، وفي «العالمكيرية" أن كان يعال يتنخس النوب ثانياً قبل الصلاة حار أن لا يعمل وإلا فلاء النهى يلفظه.

14/ 61 (مالك عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (أن سعيد بن العسيد قال: ما ترون فيمن قلبه الدم من رعاف) أي يكثر سيلانه (قلم بنقطع عند)، وسؤال سعيد الأصحية على سبيل الاستخبار بالقيدان والتدريب بالقهم، ويحتمل أن يكون نبيها لهم، فانه الباجي^(*). (قال يحيى بن سعيد) المذكورة ولعل التلاميد سكتوا أدباً فأجاب سعيد بن العسيب بنهسة، ويحتمل أنهم أيضاً أجابوا المسألة على وهل اجتهادهم، وحقفه الراوي، ورواية سحمد في أحابوا المسألة على وهل اجتهادهم، وحقفه الراوي، ورواية سحمد في موطنه "بغير هذه المسألة على ويرا اجتهادهم، وحقف الراوي، ورواية محمد في المسيب أنه سنل عن الفي يرعف فيكثر عليه كيف يعيلي " قال: يومن إيماء الراسة في المسلام في المسلام الد.

(ثم قال سعيد بن العسبي) في جواب ما سألهم (أرى أن يُومي، يرأمه إليماء) قال المجيد بن العسبي) في جواب ما سألهم (أرى أن يُومي، يرأمه إليماء) قال الباجي: واختلف أصحابنا في توجه ذلك، فقال الناجة لأقسد ثريم، وقال لا تعدد بن مسلمة (إنها ذلك إذا كان الرعاف يضاً به في ركوعه كالردد ومن لا يقدر على السحود، التهى مختصراً.

قلت: والنوجيه الأول بختص بالمالكية، لأن عندنا الحنفيد لا بنقص

⁽۸) - الفناوي الهادية؛

⁽۱۳) - السنة - (۱۹ ۸۷)

⁽۱) (در ۱۰)

وَوْلَ لِيحِينَ مَاكُلُ مِالْلُهُمُ وَالْقُلُولُ الْحَدَّ فِيرْ مَسْعِتْ وَلَى فِي فَلْكُ

(١٣) باب الوضوء من المدي

٣٧٦٩٣ لـ حفيتقي يحيى عن باللك والحن اللي اللصر والمؤلمين حير اين غيد الله والسياسياليات الله الله الله الله المساوية

وصوؤه بذلك المدود وأسدو في نوط أيضا مل ارضع نحاسته في حقه للعدر. وصوؤه بذلك التوجه الذاتي على فواعدا أيضاء وهو الأوجه الأنه منقول عن المسيد صحيح الكتاب والراوي ضمه فعال الامام محمد في موطئه: وأما إذا كثر الرعاف على الرحل، فكان إن أرضاً تواسمة إلماه فم يوعّف، وإلى صحيح رعف أوماً بواسة إلماء في حال سحيه، وأجزأه، وإن كان يرهف كل حال سحيه، النبية.

القال مالك. وقلك احمد أنا سمعت إلى في ذلك ا وتقدم معماء

(١٣) الوصوء من المدي

بفتح الديم وسكود الدال السعجة وتحميد الياء على الأصح، وكفني: عام اليطل رفيل لزخ بحرج عبد الملاعية أو النظر أو نذكر الجماع، وفيل: ينظرج عبد الشهود الصعيمة، وقد لا ليحسل محروجه، وفي حكمه الوفقي بالماهية، عدنا الحفقة، ومبحي، في الناب الأني،

ot (AT) و المالك عن أي النفير؛ بالنون البقوحة فضاه معجمة ساكنة أخره والم مهملة، سالم بن أمية الفرشي مولاهم المدني نفة لبت، وكان برسل، مات سنة ١٩٩هـ المولى همرا، يصبح العين فابن هيئد الله بالمصدي، والإضافة، وفي الموطأ محمد¹¹⁴ بدود الإصافة، ولعنه وهم من الناسخ، وفي التهذيب،

 $[\]mathcal{A}(\mathcal{W}_{\mathcal{F}}/2) = \lim_{n \to \infty} \mathbb{E}[(\mathcal{W}_{\mathcal{F}}/2) - (\mathcal{W}_{\mathcal{F}}/2)]$

عَنْ صَلَّمَانَا بُنَّ بُسَارًا عَى الْمِقْذَادِ لَنَّ الْأَسُودِهِ

المتحافظان البررعبد الله لدون التعينوراء وهو أيف غلط الكائب، ابرا معمر بين عشمان الفرشيء أحد وجوه قريش جواد شجاع، وجده معمر صحابي اس عم والله أبن بكر الصديق ـ رضي الله عنه ب. قاله الروقاني.

أعن سليمان بن يسار) الهلالي المدنى مولى بيمرية، وفيل أم سلمة، ثقة فاصل كثير الحديث، قال مالك: كان سليمان من علماء الناس بعد اين الحسبات، أحمد الفقهاء السبعة في العدينة المتورة. ولند سنة ١٣٤، واحتلف في موته من سنة ٩٤ إلى سنة ١٠٧هـ.

أعن المقداد بن الأسود) وهو المقداد بن عمرو بن تعليه البهواني، مفتح الموحمة والراء بنتهما هاء ساكة بالهيلة من خزاعة مستوب إلى بهر من حموو بن الحاف لا بريادة النون كما في وجال فحامع الأصول؟ ثم الكماي ثما حالف أوويني كلدة

وكان الأسود بين عبد يغوب الزهري نبيًّا، وهو صغير فنسب إليه. وهال ابن عبد البر⁴⁵⁰ الصحيح أنه نسب إليه؛ لأنه كان حليقه، صحابي مشهور من السابقين شهد المشاهد كلهاء كاذ فارسأ يوم بدر وسريتين أنه شهدها فارس غيره، مات سنة ٣٣هـ اتفاقاً، وهو ابن سبعين سنة.

فقل الزرفاني: في السند الفقطاع لأن سليمان ولد معد موام يستف وفد أخرج مسلم والنسائي من طريق ابرا وهب عن مخرمة باز بكير عار أبيه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس قال: قال على: أرسنت المقداد، الحذيث، المناعل يمهما ابن عباس، انتهى.

الله: أحذ الزرداني هذا القول من ابن عبد البر وجعه السيوطي، وهو مبدي هالي نحقيق ولادته، وهو مختاف مين أهل الرجال، أخرج ابن حيان

⁽۱) مظر «تصهید، (۲۱م ۲۰۲۰).

ان عنق من الله عنائف مرد أن إسال ما أنب الله عليه عن الرنجي، الرد و الله أعلم عليه عليه السلالي، من عاليه؟ فالم علمي الله علياتي البداء سول الهذار من المانا السلحي أن الشائم أفات السفداذ . علائف ولمان الله من عن أنك المسلمين عن الشائد الذي السفداذ .

حديث عن الدقد داخي «صحيحه ارقال» فن مسح سليمان من المقداد وهو اين عشر مسين، وجرع المديني ليماً ثلامام الشائدي ، رصي الله عنه ـ أن حديث مامياً (")، فما ذكاء الحافظ في الهذيبة.

(من) أمير الموسين تعقي بن التي طالب) رضي أنه عنه (الوه) أي المقالد (أن ممال له: أي الموسين تعقي إلى طالب إلى ممال له: أي قرب المن أهله أي حليلته (عجرج منه المهدي) الممالاطة (محادلة بجب اعليه) من الوضوء أل تعمل وذكر أبر عاده والمسالي و عبرهما سبب السال عن علي مرضي الله عند ما قرن كنك رحلا مأاه وحملت أهتبل منه في المتنام حتى تنطّل ظهرتي المحليث قال علي الرمنا اعتدار منه ما وضى الله عمد من أنه لا يسأله معمد الخل عدي وتحل الله عليه المسألة معمد المن أنه لا يسأله معمد الخل عدي وتحل الله عليه المعمد المن أنه الا يسأله معمد المن أنه الا يسأله معمد الخل عدي وتحل الله عدي الله المعمد المن أنه الله عدي الله الله عدي الله عدي

(كو البلامي في الإرسادة أن العيام عنى أصدم ونقله في التعليق الدوجة (** فو سند النفصير فارجع إليه الر أسالة) اي رسود الله يُؤُرُّ هن ذلك وقما أن الدذي يخرج من البلاعية، وفي السؤال من كثرته تعريص بحال التدو ومثل ذلك لا يكاد ينصح بحضرة الأكابر.

الظال السندان فسالت رسول الهااج عن احكم الثلث وظاهره أنا متولى

 ⁽⁷⁾ قال بن عبد ثير الواقعات ثابت عبد أهل العلم صعيح ، له طرق شتى، ٩ الاستذلاء ٩ و١٥٠ (٥)

ار معدن أخرجه المعاري في أنتاب العلم ع(١٥٢٠) وفي أثنات المبس ع135.5 وأخرجه المعالى في أنظه رة 135.7 (18

⁽f(t), (t+1))

.......

السؤال المقداد. واختلفت الروابات فيه كليرة، بسطهة العيني¹⁷ أحسن بسط، وللمسالي وعيره: أن حليا درضي الله فله ـ أمر عمارة أن يسأل وفي الترمذي وابن ماجه وغيرهما عن عالي قال: سألت النبي تايج عن الملذي، فقال من العذي الوضوء، ومن العني العمل

واختلف العلماء في الجمع بينها بأفوال ١٠ د فجمع ابن حيان بأن علياً رضي الله عنه د أمر عماراً أن بسال نم أمر المغداد بقلك، ثم سأل سفسه.

قال الحافظ "أن وهو حمع جبد إلا أحرد فيحافه قوله " فوانا أستمي» العدد قلت: ويمكن أن يجاب عنه بأن الاستحباء كان مابعا في الابتداد لكنهما لما أبطاً في السؤال سأل بنسبه لشدة احتياحه إليه، ٢ د وقال الحافظ: فتعين حمله على الصحار، بأن بعض الرواة أطلق أنه سأله فكونه الأمر بللك، وبه جرم الإسماعيلي وانتوي، ٦ د وجمع بعضهم بأن السؤال بالواسطة كان لخصوص نقسه، والسباء منه واضع، وياشر نقسه عن مطلق حكم المذي، وهو محتمل وإن ثم برضه الناري: ٤ د وجمع العلامة العبني، بأنه د وصي الله عنه لم عمارا، ثم أمر المقداد أن يسأله، فسأله أحدهما أو كلاهما، ثم سأل هو يضعه لمزيد الاحتياح أو الاحتاط، وأبده باحتلاف الجراب في الروايات

وحمع نبيخي ووالدي^(٢) . يؤر الله مرقده . عند قراطها عليه بجمعين: ٥ . أحدهما: أنه . رسي الله عنه . أمر أحدهما أولا ثم الاخر سهما، ولما أبطأ في السؤال سأل . رصي الله عنه . بنفسه لندة احتياجه إليه، وسألا أيضاً في الأوقات المختلفة وأخيرا، مه ولذا اختلفت الاحوية، ويصم إدن نسبة السزال

⁽١) الطرة العبدة القاري (٢١/ ٣٠٤)

^{.(}FA+ [1] -(Y).

⁽٣) - الاگوكب الدري على حامع التومدي+ (١٤١/١).

لاران الأنوا بالغيار يروسه المعوضو الصيطونج الواحد الأعوة بالران والمتدويات ويايد

إلى قو منهم على العقيقة، لا يا والنائي: مدان رضي الله عند با سألهما معا أن مدالاً التاذي عند برد عبد عباد الرزاق على عاسل قال الدائل علي والسفادة وعمار الندي، فقال علي: من رمال مناء، فاسألاً عن دلك السي تعقد عباله أحد الرجيس با الحديث في قولي السوال أحدهما وحو المقادة مثلاً للحشر عدر وعلى درضي الاعتباد وفي تعين الاحتمالين بدو الجموع الكتارة، لا يالدات رضي الدائلة المقدرة المحتوع الكتارة، لا يادات رضي الدائلة المقدرة المحتولة المقدرة المحتولة المحت

الصائل الذيني يعم الدارجد فقك التراجيج بالهذي (أحدكم) بثاراح المنتسخ الحبطة التوري باشير القيدة، وين الانهيج المنتج، يسطع السيوطي، واستلف في صبطة سراح البحاري، وعلى صاحب «ألمنح الرحداني) لعقيط المختبر من العبني الراسطح لفة الرش والقسل، ويراديه الغسل الحميدة، ويرضحه رويه التعلي والي بكر وصرفها منف طلعيل الارجة بالعام .

امد أن العنفاء يعلما أحتموا حتى أن في البقي الوصوء فرن الغدل.
وقال الدائمان لحي وقائدات فيما قبل لغائدة، حالموا ماذ في 1734
حدث أجد ماء الأكتباء على الحجرة فلا يجل منذ لعص المحملان، و
قائر البحل الما فعلله، فيد لقير من النبل أو الدملي، وعد فيناء قال
القيلي الأنجور الأفقيار على الجحر لقرة أدار البائمية، ويتباد با مي
أن لتب النباء في لقيدة.

قال العبيس الذل فباصراء السلف أصحابنا في المدي فار يعزى. منه الاستحمار كالنول أو لا بذات الماد، الها وبعن ضه العدرة الانتداء على

وعبرهما دلك فالدالا بحمي فالي المتأمل

⁹⁰¹ هي سال 1986.

.....

الحجوب الأما حيوج به في الناائج الديرة، وفيحجه التواق من السائمية في مؤلفاته غير النواجي المن السائمية في مؤلفاته عبر النواجية المنافقة المن المسائم التواق المن المسائم المن المنافقة المن المسلم المواق الافتصال عبي الأحجاز المحاف المنتقبات أو على المحج مخرج مخرج المائمة المنافقة المعارف المعارف في مائمي الشائمي الوقائل المنتقبات أو على المائم المنافقة المنافقة

الانت الوكادلك الآن ما تاسيل الحجراء وهو بروابة على الإمام عجمه كاما يظهر من كلام الاسمى أأن م اللسرح الكبيران إلى الكان والدوابة النائبة لا المحاد الاترامل الاستنجار والدهم ما روي فلك عن الن هناس بالرضمي الله هما دومو عول كثير ألمان العلم

يطاعم فلام المعوفي كلما عي حديث سنال بن حيف افر قال له يجهزا اسما يجربك الرياضة ولا المعودة أخرجه أبواء ولا والتومدي، وعال الحسل صحيح، ولأنه حدوج لا يوحب الاعتسال أضيه الودي، والأمر بالسميع وخسل الذكر والأمين محدود على الاستحداد؛ لأما حديد، وقوله اليحريك من فتك الوهرود على حصول الإحراء مداوج التقويم، عقي محصول

ار لاحلاق الناام ... في يعلم موضع التحلية للمطاأو المكر المالع فقط ـ وهو رواله عن الديكة أكد كولا في الداحي .. أو مع الاطبيل الرفت وهذا وراك عن المنابعة كذا هي اللمعني، والأول قرل التعليم، كنا قاله التحافظ، وهو

⁷⁵ F.S. Sp. 1991

 ⁽³⁾ في أن هن قرر أفر عمل مثلث المدور أداد من بيون وقال الآن العرج بحمل بند (4) عدد عرار (4) (4)

والبيوجية واحتداء التخييرات ال

أخرجه مسلم عن ابن عبدير في ٦٠٠ كتاب الجيفي، ٥٠٠ باب المأتي، حديث ١٩٠.

روابة عن العائكية، وله قال أبو حتيمه والشافعي، نتما في اللياحي، وبه قال اللي حرم العاهري، وله قال اللي حليه، اللي حليه، اللي عليه، كمة في اللينجات، كما تقدم هن الاستحيات، كما تقدم هن النبيعي اللي وتيره، أو على المعلاج، كما فال الطحاري من أد الامراء لينظم الذكر، فلا يحرج منه البلاغ، كما فال التطحاري من أد الامراء لل

وفيل البهم كانوا لا يسترهون من السفي تنزههم عن البول قلتا منهم أنه أخف اكما نقله الغاري المنسد السي يخير في دمك، كما في مسألة الكلاس. قال ابن رسلان التجمهور نصرو إلى السعس، فإن المعرجب نعسله إنه هو حروح الحارج فلا بعب المحاورة إلى غير محلة، ويؤشه ما رواه الإسهاعيمي في روايته لمنظ الوصة واغسله أي العدي، الد.

والثالث الحكى الضحاوي عن قوم أمهم قالوا موجوب الوصوء للمجرد حراجه المرازة عليهم لحليك علي ارضي الله علم الربوعاً بلفظ أثيم الوقيوم وهي المثنى القلسلواء فعرف بهذا أن حكم المدي⁶⁷ حكم اليول وعيره من لواقض الوضوء.

الطنترسة وضوءه للصلاة) بعني كما يتوهية أنصلاها رفهه قطع احتمال حمل القرضي على غلبله، وتقلع الإحماع على أنه من بواقص الوصوء، وما

^{(131-0) (1)}

^{. (3) -} الذل ما تحر المطابق عددة قدة من الروي . الأن المؤج بعديق عددة من المدي، والتومين. الدرية بمرافة النول الالاستكان (1907)

88/۸8 م وحقتني عن مالت، عن رئد بن الملم، عن أبده أن عد أن الحقاف قال. أن الأجلة تحلم ملي مثل الخرازة، فإذا وحد أنك احدَّقُم فليعسل ذكره، ولتتوطأ وطورة لعقالات يعلى المذي.

نقل في يعص حواشي النيداية) روايته للإمام أحمد في وجوب الفسل لم أوها. في كتيبم، مل في المعني؛ من كتب الحنابلة، وكفا في غيره ذكروا الإحماع على وحوب الوضوء فقط.

الدورة و المالك عن زيد بن أسلم عن أبيها أسلم أن المدوي مولى عمر. "قنا محصره، وفيل أ صحيره وفيل الله محصره، وفيل أ محمره وفي الله عبد الشنراء بعد وفائه يختره بقال: كان حبسباً بحاوياً من بحارة، وفيل: كان من سبي البدره ابناعه عمر درصي الله عند دسكة سنة إحدى عشرة أسا بعده أبو بكور رضي الله عنه د لشم الحج لبناس، مات سبة ١٨٠ أو غير قالماك، وهو ابن ١١٥ سبة.

(ال عمر بن الخطاب)، رصي الله عنه بـ (قال) إني لأجاء) أي السدي (بتحدر) وفي تسخة من الاتحدار أي ينزل. والحدور ضد الصعود (مني مثل الخريرة) بخاء معصة قراء مهملة فتحنية قراي معجمة؛ تصغير خرزة بالمنحنين بـ يعي الموهرة، وفي رواية عنه امثل الفجائة، وهي اللولة

(فياذ وجد ذلك أحدكم فليعسل دكرة) نمامه أو موضع المذي كما تقدم (وليتوف وجد ذلك أحدكم فليعسل دكرة) نمامه أو موضع المذي كما تقدم (وليتوف فيفيرة والتفرية بأن المراد من عسله غسل المدي لا عسل تمامه كما شير أله كلام الإمام محمد ألا أذ قال بعد ذكر

 ⁽¹¹⁾ المغر برحيت في الانهليب النهائب. (٢٦٦١/١) والسير أهلام (١٩٨/٤).

⁽٢) أشر أ والتعليق المعجدة (٣٠٣/١١).

١٤١ : بأب الرحصة في نرك الموصوء من المعدي

الحديث؛ وينهته تاعد، رهسل موضع العدى وربوضة وضواء للصلاء، وهو لهل أبن حسمة رصير الله طع.

23,83 ما 1914 على ربد بن أسلم عن حداثية بصد العجم وسكون البوي وضح الدال المسهمة وتصاور البول عند أنه بن عباس سختها المعجمة، 185 الورقائي، وعلى المعجمة، 185 الورقائي، وعلى المحتمدة البال تعالم المحتمدة وبالشين المحتمدة البن أبي وبعة السحوري، مختمل برواه السيالة، 184 فال مثالة عدد الاسراء عدر المحتمد ا

أكاكا الرحفية عرابوك الوندوء من المدي

كذه في السبعة معصورة وكذا في سبعة الداخي والزقائي، وأما في النسج الهمدية فيدن العدى الروزي، وأما في النسج الهمدية فيدن العدى الروزي، وعظ الرخصة بإيد الاول، لاذ في النبرسية السابعة الموضوع من البدي مبالية الرخصة وما وأيضا الموضوع على المعلم المولدة حميع أهل الدمة وأهل العق مر المداهية والما على اليول ومحكمة حكم المولد عند الكلم، وذكر الإيساع فيه موولة الأي الدمي والمولدة وأكم الإيساع فيه في المستنبة وعمرة وكذا عدهما من المواقف في منول المحتمية والمالكية أيضيًا. فالمداه في السرحمة من السابي سابس المداوي، كذا عدم في المالكية أيضيًا. فعاصل المرحمة أن المحتمدة والمالكية المفتي، في ترك المالكية المفتيًا.

47.73 د حقيقي بخبى من مالك، عن بخبى بن سعيد، ص سعيد نن المستب. أنه سمعه، ورنجل بشاغ، فعال، إلى الأحد الشل ؤأن أصلي، العالصوف، بعدل أنه سعيد: الو سال على فحدي ما العدوف حتى الفضر صلائر.

صار من حكم المعقور، قال الزرقاني⁽¹⁾: أي الخارج من فسام وعلة.

21/43 . (مانك عن بحين بن سعيد) الأنصاري (عن سعيد بن العسبب أنه أي يجي (سبعه) أي سعيد إن العسبب الذال (بسأله) أي سعيدا (فقال) السابل (إني لأحد البلل وأنا أصغي) بعنى أحد في صلابي باللاً يخرج من ذكري (فألصرت) أي أفطع العبلاة (فقال له سعيد) في جوابه اللو سال على فخدي ما الصرف) عن الصلاة (حتى أقضي) أي أنه (صلاني) لأن مذهب سعيد أن ذلك مد لا ينتفر الطهارة إله قطر وساله ولا يستم صحه الصلاة.

وقال البعوي. ينسه أن يكون معلى الأثار السبالة، في وقع الشك عن الفلال، وكان في عصى الحوالي عن المتحليات قديده قالك رصي فه عنه على مسلم الهدي، كما قاله الريقامي عن السجي ومدهب مالك راصي فه عنه على مسلم الهدي، كما قاله الريقامي عن السجي ومدهب مالك ورصي الله على أن ما يحرج من مذي أو مني أو بول على وجه السلم لا ينتفى المطهارة علاوا ملائة الدلائل إذ قالول بعض الوصوء إلا أن الله على ورضي الله عنه بقول بوضاً لكن صلافه وقالت الحقيدة يموضاً لوقت كل صلافه النهي ويه فالمغين والشرح الكيواء إذ وجحا بالدلائل فال المحلياة التمال الوحو بالدلائل المحاليات كل صلافه النها تنوياً لوقت كل صلافه المحاليات المحليات الكيواء إذ وجحا بالدلائل أنها تنوياً لوقت كل صلافه المحالية المحاليات الكيواء إذ وجحا بالدلائل

ولا بلنفت إلى ما بقاد الشوكاني من موافقة الإمام احمد بالإمام الشاقعي ـ وضي الله عنه ب واستدل الحميهور على نقص الوضوء مروايات المستحاضة إذا أمرها النبي على بالوضوء عبد كل صلاة.

⁽۱) صرح الرفاي (۱۸۱۸).

الله على وحقيقي عن مائد، عن الاشتب بن ربيده الله قائد مثلث ما بمائد من المراجدة الله الله في المراجدة المثال التفاع الله عن المراجدة الله عائدة الله عن المراجدة الله عن المراجدة الله عن المراجدة الله عن المراجعة المراجعة الله عن المراجعة المراج

١٩٥١ باب الوضوء من مس الفرح

المداملة بالمالك عن العلمان بفتح الصاد المهيئة المبكون الهام فيشاة الموال المهيئة المبكون الهام فيشاة الوق البن وليداً وإذباء الإراجاء الكانتي، وفي فيشاء المادية، وبقة المحلل وعدوا ويسب إلى الإرجاء الله على الله جاء الله المحلل المسلمان بن بسار) الهيئاني المدين احد المثني، وعن البلل أجده نقال الخمع أي الحسن (ما فجت يوبائنا إلى يزاون أو سرويلت بالماء لواله) أمر من في بلهي كرمني يرضئ أي المنافل اعدا يغيره دفد الموسوس، قال في البنائع : الأما من نام الموسوس، قال في

أدجله الإمام في عالم الناب تركله الإمام محمد في الموطنة الله وتبلى في الله النافض على الموطنة الله وتبلى في الله فلا تحقق سما لإمام تجون الله وتلا الله فلا تحقق سما لإمام تجون الله وتلا الله الله أو بشأل: إنه استوى على الله في الله الله ويمكن أن يؤجه أن وسوسة المثل أعم من أن يكون ملوا أن بولاء لها كان في عام نقض الوصوة كالهدى عنده أدخله في بايد، قال الإمام محمد أنه بعد تخريج الحديث، ويهذا تأخذ إذا كثر قلك من الإنسان رادي عبه الشيطان فيه اللهائد، وهو قبل ألى حيفة رصى الله عند،

١٩١) الوضوء من مس التمرح

مأخره من الانعراج قال صاحب المنعني الله المرم للمخاج الخدب،

⁽¹⁾ العرب «تُعين السعيد (1) (13)

⁽١٤) - موطأ محيدة (در 15)

^{198 (1} D)

يتناول الذكر وقُبُل السراة والدين، أهم، فمت، والطاهر أن مراد المصنف هو الدكر فقط، لأن القُلل والدين با مع ما فيهما من كلرة الاحتلاف من الاسمة-حتى لا يتفض الوصوء بسيل الدير هند المائكية بالا بنعلق بهما أحد من الأحابث كما تال.

والباشوء مراءمه الدكر الخناف بهاأها العلماس الصحابة واعاملين ومن بمدهبين ونفلع بالعلى الحبلاف الألمة في ذلك بالمناطاة حات بيل أثمة العديث. قال ابن العربي "أسنده إلى رحاء بن المرجى، قال: اجمعنا في مسجد الجيماء أباء وأحمد بن خشل، وعني بن المديني، ويحيي بن معين، فتناظرنا في لهذَّ اللَّذِي، فقال: [سناط في الأصل والظاهر بحمي] بتوضأ، وقال عني بن الهديس: عنول الكومبين نفوال، ومقلد فوتهو، واحتم بحبي يحديث بسرة، والحلج على من التعديل بحديث قيس بن طلق، وقال البحيل كلف تلفلنا إنساد بسود. ومروان أرسل شرطياً حتى ره جوانها إليه، فقال: وقد أكثر العامل في قيس من طلق. ولا محتمّ محدثه الفقال أحمد بن حمل: كلا الأموين عملي مَا فَقَتُهَا. فَقَالَ بَنْجَيِي عَنْ النَّ عَلِيْمِ ، رضي الله عَنْدَ .. أَنَّهُ تُوضِياً مِنْ مِشَ الذكراء الغان حالي. وكان ابن مسعود بقول. لا يقومنا بيع، قال يحيي بن معين من قال! قال سنبال عن أبي فيس عن هوبل عن عبد الله، وإذا اجتمع ابيل مسعود والزر تنسول والخبلطاء فابيل مسعود أولني أدابكم الغفال له أحمدت يهيل. ولكن أبع قبس لا يحتلج يحدده افتاف؛ حدثني أبع تعهم نبا مسعر عن حميل بن منعد عن عيمار بن ياسر قال: ما ابالي مستمله أو أعلى، قال احسد: عمار واللي عمر المتوياء فمن شاء الخد لهذاء ومن شاء أحمَّه بهاله. فأل ابن العربيء هذا منتهل الكلام المهورة

اللك. وما قس. أنو قلس لا يحتلج بد، فمشكلٌ. لانه رقم عليه الحافظ

^(4.1) ايتن اعترضه الأجودي. (١٩١٧).

في تهذيبه الح؟) ويقل توليقه عن حماعة منهم: ابن معين، والعجلي، وابن حيان، والدارقطي، وابن نبي.

نم الوضوء من من الذكر مختلف عبد الأثمة أيضاً؛ نقالت العنقية قولاً واحداً. لا ينقص الوجيوه من معلمة أو وهي رواية عن الجنابلة، كما في خالستي الآو وعبوه، ورواية عن الجنابلة، كما في خالستي الآو وعبوه، ورواية عن الإسام مالك، كما قال به سحنون وغيره، ومه فال رايجه والخالكية والحنابلة، مع الاختلاف الكثير فيمه بمهم في شرائطه فيهل الأخرى منابلة والحنابلة، مع الاختلاف الكثير فيمه بمهم في شرائطه والرواية الأخرى منابلة لا ينتقص إلا بمله قاصداً وقيل الا ينتقبه إلا المس باطف الكتب قال به الشافعي ومالت، وعن أحمد لا فرق بين بطنه وكفه كما في طرح الترمية وقيم اجتلافات أحر، لا بصول الكلام بذكرها، بسطها الن فيرس في طرح الترمية القائم بدكرها، بسطها الن فيرس في طرح الترمية المحافة.

والنجملة أنهم اضطربوا في معيداق لأحاديث، فقيل: مصنافه باطن الكت نقط، وقبل: ظهره أبصُّ، وقبل. الذراع أيضاً، وقس: بشرط الشهوة، ونبل: مدرتيا أنصاء وقبل: بالنصف، وقبل: بدود أيضاً

واصطربت أفوالهم على ما يقدم في أنه هل ينفض بنبس فكر الغير أو لا؟ وهل ينفض بنبس فكر الغير أو لا؟ وهل ينفض بنبس دكر فينغير أو لا؟ وهل ينفض بنبس الدكر المقطوع أم لا؟ وكذلك إذا يدس موضع اقتطع منه؟ وكذلك المنتفوة في مش الغير والانتهيان، والحس بالحائل وبدوع، ومن البهيمة؟ وللشافعي، وضي أنه عنه - فيه فولات، وكذلك في من الختي وعير ذلك.

^{(*81.11) (1)}

f(x,y) = f(x,y) (1)

۱۹۸۸ ما حکمتنی بخش جاز مالک، غیر غید اللہ ایل آلی۔ گار بر محکمات عمرو نے حرفہ سیست سیسا سے سالم

ولا يدفعها علمك أن مثل هذا الاضطراب في مصداق الروافة الورامدة عرات النسهة في الاحتجاج فهاء فإنه ليم يتعبن للقائمين فالتقص الصدأ فتروافة محملًا، ولا تحلاف بين الفائلين عدم النقض.

4.4% دن (دالت عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد به عمرو من حزم) هكذا في أكثر النسخ الموجودة عدما إلا في مسحة التنوير، والنسخة المهديدة في تغييما أخر عبد الله من أبي بكر من محمد من حجر من حزم قال السيوطي والزرة في البعد الله من أبي بكر من محمد من وحظاً من يحبد الإشت حيث قال، عبد محمده عبد حيث قال، عبد محمده والعبوب الن محمده عبد أحر أهى أحدث والأرواء من الجواه من الوجودة وقد حدث به من وطاح عبد المساحة بلفظ ومن محمد من محمد العراقة والارواء الاراجودة إلى المحمد عبد المحمد عبد الحراقة والارواء الإرواء الارواء العراقة عبد المحمد عبد المحمد المحمد المحمد المحمد عبد المحمد المح

فلفتم بهذا أن من يوجد في النسط التي اليديد المتحيد، واحد من للاستخباء وبلا في السخيرة وإلى كان غلط عن تحدد بن عموده وإلى كان غلط عي تغيير الأمورة وعلم الله بن أبي تكر بن محمد بن عموم بن حرم الأحماري المدني فاصيها من رواة السنة، فالران إنه من الثقات، فان للحافظ في التقريبة، ثقة من الخاصمة لكن الخرج الطحاري بسيدة من للمرت بن عبيلة يقول: كم إذا رأيه الرحل يكتب الحديث عد واحد من أم للمدهم مهمو عد أله فرا سحرنا عدد من لا يكونو يعولان الحديث المديث تن للطحاوي؛ وأسم تضعفون ما حد من عقل بأقل من حداد الحد منه بنه فاله الحديث، فيكون والاقته سنة عمل وحين،

⁽¹⁴ كيم - ماكيمهمية (14 كيم - 14 كيم)

النَّهُ مَسَاعَ عَبْرُوهُ بْنِي الزَّبْيِرِ الْقُولُ. وَمُلْبُتُ عَلَى مَزُوانَ بْنِي الْحَكْمَةِ ا عَلَدَاكُونَ مَنَا يُذْكُونُ مَنْهُ الْفُرْصِولَ. فَقَالَ مَزُوانَدُ. وَمَنْ مُسَّى الفَّشْرِ الدَّصِيرَةِ عَلَيْكِ غُرُوهِ: مَا فَتَنْكُ هَلَا

الله مسلم عروة من الرجو يقول. دخلت على مرواد بن الحكم) بن أبي العاصي الآدوي المدني ⁵¹⁹. ولا يتبت له صحيفة، ثان كانب عثمان ـ وصي الله عنه ـ أبويع له بعد موت مدوية بي بزيد بن معاربة بالجامية في احر سبم 518، ومان، في ومضان سنة عالم، ولي الخلافة نسمة النهر، قال البخاري، لو ير النبي أثلاث، وقال مدحد العامي الأصولة. لأمه أثلا مفي أباه إلى الطائف. قالم مراد مها حتى ولي عثمان، فرده إلى المعاربة وادره دامه، قال الس حيان؛ معاذ الله أن تحتل عثمان بن المحكم في شيء من كيت .

السورة بل هو المنتجى، كما صرح به في رواية النمائي على مورة يقول، فكر السورة بل هو المنتجى، كما صرح به في رواية النمائي على مروة يقول، فكر مروان في إمارته على المدينة أنه يوضأ من من الذكر، المحايث، وفيه للائر العجم والاجتماع إليه (ما يكون) أي يجب (منه الوضوء) يمي تماكرنا في نرافيي الوصو، (فعال مروان واعظم على ما ذكر من الكلام ملها يجب (من صد الأنثى صد الأنثى حل عب،

الفعال عروم أما علمت ذلك؟ وهي رباية الطحاوي⁽⁾ فأنكر عروة ذلك، لا يقال أبن منزلة عروة في العلم وجلاك طبل على أن جهله عن كون نافضاً يوجب التردد في كونه بافضاً، لأنه قد يمكن أن لا يعلم العالم الكسر شيئاً مع

⁽۱) ازد توافعها التهذيب التهذيب (۱۹۰/۱۹۰) و فدير أعلام التركزة (۱۹۰/۱۹۱)، واطلقات المين سما (۱۹۹/۱۹۹)

^(**) اشرح معاني الأثار الطاماوي (**) (**)

فقال مؤران لن المحكم أخبرتهي بشرة بنك ضفوان، النها شبخت وَشُولَ اللَّهُ رَثِيْهُ بِشُولَ. ﴿إِذَا مَشَ أَحَدُكُمْ ذَكُوهُ فَلِيْنُوضَأَهُ

أخرجه أبر عاود في: 1 ـ نتاب انظهارة، 39 ـ باب الوضوء من من الذكر. والترمدي في: ٧ - كتاب الطهارة، 31 - بابر الوضوء من من الذكر. والنمائي في: ١ ـ كتاب الطهارة، 344 ـ مات الوضوء من مس الذكر. وابن ماجه في: ١ ـ كتاب الطهارة، 35 ـ باب الوضوء من مس الذكر.

جلالته (نقان مروان) بن الحكم (أخبرتني بسرة) نفسه المتوحدة وسكون اندين المهملة (بنت صفون) بن نوفل الأسدية ، وقبل: كتانية ، ورُدّ ، قبل: بنت صفوان من نوفل ابن الأثير (أن الأون أصحاء صحابية لها سابقه وهجرة قديمة ، وقبل: كانت من الهبايعات أمْبُنُ الساء بمكة ، طائب إلى خلاقة معاورة - قال ابن وسلان . كانت عبد المعبرة بن أبني صفوان ، قوتمت المحابرة وعائدة - وكانت عاداتة تحت مروان بن المحكمة وهي أم عبد السفك بن مروان بن المحكمة .

(أنها سمعت وسول الله إليم يقول: إذا مس أحدكم ذكره) قال الباجي: السير يظلق من جهة اللغة على مسه بأي جزء كان من جسده، وعلى أي وجه سمه عليه، إلا أنه من جهة العرف والعادة، فحرى ذلك في الاكثر على العس بالميدة الأن العس في العالمي إنما يكون بها الفليموضاة زاد ابن حبال وصوء للصلاة

قات. ذكر الإمام أولاً العميث المرفوع المذكور في إنبات الترجمة، ثم ذكر في تأبيد، أثار الصحابة، كما ستجيء، وأما الذين قالون معدم التقاص الوضوء من مس الذكر استدلوا بحنيث طلق من علي وغيره من الموفوعات، وبأثار الصحابة أيضاً. أما الحديث فأخرج، الإمام محمد في دموطته (⁷⁷ عن

 $⁽v31/2)^{-1}$ (1) - $(v31/2)^{-1}$ (1) - $(v31/2)^{-1}$

⁽٣) انظر خائمتو المسجدة (١/١٠١).

مال السوكاني الحابيت صححه عمرو بن علي الفلائس، وقال، هو عندة أنت من حديث بسره، وروي عن علي بن الهديني أنه قال، هو عندنا أحسن من حدث سده، وقال الطحاري إنساده مستقيم غير مصطرف بخلاف حديث بسرة ومنحمه إيميا الن جان والطيراني بالن جرم، الفهي

وبي استل السلام شرح بلوغ الدوام "الا أحداجه الخمسة وصححه الن حيالا، وقال الدر الدهيمي ما وهو حافظ المصر وقدرة أهل هذا الشأل، من بلامياه البحاري وأبو هاوه، وقال إلى المهدي: علي من العابني أعلم الناس بحادث رصول الله الاداء قال، هم أحيين من حابث بسوة، وصححه الطيراني وابن حزم، انتهى

وبدا أورد علمه من تضعيفه . مع أنه لا يفاوم ما نقدم من التصحيح لـ رده

⁽۱) العمري الريشي، (۱) (۱۴۰).

^{(35/1) 453}

في اللذي الناه وعبره. تنوكها روماً للاغتصار، ردي الباب عن أبي إمامة، كما ذكره الترمذي وآخرجه ابن ماحه، وعن صفيعة بن ملك الخطمي نحوه، لكن قال في الحواب: أنا أفعل ذلك، وهن عائشة رفعته الا أبالي إباء مسمت أو أنفىء إلى أخر ما ذكره في اعفود الجواهرة.

رأجاب الحنفية المصا عن حديث بسرة على ما تقدم بما قاله الخطابي: إن أحمد بن حبلي وابن معين تفاكرا وتكلما في الأخبار التي رويت في هذ اللمات وكان عاقبة أمرهما أنهما اتفقا على مقوط الاحتجاج بحديث طلق وسمره تتعارضهما، وبما للسطة الطحاوي، وقال: كان ربيعة بمول لهم: وبحكم مثل هذا يأخذ به أحد ولعمل بحديث بسرة! والله لو أن بسرة شهدت على هذا المعل ما أحزت تنهادتها، ونما قوام الدين الصلاة، وإلها قوام الدين الصلاة، وإلها قوام الدين المهرد، فلم يكن في صحابة وسول اله \$ وهو من يقيم هذا الدين إلا بسرة! قال ابن زيد: على هذا أدوكا متبحث ما منهم واحد يرى هي من الذي وصوف، انتهى.

وسط الطحاوي الكلام على المسألة حق البسط، وتكلم في عبد الله بن أبي تكر أيضا كما نقدم، وبما ينفل عن مشايح الحمية؛ أن الحديث يروى عن المرأة والحكم متعنق بالرحال، فكيف يحتص برواية الشباء؟ وسما ثبت في الأصول أن المسألة التي يعم بها البلوي لا يعنر فيه حمر واحداد سيما على هذا المخبر.

ويما ذكر عن البيهشي الد الشيخين لم يخرجاه لاختلاف وقع في سماع عورة عن يسوة. أو سماعه عن مووات. أيما نقل عن ابن معين ثلاثة أحاديث لم يصبح منها شيء" حديث أكل مسكر حصرات وحديث أمن مك ذكره

^{491/*)} IN

هه روه د وحققتي عن مايت، ادر إسماعيل بن مُحمَّد بن سعد الل الي وقاص، المستنالية

علينوصاً». وحديث الا مكاح إلا مولي، وما قبل: إنه لا يصح النقل عن ابن مدن وذه العبني.

وأنت حبير بأنه لو فرص صحة الحديث لا حجة فيه أبضاً لما أنه متروك الفاهر عند الكل إجماعاً، فإن المس لمة لا قما تقدم من كلام الباجي لـ مطلق، فها فرموه من القرود والشهرة. أو بياطن البد أو بعدم الحائل، أو لحو ذلك تضمات الإطلاق الحديث، وصويح في أنهم أبضاً لا يقولون بالحديث.

قال الشعرامي: إنهم انعقوا على أن من مثل ذكره أو ديره بعضه من أعضائه غير بده لا يعنسه النهى، على أن حديث بسره بعضل أن يكون المواه يه البول، والمنس كناية عن الاستطابة، ولا أحد نيم، ولا ببعد ابصاً أن يكون المراه بالرضوء على البد السعيانا، شما سترى في أثر مصعيم، وبل هو المناهي عندي نزيادة المطراني في الكبيرا و الأوسطا في حديث سرة عذا، بعد ذكره، أو أنتيه أز رعته، كنا في الجمع الموائدة وليس هي مس الرفقيل الموصود عند أحد، نعم غيل البد من بات النؤد.

وليت شمري، ما الماح لهم في إيجاب الولسر، يسمى الرهبين وريادة المنه صدمم حجلاء ويحمل بيان الأقلس والاستجباب والرصوء لغاية المنها كما يسطه الشعرائي في حمير به أ. وحديث طلق هارغ من هذه الاحتمالات كلها، فوجب العمل به أرهاة للحمص معارضة المرفوع بالعرفوع أنه دكر المصنف التأييد للمدهم بالآثارات فندكر أيضاً الآثار المؤيدة للحقية بعد هذا إن الماء شائل با

09/39 ما (مالك عن اسماعيل بن مجيد بن سمد) بسكون العين، ويوجد عي معفى السبخ بنك اسميد، بريادة الباء، وهو غلط من السبخ لأن سعة بن أبي وفاص هذا من مشاهير الصحابة أحمد العشرة قم بقل فيه أحمد: سعيد البن الي وفاص المرهوي أبو محمد المدني، وثقه الن معين وغيره مات سنة 188هـ

صل ما بالمها في الدفاء إلى أمل وللعمل والله عالى تحالب السلك المستخدمة على الحالب السلك المستخدمة على المعالم المعالم العالم المعالمة الم

فحر) مده فعصفها مصم الديم وحكون الصاد رفتح الدين المهدنة (من سعاء بن فعي وقاص العائك الرغري أم راءه فالمدي مات سبه ٢٠ فعر

الله قال، الدين أسيك أن احدة الايتصبحات على أبي السعد بن وقاطرة الأجهادين على أبي السعد بن الني وقاطرة الأختل فراعة على وقاطرة الأختل فراعة على الرائعة الإلان الأختل الرائعة الإلان أبياء أبياء أبياء المن الأخلى البرجي الفقل سعاء والذي العلم مستلة قال أبياء المن الأخلى أفرح من منجه أبي لمستلة الأكالة قال مصمول القلت العم) قال الهاجي أناء المحتمل أن يكون احتكاف حرب المتواجد والرائعة على القواء المتواجد والرائعة الإلان المناسبة عن حالك فيدر المان فكرة فرق توب علم الوصودة النبيء.

الخفاء أأومن المريض بعموم الأنتفاص فلده طمس الكفاء بلا حالتي

إقال) سعد: اقو فتوصا عنيت؟ مستدلاً الأمرة التوصاك ثم رجعت، مكك أخرج الصحاوي هذا الأثر مرواية الحكم عن مسعيد ثم قال: رفقا روي عن مصاحب حلاف قلك، مأخرج المحاوب وورد مصاحب حلاف قلك، مأخرج الدن إمام الورل بن محمد المان مصاحب وورد الحادثكات فأصات فرجيء بقال أصات فرجك! قلت المام احتكاكات، قال ا اعتبل بلك في المواجد ولم يأمرني الدائد صأد للدوري علايل الريم بن علي علي علي علي المريم الريم بن علي علي المحادث المان العلماني ألا تعل مجوز

 $⁽A \setminus \{0\}) = \{1, \{0\}, \{1\}\}\}$

Organization (C)

٣٠) المدرج معامي الإبار ١٧٥,٥٧١.

قال على المحكمتين عن سائل بالعام الأراهيد الله عن عبد الله عند المحدد الم

 ١٩١١ وحفظتني من مائت، من دياد ان هارد، عن ادم ده کان بلوره من مثل دياد عقد دخپ بلاد الوصود

المنظمين الموضوء الذي رواء الحكم في حديث عو عسل البدء على ما ليله الزمير الذلا بخداد الرواينان. النبي.

قال في السعابة الله ومن هيئا فهرت سعامه فواد الزرقائي في شرح حديث سعد ابن إرادة الوصوء اللعوي مستوع، وسنده أنه خلاف المتبادر، اهم شهروني الطحوي الطويقين من سامه من قوله ابتصاد إنه لا وصوء فيع. ولا يدعي عليك أن الأمر بالوضوء معتمل التأويلات، كمة تقدم.

191 - 191 المالك عن تافع أن عبد أن بر عمر) رغي أنه عند (كان يقول، أذا من العدكم ذكرها أي بالا حائل عند الجبيدار، وبالحائل أبضاً حد يعضهم كما نفده (فليموسيا) وكان هذا مدهيد لا رغبي أنه عنه ما كلما وري عبه من عبر طريق أنف، وجب عليه الوصوم) هكذا على جميع أنسخ الموجودة عندنا من أسبنيا والمصومة، وزك في بعض النسخ المدسد فقط افقد وجب عليه الوضوحة وها سهر من الناسع، نعم لا يوحد في النسع المعمرية ووله العليموها الرضوعة في النسع العمرية ووله العليموها النسخ.

11/91 . (مافك عن هشام بن عروة عن أيسه عروة بن النوبير الله كان يقول: من سن ذكره فقد وجب عليه الوضوء) فلت: يسكل عليه ما تقدم أول الناب من قول عروف: ما علمت ذاك. وأنكر كوبه ناقصا إذ أنحبره به مرواده وروايات الإنكار عن عروة على مروان شهيرة.

۱۳/۹۳ ـ وحققتي عن ماتب، عن ابن سهاب، عن مالم ني عبّه الله؟ الله قال: وأبث أبي، عند الله لن غذر. بغيسل أمّ يتوضأ عفّلت له: يَا أَبِهِ؟ اما يجَرِيك النسل من الوُضُوءِ؟ قال: ملى وتكلّى الحيك اللّى ذكري، فأتوضأ.

37.98 ـ وحقائلي عن مائك، عن نابع، عن شائلم أن عند الله و الله عند الله و الله عند الله و الله و

17 / 47 . (مالك عن ابن تمهاب) الرهري اعلى سالم بن عبد الله أنه قال. رأيت أبي) والدي (عبد الله أنه قال. رأيت أبي) والدي (عبد الله بن عمر) منصب عبد أنه عمل المفحولية (يعتسل تم يتوضأ فقلت له 1 يا أبت أما بحريك أي ألا يكتبك (اقتسل من الوضوء) منى تحتاج (من الموضوء سيما إذا سبل الوصوء على انفسل المسنة (نقال. بلي) يجرىء (ولكني أحبانا) في بعض الأوقات (أمس ذكري) سهوا أو نضرورة (مأتوضأ) للمثل الا يجزىء. وقد تقدم أنه كان ذاك مدهيه دوضي شاعه ...

17/97 رامالك عن نافع عن سالم بن عبد الله أنه قال كنت مع) والدي (عبد الله من عمر) راملك عن نافع عن سالم بن عبد أن طلعت الشمس توصأ أثم صلى) وقد كان صلى الصبح في وقتها، (قال): أي سالم افقلت له: إن هذه الصلاة) كذا في المسخ المصرية، وفي النسخ الهندية كإن هذه الصلاة (ما كنت تصليها) قال ذلك اليام (فقال) ابن عمر بارمي الله عنه به: (إلي بعد أن توضأت لمصلاة المبح مسست فرجي تم تسبت أن أتوضأ فصلت الصبح بدون الوضوم، فنذكرت الآل (فنوضأك وعدت لصلامي) عال الباحي (أن) ووي من الغاسم

باين قامع من مالك أنه بعيد الصلاة في الوقت، فإن خرج الوعت فلا إعادة عاده وهذا على رواية نفى وحوت النوصوء من من الدقتر، وروي خن الن القامل في الإعارة في الدفت وعياماً أن ودهت أصحاب العانقيون إلى أنه يعيد أبداء النبي، فبت الكن المشهور عبد العائكة مو الإعادة في الوقت ويعدمان واما عدد الدنفية فلما لم يتنص منه الوصوء لا إعادة مطلعاً.

وغرص الإمام مالك بهذه الأنان أن النفاعي الوصورة كما بيت بالرواية المرفوعة الأمان مو مدهب بالرواية المرفوعة الأنان مو مدهب عمد والل عمر وحروف معلم بهذه الله ليس بسمدوغ والرائد الانام السميد فأحرج أولا حارث طائل المرفوع في طعم الاستفاص الوضوة على ابن عياس مطرعتان وصعد بن المستبدة وعنده من أبي رائح وعلي بن أبي طائف مان معودة وإراضم النخمي، وحقيقة بن السائلة وعندو بن بالبرة ومعد بن أبي ويادي، ومعد بن أبي ويادي، ويعد بن أبي ويادي، ويادي ويادي، ويادي،

قال التر المسائلة: ورمى الطدامي في الكندة بوسدة إحاله موثقرت عن أرائم بن شرحيل قال: حككت حسدي والنا في المسلاة فأقصت إلى ذكري. فعلت العبد الله بن مسعود، فقار في القصعة و وهو بشبحث و ابن تعرفه سنت إبدا هو نصعة عنك وحى عبد الرحين بن عنقمة قال. سنل التر مسعود وأنا أستح و حل مين الدكر؟ فقال، هن فو إلا الف طرفك، ورحاله موثوقول، الشين

وفاترين هاليل الأترول بالعثراف التي وللثلاث الشافعي للوتيق وحالف وحايف أرقم بي شرحيين قال في المجمع الروادة ال^{قال} رواة الطلوالي في

⁽で1 (T)) (Ji上入(*) (エ (O)

⁹⁹⁰ إنو الحديث (1994). 1991 - إنو الحديث (1994).

(١٦٦) باب الوضوء من قُبلة الرحل امرأته

38/98 حقققى حبى عن مائك، عن ابن منهاب، عن سائم بن عبد الله، عنى أب فقد الله ثن غبرة الله كان بقول فقية الراجل الوائد، وجشها بيده، عن الناهاسة المستدال المستدالية

الكهيرا ورجاله موثوقون وهذا كنه على جهة الذقاء والدولت. ديون الوت الوصود بدل الذكر من الروايات حوط الفناد، مدم تو توصأ أحدُ للخروج عن الحلاف المغابُ ومأجوره ولهُ عله الشامي^[11] من الحنفية في المغاويات. وأيضا فيه على يقوله كلا، اللوضوء على الوضوء نورا.

(١٦) الوضوء من قبلة الرجل امرأته

القبلة دفيم الفاقد وسكون انباء السم من قنف نفيياً هذا أيضاً محتلف عند العلساء فكر في الشبح الكبراء و السفتي (٢٠٠ أن الإمام أحمد فيه تلاث روايات وهو ملاحب العلماء فراوي عنه أنها تنفض الوصوء مطافأه وبه قال لإمام الندفعي ورجعه الله وروي أنها تنفض شهوة، حمله مساحب النمعني المشهور في المدهب، وبه قال الإمام طالك ورضعه الله ورسعاق والتوري، وروي عنه أنه لا ينفض بحاله، وبه قال الإمام أبو حنيمة وصاحباء ولا في المساهرة الفاحقة، وقال فوم: ينتفى الحرام، ولا يقض الحلاق، وبه قال عطاء، والأصل أن الاحتلاف ملي على الافتلاف على تقلير الابة كما مبائي.

18/46 . (مالك هن ابن شهاب هن سالم من عبد الله من أبيه عبد الله بن ضمر) ـ وضي الله عنه ـ (أنه كان يقول: قبلة الرجل المرألة وحسها) بشدة السبن، قال في القاموس: هو المسل بالجد كالاجتساس (بيدة) أي ملا حالل (من الملامسة)

في الدور المعدوم (١٤٢٤) بدب للمغروج من العاملات لا سها اللإمام.

^{.(}Ye5/4) (1)

فيس فيل الدالب، اؤ خشها الده فعلمه الذهبوب

النفي ذكرها عن عبر وجل في قوله - ﴿أَوْ لَنْمَنْكُمْ كَالْمَانَةُ * أَ فَعَمَ قُبلُ مَنْشَدِهُ الناء (مراكه) مثلاً (أو حسها به و فعليه الوصوم) بشكل على هذا الأثر ما سيأتي في حامه غسل العالم، عأن حواريه يعسلن وجنيه (

ويسكن النوايق بيهمية أن الر البات مقيد بالمنهوة. كما قال به الماكية -أو بقال: إذ مدهب الل عبر دارعبي الله عنه دائم لا يتنصل من المعرأة الرجل يخلاف عكم، لكه يترانف على تحقيق مدهب إبن عمر دارضي لله عنه دافي ذلك، ولو أره بعد.

تم المختلف الصحابة و رئس الله عنهو و من المراد بقوله نعالى: ﴿ فَتَنْكُمُ الْمُنْالُةُ عَلَى قُولِينَا أَنَّ الأول أَنْ السراد به لمسها وحسبه بيده روي هذا عن الس عمر وابن مسعود؛ لأنه وقع في قراءة فأو المُنْتُمُ الْمُنْادُةُ واللمس حقيقة في السمن بالنهاء وحمله على المحمل محال، والمعقبة أرثى، وأحبب بأن السميد إلى السجار واجب عند لقرائن، وهماك فوائل توجد كند منحي، وأبضا المحقيقة متروقة عند العمهر أنصاء لان الآبة مضاة عبد أكثرهم بالمشهوة، وأبضاً تأود الوصوء عنه، وهي لكترتها بلعت إلى درجة النهاة،

والقول الثاني. أن الدوادية الديماسة، لأن المقاعلة حققة في الأنشر، وروي دلك من أن عالمي وعلي والحسر ومحاهد وقتاده، ثما في اللخاريدة قال دن عبادي درفسي الله عنهما من أن الله حق كريم يكني عن الحساع بالملابسة، ورجيح ذلك الداير اوجوه عليها أكوله على ابن عباس وهو يحر التمسير وإماده، ومنها أنه حقيقة المقاعلة ومنها أنه مؤيد بالموايات

الانتهام الأيفان

⁽³⁾ النظر الالسهيدة ١٨٥٠ (١٧٤

.....

الكثيرة، فمنها - خدمت عائدة بارضي عا منها با قالت - إن كان ليصلي وإلى المعاجب بين بليه عنواص الحنارة، حتى إذا أراد أن يولو بالأس يرحقه، وراه التماني

. فاق الحافظ في الالفخيص ا^{973ء} إسنادة صحيح - وقال الربيعي. البينادة على فوظ منظور

وسية حدث إبراهيم النبعي عن عائلته به عليه السلام قال بليل بعشر أرو عام عليه السلام قال بليل بعشر أرو عام لم يطلق وطأ السيائي، إلى بين أن الدافط روي على النبات أحسل من علد إن قال موسية ، قال النبوكاني . قال الحافظ روي على عشرة أوجه أوردها البيهني في الشخلا يهات وضعيها وصعيمه على عبد السائلة وحد عه ومنها البيلي عن مائلة للعباء المرحم المو دارد رادوم في والله ماجه وما قبل الهم لحليل بالله الزمير على هو عرود السؤلل ويودد.

أفام التدبيع في المبدلية أنا ما مراهيل على كانه أبل النزيبوء كيف الإ وقد صباح في رواية الل مرجم والدارفطني والل أبي سابة الوبليند ألي حييقة وأما بدأ أحمد الكان اللي الزمرة فلو نشت الوبلية من عردة السرني البعدًا كان أصرحه أبر دود فقد طريق أحر للحديث، ولذا فال الشوكاني الحديث أحرضه أبو هارة والمترمة ي والل مذجه من طريق عروة بن الربير عن علائمة لـ وعلي الله عنها بد وأحرجه أنصا أبر داود بن طريق مورة السرني، العال

وتحابة ما أوردوا على الحديث الإرسال، وأيت حيير على السوسل حجة عبد الحديد والمالكية، وعمد غيرهم إذا أنزيم، فيناك أبعيا الحير بكثرة طرفته

⁽۱) - تعربي (تعرب ۲۸۸ ک۲۰۰)

⁽a) \$1 \$50 (0) a. (4)

 $^{+\}lambda^{\frac{1}{2}}(T)\cdot (T)$

كيها قالد الشوكاني، قال الريمعي: كلهم تقات، وسنده صحيح. ومالة اس عد البرالي تصحيحه، طال: صححه الكوميون، وتبتّوه لرواية الثقات، وحبيب لا يكو لقاره عروف اح.

ومنها : حديث عائله دارصي لله علها دافي الصحيح وغيره بالداظ محتلفة في لعسها فدم رسول الله ﴿ فِي الصلاد، قال الشوكامي، وما قاله ابن حجر في والمتعود: إنه اللمس يعتمل أن يكون بحائل أو ذلك خاص به ﴿ الله علام ومخالفة للطاهر والد.

ومن أقوى الادنة في ذلك؛ أنو حسمة عن الأعملي عن حبيب من أبي ثابت من عروة بر الربير عن عائشة دلت: كان النبي ﷺ عبيج صائماً ثم يتوهناً للصلاة فيلقى المرأة من بساله فيقيلها، المعتبث، هكانا أخرج طلحة العال في المسدة

ولا يلتمت إلى ما فين: إنه لبس باين الرسر بعد النصريح في رواية إمام الاندة أبن حنيمة بأنه ابن المربوء ومن أمواهد أبصاً: أبو حنيقة عن أمن دوق عطية من الحارث الهمدائي عن إبراهيم من يويد النبسي عن حفضة، أن النبي فيلا كان يموضأ المعالاة، ثم يقبل ولا بعدد ونسوباً، فكذا أضرحه ابن حسرو لهي الاستداء.

ورواه الدارامي من وجد آخر عن الدردي فقال فيد: عن إبراهيد النيمي عن أن عن خاردة، وأرضاء أبو حيفة عن محدد بن عبد فتا عن عمرو بن سعب عن ويب بن أبي خفة عن عائدة أنه فج خوج إلى المدجد فعر بها فعلها، أن خرج إلى المسجد فصلي وأم ياوهما الاكام أحرجه الن عمور وخلجة والأنساني في فمسائدهما، وعند أبي خاجة من طريق حجاج عن أيب السهدية عن عائدة للفظ كان يتوصأ، ثم يقبل، ويصلي، ولا يتوصأ، وربعا ٦٥/٩٥ - وحقشت عن مادناه أنه بلغة أن عبد الله بن سنعود كان يقول: من قللة الرجل الرأتة النوس.

17/37 - **وحدَنتي** من قالت، عن الن شهاب؛ أنّه كان يقول: من قبلة الزّخل الرأنة الْوَضْوة.

قال نافغ الله. قال مالك: ولَمَلك أحبُّ ما سمعَتْ إلى.

(١٧) باب العمل في غسل الجنابة

فعل بيء قال الزيلعي⁽⁷⁾: سنده جيد فيمد هذه النصوص لا يبقي المحن الإنكار.

19/90 . (مالك أنه بلغه أن عبد الله بن مسعودا رضي الله عنه (كان يقول ا من قبلة الرجل) من إصافه المصدر نفاعله (امرأله) مقمول (الوضوم) منتا.أ مؤجر نقدم حرم وهو من قبلة الرجل.

17/93 ـ (مالك عن ابن شهاب، أنه كان يقول عن قبلة الرجل امرأته الوضوء) وهذه الانار كالها مؤولة عالم الإمام ماثلك ـ رضي الله عنه ـ أيصاً بشرط الالتذاذ؛ ثما نقدم أن مطلق النسس عنده أيضاً لا ينغض الوصود. وألضاً كنها مقيدة بلا حاتل. وذكو الشامي الوضوء منه من المندوبات خروجاً عن المحلاف

(١٧) العمل في غسل الجنابة

بالصم، الفعل المحصوص، وهو المراه هناك، وبالفتح المصدر، وبالكسر ما يعمل به من العاء وغيرم، وقيل: بالقيم والفنح مصدر، وقيل.

⁽٧) - قال بافع إلىج هذه العدرة لا توجد في سمعة الشارح.

⁽۲) انفسې الرابة ۱۷۴/۱۱۰

 301.50 معلقتني ينحي عن مائك، عن حسام بن عاوة وعن الهما من عالسه أم الليوسي (أن رسال أن ما ما قال إما العليمل من الحديث الما يحمل مائيا بن توجه عنا مرحد الكملاف المسالات.

المصموم متندك بين الفعل وماء الغسل وقال الل حجرة هو لعة سيلاك العام على البدل، وشرعه سيلانه مع البعميم بالبياء قال الغراق⁶⁰، المواد بالسيلاك أعم من الإسائة، وأنا تحصيص بالبدل، وقيد البة مثل على مذهب النهى.

(الجبابة) أي كيفية الصبل من الأجداء، قال العيمي: والاجبابة الاصم، وهو في النفة النعد أوسمي الإساف حيا الآله نهي أن يدات من مواضع الصلاة م تو ينطقي، سموي فيه المكر والألفي والواحد والحموم أفي

ام الموادين والمالت عن متنام من طروة عن أب العروة بن الزيار (عن عائشة الموادين) وعل ها البعولي في الموادين وعل ها البعولي في المعالم الدولات المعالم الدولات المعالم الدولات المعالم الموادين والموادين والموادين والموادين والموادين والموادين والمالت والموادين عن مدول أن المالت لمالت المالت المعالم والمعالم على مدول أن المالة فالمال لمالت المحاديم لكانه والمالة المالة المحاديم الكانم والمالة المالة المحاديم لكانه والمالة المحاديم لكانه والمالة المالة المحاديم لكانه المحاديم المحاديم المحاديم المحاديم المحادية المحاديم الم

(ال وسول الله به كال إذا السمال من الجنالة) في أراد بشرع الفسل (بدأ مسل يليه) فين أن يدملهما الإباء كنا في رواية الترمدي، وهو على الوجوب إذا كان عليهما شيء من التحاساء وعلى الاستحباب إذا لم يكن، وهو الطاهر، ثم خسل بوجه كما ورد في الروايات الله توضأ كما يتوضأ للصلاة!"" احترار عن الوفاوة المافري، وهو غسل اليفين مالأ

والسراد بالرصوء الكامل على الظاهر، وهو ما هم مالك والشافعي.

⁽CAM) value (Sign (S)

⁽۱) ایک د بیسید ۱۹۳۱ ۹۳ ویژار

......

وقالت الحديهة: إن كان في مستنقع أخر غدل انقدمين، وإلا فلاء قاله الزرقاني، قلت: وصرح صاحب «اندرا من الحنفية أيضاً باستحباب الأول، وكذات فيه رواينان عن الإسام مالك أيضاً دكرهما الناجي (١٠٠٠ وكذا عن أحمد كما ذكرهما الناجي الرحفين أخذ برواية حمد ذكرهما صاحب «المغني» (١٠٠٠ ومن قال تأخير عمل الرحفين أخذ برواية حيمونة درصي الله هنها د المفصلة فيها تأخير غسل الرحلين، ودوي في حديث هائشة درضي الله هنها د أيضاً عند مسلم وغيره، والجمع بين الروايتين باختلاف محل انغسل كما قاله الحنفية أولى.

وقال ابن العربي⁽¹⁷⁾: روى ابن زياد عن مالك ليس العمل على تأخير غسل المرجلين، وروى ابن وهب عنه ذلك واسع، وروي عنه أنه إن أخرهما إلى أخر الغسل بستأنف الوضوء، والصحيح في النظر تأخيرهما، إن غسل الأعصاء منية غسل الجنابة، وتقديمهما إن نوضاً سنة، فهي حالتان، لا روابنان، النهي.

تم هذا الرضوء أوجه داود مطلقاً، وقال قوم: إذا كان الفعل مما يوجب الجنابة والحدث، وقال مائك، والشافعي، وأبو حتيمة: إن الفسل بجزتهما، قاله القاري⁽⁴⁾، وقال ابن قدامة في اللمغني⁽¹⁾: إن لم يتوصأ أحزأه بعد أن يستضمص ويستشن وينوي به الفسل والوفيوه، وكان تأركاً للاختيار يعني يجزله الفسل عنهما إذا نواهما، نعن عليه أحمد، وعنه رواية أخرى لا يجزئه العسل عن الوصوء حتى بأتي له قبل العسل أو لعدة، وهو أحد قولي الشافعي، أم.

⁽۱) وتصح (۱) (۲).

^{(1) (1) (4)}

⁽٣) • عارفة الأحرفي (١/١٥١)

^{(3) -} مرقة المعاليح" (1/ 17)

⁽C) (I) PAT).

مُم مُدَجِلُ الصَّالِعَ، فِي المَدَاءِ، فَلَحَلُلُ مَهِمَ أَشَمَالُ شَغَرِهِ، كُمْ إَنْسُكُ عَلَى وَالْمَدِ لَمَا كُ غَزْفَاكَ مَدَّيْهِمَ لَمْ يَهِيقِشَ اللّهَ، عَلَى جَلَيْهِ فَلُومٍ.

خرجه المحاريق في: 3 ـ كتاب العمل، 1 ـ بات الوصوء فين الغمل. ومبلم في: 7 ـ كتاب الحضوء 4 ـ باب صفة عسل الجالة، حديث 92.

قلت أم حجة الجمهور ثنوت بعض روايات العمل عن الوصوء منهما ما قال الدين نتيج لام سلمة، إذ قالت له، إني امرأة أشد ضمر رأسي افأنفضه للمسر؟ فانا ١٧٥ زند يكفيك أن يحي على رأسك ثلاث حيات الحليث

انه يدخل أصابعه في البناءا نيأهذ الساء كما في روابة مسم (فيخش بها) أي بأصابعه (أصول شعره) قال الروابي، هذا التحليل غير واجب اتفاقاً، إلا إن فاذ الشعر منبذاً بشيء يحوله بين الماء وبين الرصول إلى أصوله، انتهى الشم ينبس: بيني (على رأسه ثلاث غرفات) بعنج الراء سمع هرفه، فال ابن المرسي: الغرف غنج الغين وصمهاء فإذا فتحتها جمعتها عرفات وإذا فسمسها جمعتها عرف، ومعنى فنح العين العرة الواحدة، ونسم العلى ملا البد من العاد،

قال ابن العربي⁽¹⁾: حص 650 لأحد معايين قال بعضوم الأنها سنة العهارة، وهذا صعيف، لأن العدد مستول في الوضوء دون طجناية، والصحيح أن قلك القصم الى نقهم تحميم الحسن، فإن الأولى تعليب ما اتفق من السوميع، والثالث نصيم إلا اليسور، والثالثة تستوليه يمين، أها.

قلت الم اتحصل بعد الفرق بن الوجهين فإن مألهما واحد، لأن سنية التلائد في الطهارة لأجل هذا التماثلة في الطهارة لأجل هذا المعنى، وكولها مستوناً في الرضوء لا يستلزم عدم المدية في العمس البابه، حميماً اللم يقيض) أي يسبل (السام) مستال بالسيامن (على حلم) أي بده لاكله، راده أنهداً. والحديث حجه للجمهور في عدم وجوب الملك، فأولوا الحديث بأد المراد بالإفاضة النمو مد الملك

⁽١١) وعارضة الأحودي، (١٥ ١٩٧)

1474A با (مالك على ابن شهات) الوهوى الدن طوية بن الوبير؟ كذا رواه أكار اصحاب الزهرى فتما رخالفهم الراهيم ماد التسائي، فرواه عار المناسوس محمد، ورامح أمر درعه الأول، وأعلى الزهري سمع منهما، فائه الرزفاني⁶⁵³ (على عائمة أم العوميين» أن وسول الله التم كان بعشل من إناه، وكان من شهاء وغلمتين كما في رواة

قال الباحي⁶⁰³ قولها التحاد يعتبل من الماء بحيس معتبل و الحديما العالمية المحتمل معتبل و الحديما الله يغتبل من هما الالماء وإلى المديمل البليل من الله أو كنه أو أكثر الله فيساول دلت إياحة الوطيع الثاناء الإثام وقد أحمع الفتها، على حواز الرفيل لكل إله طاهر في من العام أن عمر أنه يعلم من إلاء المتبع وغيرها التاني، أنه للسحمل في تحليه مل ثلث الإثام التحمد له الاتحار عن طفح الله التحمد له الاتحار عن طفح الله التعمد له التحمد عن التحمد الله التحدد الله التحمد التحمد التحمد الله التحمد ال

قالت البيكون التحديث على التوجيه الأول من بيان ظروف الوضوء والعسل لا من بات مندار الساء ليساء لكن لقط أي عبيد في اكدب الاموائدة برواية صفية عن عابشه بلفظ التوصأ بقدر المداء معتمل بقدر الصاع بمؤمد لمعنى الدائي، وكذلك لفظ الحاهد عن عائشة عالمان. والله إن كلت لأعسل أنه ورسول الفرائ من الجنالة بساح من سه حميماً أهو القوق، متحتمين على الأشهر الاقصع، وقبل بيكود الواد، واقل السيوطي عن الازهاري؟ أنه الى كلاء العرب بالقاع، والمحلود يسكونه

^{200 -} ڪريو تاريقانيءَ (20 19)

 $^{\{(}x_0,x_0), \underline{x}_{1,2}, x_1, x_2\}$

و الأحديث

الخرجة المجاري في الثانا فتاب الفسل، أأنا بات مسل الرحل مع الرألة ا

ومساء في ١٠ ٪ كتاب الحيد إلى ١٠ عاب الفاير المستحدة من العدم في صبل المعتابة الحديث 11.

والحلف في مقداره فقيل؛ قلانة السع أأن ونقل أنو حبيد الانفاق عليه و والطاهر انعاق النعوبيون وقيل الصاهان، وقابل: اسانية أرصاله، وحكى ابدر الانبراء أنه بالعنج سنة عنبراء واللإسكان مانة وعشرون رطلاً

دال عن • تسجيميع». هو باللحافة يسلع منته حشر رطالاً، وبالمسكون هافة وعشرون رطالاً، وهذا لا بناهي الختمالة من الصاغ لاختلاف الاحوال مع أنه لا مريد أنه بعشل من منته على يربد أنه إنه يغشل سعم النهى

نب؛ وفي المكذبة على الهداية؛ أقوال أخر في مطاره أو شنت التفصيل فارجع أيد، واكتف منا بالإشارة الأمل العجالة) في بسب العدية، قال القاري: لم الإحداع على أنه لا ينتشره فلار معل في ماء الوصوء والغسل، وللكن أيسلُ أن لا ينتفي فاء الوضوء على لملًا، وهاء العسل على صناع تقريبًا، تتهي

وفي اشرح السعني "" ويتوفياً بالمد ويغتسل بالصرع، فإن السغ بدونهما أجزأه، وبه فال التدليل وصي الله عمد وأكثر اعل العلم، وفيل الا بحزى، دول الصاع في الغسر والمد في الرصوء، وحكي ذلك عن أبي حنيفة، التهي معتصر ،

فلت الوطل الباحي الحلاف فيه من الشيخ أبن إسخاق درده أبي حنيفة. وهو الأوجاء فإن مقدار الله: عند الحقية عدّه صاحب عملير المختار، من لسن العسل، فقل الشامي هن والحلية، فقل فيرّ واحد إجماع المسامين على أن ما

 ⁽۲۵ م تان أحمد بن حميل ۱۲ سنديز ((۳۵ م)).

 $[\]mathcal{J}(T) \wedge \mathcal{J}(T) = \{ \emptyset \}$

بحزی، فی الرضوء والعسل غیر مقدّر بمقدار، وما فی عظاهر الروایه، می أن أدل ما یكفی فی العسل فلاخ، وفی ظرفتره قدّ للحدیث المنفق فلیه، لیس ملازم از هو رای آدل القدر المساول قال فی اللحرام حتی می أسخ داون قلك آجزاد، اسهی

قلت: وكذنك في غيرها من كتب المقد، فتسة تحلاف فيه إلى الحليب لا يصح خال الهو العربي في غير التراث التراث الأول أنه عليه الصلاة و تسلام كال التي يتطقر له النار، منها العن طربي عائشة الأول أنه عليه الصلاة و تسلام كال بغسل من إيام، وهو مقرق، الثاني أنها دحت بالله قدر الصاع فاغسلت، الحديث، الناب أنها كانت تعسن والنبي يبلا من الله واحد يسم ثلاثة أمااد أو قريد من ذلك، الرابع، معاد الله عليه السلام كان ينتس بحديد مكاكيك وربوس مويق أنس يوجهي، الأول، أنه عليه السلام كان ينوساً بالعد وبغشيل بالصاع إلى بمكوك، والثاني : أنه عليه الصلاة والسلام كان ينوساً بالعد وبغشيل بالصاع إلى تحديد أمداد، ومن طويق أم عهارة أنه عليه الصلاة والسلام كان ينوساً بالعد وعشيل بالصاع إلى

واحكامه في اللات مسائل الأولى الدلا حد الما يكفي في الطهارة وإنها هو على دمر الحاحلة والإسراف مكروء والدمر مساولول. والمسسوم الإسباع، النائية: أن لا يتوصأ بأنمل من السد، وقال أبو إسحاق! لا تحديد فيما والثالثة: إذا قلم إنه يتوضأ بالمد وعنمال المساع، فمعدد بالصاح كبلاً لا وزناه لأن كيل المد والصاح بالماء اضحاف بالوزن، خفضل بهد الدقيقة، الم

قلت: نم احملت الأنهة في مقادر الصاع والهدم فقال الإمام أمر حتيفة ا الصاح رابعة أمداد، وقل مد رطلان، ويسمى صاعاً هرافيا، وعال صاحباد: الصاح حصلة أرطال وثلث، فالمد حيثة وطل وتلك، وله قال الألمة الثلاث، كما في الشاميا، وما حكى الشامر من حلاه، المراح بن الإمام إلى حايمة

⁽٦) - عام صدّ الأحوادي، (٦) ١٥)

البس لصحيح بل الحلاف فيه بالوافسخ بالكرمام التي يوسف فقط، وسيجيء البحث به في ركاة العطل.

19/98 ـ المناقلات عن تنافع أن عبد الله الله عبد البهام الماء (على إذا الشخص من المعناية) أي المسلها (بدأ) بالوصور فاعرفه أي سبب الماء (على يده السخور) بده البيدي المعنوي المحلولية والتنمي المدل المدلي المناقل فوف المدل معنو فعل المدل المهام عبد المدل المحلولية المحل المدل المدل عدد دهاء المحلولية المحلولية المحلول المدل المحلولية المحلول المدل المدل المحل على محل طاهر، وقد أذ على المشافعي في طهارة المدل المواجد المحلولية المحلولية المحل المدل المحل على محل طاهر، وقد أذ على المشافعي في طهارة المدل المواجد المحلولية المحل المناقلية المحلولية المحل المناقلية المحلولية المحل المناقلية المحلولية المحلول

واحتنف العلماء في المصنصة والاستنساق في العامل، فقال أبو حيفة وضاحية وأحدد يوحويهندا وقال دائد والسافعي: سنتيها واستدل الأرلون بما روى الدارفضي والبيهقي من حقيد بركة بن محمد الحلبي من يوسف بن أسراط من دفيان من حالد بعداء من بارسيريا عن أبي مايوة قال أبار رسول الله 195 المصمحية والاستناق تلجيب للاتأ فريضة، قال التدريعة فوتيم: بركة الحلبي صعيف، ليس بصحيح، فأذ

ا 17 مُعَارِقِيهِ الأَحْمِيزِيِّ ((17 مُواللهِ (18 مُواللهِ

لو ضنل رحمة. ونفلج في عليه

ابن معين أثنى علمه مي قتبه الاسبوة، وقد أوي النخبو من عبر طريق مرسلاً. كذا في الفتح الرحماني؛ عن هندية النهابة؛

قال الربلعي "". قبل الشبخ تقي العين في "الإسام": وقد روى هذا الحديث موصولاً من قبل حديث بركم، ثم أحرجه بستاه عن أبي هريرة موفوعاً الانتشاف الانتشاف الانتشاف الانتشاف الإيمان في الداولطني، قريب موديم البيان عن معام، تو ذكر الكلام على صعمه، وأحرج البياني بستمه عن أبي عبلين أنه مال على مني المصمعه والاستشاف الاقلاد الائم الائمان بكون حنياً.

قال صاحب السماية على شرح الوقاية الذرابية الورايات كلها شاهعه على توضيعه الورايات كلها شاهعه على توضيعه الصحح إلو داود والمزاعلي والن ماجه من حديث أبي هربوذ مرفوعاً الله الرف تحت كل شعر جنابة فاغسلوا الناعرة الحديث، وفي الألف أيضا شعراء وأحرج أبو داود بمعناه عن علي مرفوعاً وسكت عيمه وأنصاً المعنل عليه يعواشته يكل عليهما في الغسل، هذا وقوله تعالى: قرل كلكم بقيباً فَالْهُلُولُهُ الله من أهوى الادلة في العالم، المرابعاتي بالقيارة وهو تعليم حديم البدد إلى أن ما تعدر أيصال العام البه حارجة كاله بالمداه الها عليها ونضع) أي رش العام في عبيما،

غال ابن عند البر^{ادا}. أم يتابع ابن عسر . رصي الله عنه . على المضح في

⁽V3/2) (44) 2 (44) (C)

^{(1773 (1) (1)}

⁽٣) أخرجه أبو وارور خ(١٩٤٨), والمرمذي في أبوات عظهارة (التحديث ١٩١١)، والسرعاجة (٧٤))

⁽³⁾ سارة المأهمة الإيدال

⁽⁴⁾ التعلق خالاستدېره (۲۰۱۴)

فَهُمْ تَعَالَىٰ بِعَدُ اللَّهُ فِي كُوِّ الْإِنْدَائِينَ اللَّهُ عَسَلَى أَسْعَدَ الْمَدَالِكِ اللَّهِ اللَّ

العبلي أحدد قاله. وله شداند شقّ فيها حمله عليها الروع، روي عن الإمام مالك لبس العمل على حديث إلى عمر في نضح العينين، قال الإمام محمد بالرصي الله عنه بابعد تحويج هذا الحديث في الموطنة؛ ويهذا كله بأخد إلا النفيج في العبلير، فإن ذلت لبس بواسب على الناس في الجنابة، وهو قول أمل حيفة ومالك بن أنس وإنامة، النهى

ذل الطحطاري على القرائي: (ولا يجب إيمال الماء باطن العينين ولو في الغسل للفيور، هذه العاة النج الحرفة، وبه صوح بعضهم، وقالوال لا يحب فسلها من كحل مجس ولو أعلى؛ لأنه مصو مطلقاً، وفي الين أمير العام!. يحب إيمال اساء إلى أهد ب العينين ومؤفيهما.

قلمت وما يحظر في البال ، والله أعلم ، أن ابن عمو ، رضي الله عنه ... استنبطه من فوله پُرُكِرَدَ الشرع! انساء أعينكما، أخرجه الدارقطني بسد ضعيف كما ذكره ابن رسلان، وكأن معنى فوله پُيُرُخُ عند انعامة هو تعاهد انسافين، ذكل ابن عمر ، رضي الله عنه . حمام على ظاهره، فكان بنصح في عبيه، فدّمن وتشكر.

القم عسل عده النمي تم قسل بعد اليسور) مع المرفعين، قار الباجي.. إخبار عن استعمال النيسن في قسله والبرنيس، ولا حلاف أن هنا المترتبب مستحب وليس بمستحق، النهي.

انه غيل رئيه) ولم يقافر في المحديث المسيح، والصحيح استحيابه لص عليه في المسيحة الرحماني، من العيني. فقل عليه في المسيحة الرحماني، من العيني. فقل الشامي: هو الصحيح، وفي النبائع، أنه قناهر الرواية، قال المعوم المحديث المستقدم يشاوله إلا أن الرواة نصمة عسله يُثان جساعة، منهم عائشة المحديث المستقدم يشاوله إلا أن الرواة نصمة عسله يُثان جساعة، ومهمونة، ومكرت الوضوء مقصلة، ولم تذكرت المستح بل فكرت بدلة غسل الرأس، ومهمونة، ومحرف ال

نُمُ اعتبال وأفاض عله العاد.

٧٠/١٠٠ وحققتي فئ مالك، أنه بَنْغَهُ أنْ عالمت مُعلَّثُ
 عن غُمَال الْمَوْاهُ من الْحَمَايَة، فعالَتْ الْمُحْمَلُ على رَأْسِها فلاك خناب من الْمَاء، ولُقَعْمَتُ رَأْسَهَا بِيدَهُها.

العربي في الشرح الترمذي؛ حديث عائشة إلى حديث سمونة، والأوجه عندي التوسع

(قام اغتمال وأقاض) فلمبير الاغتمال (هليه) أي على بدله (الهاء) على البدين أولا ثم على البمار.

السؤهنين) ووج النبي بخير (سنند) ونقام الكلام على بلاهاته (أن عائشة أم السؤهنين) ووج النبي بخير (سنند) بيناء المجهول (عن غسل العراة من الجنابة فقالت: للتحقن) مكسر اللام وقتح الناء وسكون النحاء وكسر القاء، قال الزرقاني: عن الصريب، قال في المصحيم التحقق أحد الشيء مراحة الكف وصم الأصابع، قال في الماهوسات الحقن أخلك الذيء براحتك والأصابع مفسومة (على وأسها ثلاث حفنات من العام، بعنع علماء جمع حفقة كسجدة وسجدات، وهي على الساء. كذا في خافر قاني الله عنه المعقدة بله عنها الكف والمرأة تصب تلائم، ووبعا نصب أكثر، قالت، عائلة درضي الله عنها من الكف والموافق الله عنها من المعقد، وهنا يختلف باحداث أحوال الرجال والنساء من ضعر كثير وقليل وضفور وغيره، كذا في العرضة المحالة أحوال الرجال والنساء من ضعر كثير وقليل وضفور وغيره، كذا في العرضة المحالة أحوال الرجال والنساء من ضعر كثير وقليل وضفور وغيره، كذا في العرضة العالمة شعر الوآس باليد عند العسل، الغين تخط بعض بعص تبدخل فيه الغسول والماء (وأسها بيدينا) ليدعل فيه كاني تخط بعض بعص تبدخل فيه الغسول والماء (وأسها بيدينا) ليدعل فيه

⁽¹⁾ المشرح الرافلون (1) (50).

⁽¹⁾ معارضة الأجوذي (1/ ١٩٨٠).

النعام، وفي حديث عائشة ـ رضي الله عنها ـ ننت النومذي مرفوهأ. النم يشرب شعر النعامة، العديث .

لم الأنمة الأوسعة متفقة على أن المرأة لا ينتص شعرها عند العسل من الحسابة ويكليها المعشل الم الحسابة ويكليها المحشات إما ملك أصول شعرها، وكذلك عند المسلق من الحيض، وبه قال الإمام مائك، كما عقله الارفاني "أ والناجي" وهو المشهور من ووابني الإمام أحمد كما في المفني، حيث قال الا يحبث المشعب في أبه لا تحب نقصه من الحيات، ولا أعلم فيه حلاق بين العلماء إلا ما روي عن عبد أفة بن عمرو، وانفق الانفة الاربعة على أن نقصه عبر واجب (الجنابة) إلا أن يكون في وأسها حشل أو سعرً يسم وصول الساء إلى ما نحته فيحب إوائه، وإد كان حفيظً لا يستم لا يحب

والرحل والسرأة في ذلك سراء، وإنما حصت الدراء بالدكرة لأن العادة المتصاصيا بكثرة النسع وتطريقه يتوفيره، وأن بقصه للفسل من العيش فاعتصاصيا بكثرة النسع وجوده فينهم من أوجه، وقال يعص أصحابنا: هذا مستحب غير واحمد، وهو قول أكثر التفهاء وهو النسجيح إن شاه الله تعالى الآن هي معص العاظ حميث أم سلمة دارمي الله علها . أنها قالت للبي فيجان لا مرأة أشد صفر والبي أفاقضه للحصة والجنامة فقال: لا . . . المحديث وواه مسلم، وهاد وإلاة رحال قبولها، وهذا صابح في نفي الوجوب، النهي مختصرا

قال ابن وسلان. والدرأة والرحل في هذا سواه وإساحهست السرأة باللذي لان الغالب احتصاصها يكناه الشعاء الها.

الحرار الراكاني و (١٥ عه).

^{(17 ٪} يجعلي أنه وتحج العلط في الطبع الأول بذلائر فيه حادث المناهل الناجي الدار

(١٨) باب واجب الغسل إذا النقى الخنانان

قلب: ونقدم من كلام الدهنية ما يوافقه لكن الروادات عند، العنفية في ذلك محتلفة، كن في هوامن الهداية والشامي، وفي اللام المختارات، لا يكمي بلُ منفيرته فسقصها وجوما ولم عنوب أو تركيا لإمكان حلقه، قال الشامي: هو الصحيح، قلت: رواية توبان عند أبي دارد مرفوعاً نص في للعربق بين الرجل والمرآة، وهو علي الحجية.

تم قال في المعني»: وفي عبس المستوسل وويتان الأحمد (احدهد : مجد غسله و ويتان الأحمد (احدهد : مجد غسله و به قال المشامي ، ومهي الله عند ، والتاني الا يجد و به قال أنو حيفة الدائم الدائم الله المجد غسل المشامية و المجد غسل المشامية و المشامية في المختصر الحليلية من المالكية في الواحدة في المختصر الحليلية من المالكية في الواحدة في المختصر الحليلية المن المالكية في الواحدة في المختصر الحليلية المنابعة في الواحدة في المختصر الحليلية المنابعة في المختصر الحليلية في المنابعة في المختصر الحليلية في المختصر المختصر

(١٨) واجب الغسل إذا النفي الخنابان

الطاهر أن الواحب يدين المصدر، وإذا طرعة، أي وجوب الغيل عند التفاد المنطقية، ويحرب الغيل عند التفادي، ويحسل أن يكون من إضافة الصدة بنى الموصوف، أي حال العمل الواحب عند القانهما، ويحسل فيرعما من التوجيهات، والخذات نتية عناده ومو حوصع القصو من الذكر، وقوح الحاربة، والخذن بسكول التاء القطع، عطع من الوحل ما يغطى المشعة ومن الدراة جليدة في أعلى أرجها تحقيد لمراة النبك، بيتها وبين مدحل للكر جلاة وفيقة، تقا في الروقاني، والمتحدم، ويقال لمخال طمرأة المحاصر، ونها هما للمظ الخنال تغلياً.

قال ابن العربي¹⁷¹ يقان احتن الغلام حنياً اذا قطعت جلدة كدرته ⁶⁰،

^{1:).} وفي المعني: (1/ ٢٠١) وجهان لأحسام

 ⁽۱) تعارف الأحوض (۱/۲۷).

⁽٣) - بس فاق موسل: الكنم والمحركة الراسي الدكر، المانظر مادة ك و ال

المحاولات حقطتي الحال على دانك، على الل تهايد على اللها المحالة المن المحالية المن المحالة المحالة المحالة الم المحالمة أن المدارات أن المحال المحالة المدار المحالية المحال المحال المحالة ا

والحنابا " الوضع الحش، وعبر من العران الخفاص، فالجناص للمران كالخال فلرجع مكان نظام الكلام أن نفول: النظاء البانيان المخدفين لكن شاهما ود أحدمها إلى الأخرى، كما يعار، الفقران، ونالمنا فلمو، وقد يرد النفيل إلى الخفيف كالفلويو، وقد برد الأمل إلى الأعلى كالخالس

المعادلة المالك عن شر شهات عن دمله بن المسبب أن تاني الخلفة العدد بن المحلف (كانتها معادلة وقع المحلف المحلف والمحلف والمحلف المحلف والمحلف والمحلف والمحلف والمحلف والمحلف والمحلف والمحلف المحلف والمحلف وا

قال في *انفنع الرحماني* من انتهابة النجابة * إن حنان المدانة مراسع قطع حلته منها كامرت النبيث فوق الفرج، وطلك: الآن ما خل الدنور مو معموم الول. والعني والحيض ، وفوقه منخرج المول كلحبل الرحل، ويسهما حددة رقيقة وفرق

⁽¹⁾ العقبان صدة عند أمن حديده وروات، والعب سند التنافعي وسيسود، ونهب معش أصحاب الشافعي إلى الدائمة في حل السناء، والعبد في حل برجال، وراجع التعسيل اكتاب عدلت إلا رم الص ١٤٥ تشيد بيد اللعن الدهنوي

مشرع البول جلدة رقيقة بقطع مها في الخناف فإذا غابت الحشفة فقد حادي النجان الخاف النهي مختصراً.

قد لا ينعب عليك أن ذكر سعيد بن المسبب الفسل بهذا التأكيد الذي يظهر مع ذكر الثلاثة من الأكبر، وبداية الإسم مالك به البات لمكان احتلاف الصحابة ـ رصي الله عنهم ـ في هذه المسألة كما سيجيء في حديث أبي موسى، ثم أثر البات يخالف ما روي في حديث زبد عن علمان ـ رضي الله عنه ـ أنه قال: يترضأ كما يتوصأ للصلاة وبفسل ذكره، سمعته من رسول الله يجهد قال زيد فسألت هلياً والزبير وظلمة وأبي من كعب فأمروه بملك رواه النبيخان⁽¹⁾، فكن قال الإمام أحمد: حديث معلول، الخمدة عن هؤلاء الخمدة الإفتاء بحلاقه، وقال علي بن المدينية الأنه ليت عن هؤلاء الخمدة الإفتاء بحلاقه، وقال علي بن المدينية مؤلاء

وقال المافظ³⁷ وعبره: إن المحديث نالت من جهة اتصال سده وحفظ رواته وليس هو فرداً. ولا بقدح ديه إفتاؤهم يخلافه؛ لأنه ثبت عندهم ناسحه فذه وا إليه، فكم من حديث منسوخ، وهو صحيح من حيث الصناعة الحليثية، وقد دهب الجمهور إلى نسحه بحديث أبي هوبرة مرفوعاً: (إذا جلس بين شعبها الأربعة، الحديث، وتحديث عائشة ـ رضي الله عنها ـ مرفوعاً نحوم، وتما دواه أحمد وأبو داود و فترمذي وصححه وابن ماجه وغيرهم، عن أبي بن كعب أن

 ⁽¹⁾ أخرجه البخاري في بطهارها ج(١٧٧٩ بات امن لم ير الوصوء إلا من المخرجين من الفيل والديرة. المنح البادئ (٢٨٠/١٥ وفي الفيل، خ(٢٩٤) بات المسل ما يصبب من فرج المرأة، لافتح الباري ((٢٩٢/٩٠).

وأخرجه مبينم في الطهارة، خ(٢٤٣) باب إنها الماء بالداء.

 ⁽۲) انظ ۱۰ لاستیکی ۱ (۳/ ۸۲)، راصید الفاری ۲۱۱/۹۱/۹۱.

⁽۲) انظر: انتج الباري (۱۱/۲۹۱).

الفنيا التي كانوا الغولون: اللماء من الساهة وخصة كان رسول الله ﷺ وخص بها في أول الإسلام، ثم أمر بالاغتسال بعد اصححه ابن خزيسة وابن حبان وغيرهما.

وقال الإسام الشافعي: كلام العرب يقتصي أن البيامة يطلق حميقة على البيماع وإن البيماع وإن لم ينزف، ولا تحلاف أن الزنا الذي يعب له المحد هو البيماع وإن لم ينزف.

وقال الطحاوي: أحمع المهاجرون والخلفاء الأربعة على أن ما أوحب الجلد والرحم أوحب الغسل، وعليه عامة الصحابة والتابعين وجمهور فقهاء الأمصار.

وقال ابن العرمي: إيحاب العسل أطبق عليه الصحابة ومن بعدهم إلا داود ولا عبرة بخلاف، وتُنكُب بخلاف بعض الصحابة وبعض التابعين، وهي المفنيه: انفق الفقها، على وجوب النسل فيه إلا ما حكي عن داود، النهي، قلت. وتحتم دلك في زمن همو ـ وضي الله تعالى عنه ـ كما سبجي، بعد ثلاث روايات

قال ابن العربي (⁽²⁾: هذه العسالة عظيمة الموقع في الدين مهمة، وقد روي على جماعة من العبحاية ومن الاتصار أمهم لم يروا عسلاً إلا من إنزال العام، ثم روي أنهم رجعوا عمر ذلك، وروي من عمر - رضي الله عند أنه قال. من خالف ذلك جعلته تكالاً، وانعقد الإجماع⁽²⁾ على وجوب الغسل بالثقاء البغتائين، وما خلاف ذلك إلا داود ولا يُقيَّا به، وإنما الصعب خلاف البخاري وحكمه أن الغسل مستحب، وهو أجل علماء العسلمين وما بهذه العسألة خفاء، فإن الفسحاية اختلفوا فيها تم رجعوا عنها، وانفقوا على وجوب الغسل يافتقاء الختائين وإلى لم يكن

⁽١) العارضة الأحودي، (١١ ١٩٩١).

⁽٣) انظر: ۱۰ لاحظکارا (۹۳/۳).

(١٩٩٢) ١٩٩٤ عن فحكمتني عن مالك و عن اللي التطوية مدائي عدد بن ما او الروية على اللي بالماء أن هذه اللحكي من خوصة الله عالماء حالك عليلية، روج و من الداء ما موجك المحكولة فعاليه الحل بادائي عاد مثلث با الله بالمادة على المؤدج السليم اللكك بصرح الفدائح والمدائح معهد المدالك.

الردون وقد الداء أنديجيج منتز على بالك فأحزا على بعله مع عالنفاد

والهيدب من السعاري أي بساري بس حاديث عالمة في إرحاد الغيس وحديث عالمة في إرحاد الغيس وحديث عليها وأي . وحديث عصاب عبدال في المعال التلاقه والحديث العديث أون البحاري إداراته برامية منها من هذه العمل التلاقه والخديث العديب العديب المحديد والمحدد المعال التلاقه والخديث وحديمه عما ووي ، والمديل قول المخاري والعديل احرطاء يعلى في الديل علا يشكله إلاه والهي معتصرة الموارد مواذكر الدال العرطاء عديد عالم عالم المحارية العرفة عالم المحارية العرفة على التاليات والعم رقية المحدد العرفة المرافة المحدد عالم المحدد العرفة المدال المحدد عالم المحدد العرفة المحدد المحدد

التي الديد الدائل مالك بين أبي النصور بابدون وانصاد المعاجدة، مناف بن التي الديد الدائل سعر بن فيد الله بناف المين الهن أبي سلمه بن عد الرحم من بن عوب النصل عوب الدائل الدائل ودائر العائمة ووج النبي الدائل بدائل الملكة المائلة ودائر العائمة المرائل المائلة الملكة الرائلة المائلة المائ

قور المرضية بهذا بكلام المعانية عند⁰⁰، لأنه كان لا يعسب من العالم

⁽ف) العد التي في الإخوار ((١٠ - ١٧)

⁽۱) اصل ۱۰(۲۰ ماز) ۱۰ (۱۹۰ ماز)

ذي إن على الأصال والطاهر أبي . وإذ كما في صدر أبي فلود؛ (1-175)،

وي الريد الأجماع التحمول فعد والجنب أحادث

الديرة منطبلا على عائلته العراجة الدمائل في ١٠٠ كنامت الطهارق، الخدادات ما حلم إلى النظي المحاذبان فقد واجب العمل

ا ۱۹۳۱ من معدد، على المائد المرااد التي معدد، على المعدد على المعدد، على المعدد، الله المعدد، الله المعدد، الل المعدد التي دلالم المدار العالمة المعدد المعدد، التي عند المعدد، المعدد، الله المعدد، الله المعدد، الله المعدد الله المعدد الله المعدد المعدد

التحديد الروايدة عن سجد "الحديث اللهاء بالداء فيها هو محرج في أبي داود وعيده الزي احر التحديث وقال أبو سببة يشار دلك بعلي لا بنسان إلا من الإنوال، فعالمته على المديدة الأنها وارضي الله عليا وقال أهل بعثل فشا السمال، وقال المدين أب كان في رمز الفيا قبل الشرع وراهم مسألون مدائل الحياج، فيأل عنها كالدوم سبع صبح المبكة فيصبح مجها، وإن في منع فيلم الفراح وقبل فينمل أبه كان شكلم في المسائل كلام المشبح ويعتبر ولم الم منعمل أبه كان شكلم في المسائل كلام المشبح ويعتبر ولم الم منعمل وحملة لا يختص بهذا المؤال حاصة

مر أحيث ميواند فيالت (10 حاورا أي عاب اللحبار) مرفوعا اللحتان) مصرياً اعتد وحد العمل؛ لعلها درضي الله عهد دجيمت عن مقتصى المحل، والكلاء أنه لا يميان عن جيماح مد موجب المسلل وإن قال النفظ عاماً، بل الموان وحل منا أجابت تمه، ويحمل الاحتمار في الرواية

المساوي المساوي المساوي والمساوي الإنساري اعلى سمية إلى المساوي المسا

وفي ووايه مسالم عن أمي موسى قال: احسنت في اللك وفطُ من

في أشرب التي تأماط لم الد السلطاء الذاء وقالة الداء ، فواه ما الخلاف ما تلا همه الدلت، فلملتني عمله الطال، الراحل ليصلمان الطلق أنم يألف ا وما المدافرة الشلاب الدار حمال الدخلتان التحمال، فلمدار حلم المخملان

السبب حريل والانتصار، فقال الانتشارا لا يجلم العسل (لا من الدناء وقال المهاجورات الل به حافظ فقد وجب الفسل، فان أنو سوسي، فأنا أدميكم في الملاد الفساد والسلاك حتى بدناء في الجديث،

التي أمر إلي الأعطيم) وأكبر قال أستقيلك) وأواجهت الدا أي بديك الامر الحولة منذ يستحيل فكر، منحضر السناء سينا عقد الام فقطلاً عن أم السومين القالت: ماه استهامية أهوا، فإله الاحداء في الدين فيه موضوفة أكساء سائلاً عند أمك فستى عدة فإلى أنا يضاً أمك، وأدم في مالم.

رب شده على أن حرمتها مؤجدة، وأنها في بلك للمرد، الأم وال ما للحوال مرحل أن يستبيل به أمه فلا عليه أن ستقبل به أم المعولين (فقال: أنو موسى) المارجل بعليه أقلمه أي تحامع حليله لتم يكسل) يندو الباء ونسر العين وقبل عليه و للعين من كس ما ناس فاح و بقال الفسل الرحل الا جامع و آم أمراء فتو حدورت أن أر معناه حيارة كسن و بعال كسل طلحي به أن أن يقال أكسل ويعول كسل والمعارد ويها المحارد ويها المناموس الأكسل في المحارد حياها وتعين المناموس المحارد المعلود بنوله المحارد ويها المعلود بنوله المعلود المع

الطالت) عائلة بإرضى الدعمها بداء على المعمو مقطّت التماعي، والد مسلم الوهدا مثل بذكر في وجوم المتحصل المشتدق إلى سناع الحمو لما يتصد على حقيقته العاد أبو عبدة إبقال: إن الكثر لملك بن جبير العامري، وكاد من حكمه العرض الويد تمثل الدروق للحمين في علي الرضي الدعمة أبار قالت بنا وراعات قال: على الخاير الكفائد المهم، العار حفاد ومبردهم

⁽¹⁾ محارفة الاحردي (1986)

همان المستملين الأشجال الكراسيان المرافعة الحماء العمك المديد

فرزازي عبدالم في تدره التقصيل العدا العصب الوقاف

وقال دور فيصلك الخرجة مبيلو في ٢٠ وقياب الحصور، ٧٠ د قاب فمح (الدر من الــــــــ) ووارب المدر بالطاء المعاشن، حديث ١٠

الدائد و المحافظة في المنافض المن المحين عن المحافظ المن المحافظ المن المحافظ المن المحافظ المن المحافظ المن ا المنافظة الأن عن المحافظة المنافظة المنافظة المحافظة المحافظة المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة الم

مع بني أدان كما في الدارصة؛ (لتا جاوز الحال الخناق نقد وحب العسل).

عال الن عبد البرا¹⁷⁷، وعدا وإن لم ترفعه صاهرا لكن يدخل في العرفين معلى- لات متعال أن توى رأيها حجا على المبحابة السختلسان، ومعال الصا للمبيو أني موسى رابها محرد مع اختلاف الصحابة فنه، قلم مثل إلا أن ابا موس علم أنها لسحيد، أنهى مختصراً

عمليا، ووايد ما أن عن الني مردي عن عدد ما نص الني مردي أقالت الذي ومنول الله يتزر الرفا حسل من شعبها النارمع ومثل الشعال المعتال فقد وجب العمليل والدائر الار مردي الاستوي اللا أسال عن هذا الإثر وأحدا معداد أمداد لريد أنه قد أحد يقولها في فلك والدائر يعمدين .

2-1, 10 المثلث عن يحيى الن معيدًا، الأدوادي اعلى فيد الله من كعدة المحيدي المدين بالكمر و السكون مستة الى حميره الدفي المولى عثمان من عقال الكراء السائم مناك في الأنتقاب و مسائي حميدًا في الله المتعالم و مسائي حميدًا في الصائم يصدح جماء قال في التقريب الصدوق الله بعضوه من لمبدًا بمتع الملام وكامر المواجدة المراعمية من رافع اللائتماري؟ الذوابي أم العيم المدلى، صحابي صحابي المعيد الكراء مسئم في الكانفين، المعيد في المتحدد فكراء مسئم في الكانفين،

A CONTRACTOR AND A STATE OF

املات ربعا بن عادت خر الزائمة العينات الفته بد بخامل ولا الرائمة طاق بالدار همسور العرق بالمفسودة أن ابن يمن فقياء كان لا يراق العمل الفتال (درائم بالعالمات في الني في بعيد بن على دات البورات الرائمات

و تنظاري في الصحدة - رحمي عاد تمليمو الدوقان أبو حالت الاسعوات له سيحية. قدد في القابد الرحمان الدامات بشدة فجد دفيل المستود وله فيه سيم

السئال إبدايل فايت الانصاري عن الرجل بصيداً التي الدائع العلم الم الكسال؟ في الدائع العلم الم يكسل؟ في الدائم فنور كما نقاده أولا بدائ ما حكسه العقال إلى المنسل؟ لتنكل فنه ما دوي عن الله كال شرل الا صلى المداء والطاعر أن رواله النائل عداد فراد فدا المائم المنسلة وهال لذا أي الزياد المحسود الن أبي من كعب أبي من كعب الحيال أن يدول القسلة عن الإنساد القبال له رسم إن أبي من كعب لمحال وزاي أن كف ورجع في فعلك العود القبل أن يعودان المحالة العداد وقبل أن يعودان المحالة العداد الع

المراجع التي ألى تشبيعة أنا الطفوائي عن رفاعة من رافع قال: كندا عند التي عبداً عبد السبحاد بأنه لا مسلح عبد التي عبداً عبد عبداً عب

^{. 19} مستوير في ساد (19 (19)

^{. 17 -} والأنصواب على الطاهر صنواني المطالب، النبي الله عبد دواديا عواهي النواع بطابي الأكرام الواء المن الهياهيا في طباد الهياروة (1977)

٧٠/١٠٤ ـ وحلقتني مل مايلها، من نافع، أنَّ عند الله من عَمْرًا قَالِي تُقُولُ ! فَوَا خَارِمِ الْحَنَاقُ الْحَارَانِ فَقَدْ وَخُفُ الْغُمُمَالِ.

(١٩٠) بانب وضوء الجنب إدا أراد أن بنام أو يطعم قبل أن يغلمال

الهمر: سنل أزواج النبي ﷺ. فأرسل إلى حعصة فقالت: لا أعلم، فأرحل إلى عازية، فقالمت: ازدُ جاور الخنان النخان؛ فقد وجد. الصلي، فحتم همر درضي الله عند .. وقال الا أونني بأحد قعله، ولم يخسل إلا أنهكته عقوبة، الانهى

فحديث المات إنناء منه بعد ثلك القصة، رعلي مذ فلا بشكل أيضاً ما روى أبو داوه والترمدي رجيهاهة على أبي بن كعب: أن الماء من العاء كان رخصة أرخصها رسول الله عِجْرُةِ في أول الإسلام؛ لأن هذه أدرواية نحمل على ما بعد الرجوع

١٠٥/ ٧٥ ـ (مالك عن باسع أن عبد أن عسر) رضي الله عنه (كان المرف ويفتى أند الداجاور الحبال بالرفع اللحول بالمصب افقد وحب الغسار) قال علماؤنا الذائقيد بالثقاء الخنابين في الرزايات خوج محرج العالب والمعادف وبالا فلو نوارت الحشفة أو قدرها من مقطوع الذكر نمي الفيل أو الدبر من ادمي هي وجب الغمل.

(١٩) وضوء الحيي

لفظ إسلامي بطلق عليه فمعنه عن الصلاة والمساجدة يستوي فيه الذكر و لأنشى والحمع والمعاد (إذا تراد أن ينام أو ينفعها) لفتح أوله والعين من مات مرح: أي يأكل الطعام، وفي حكمه الشراب «مل أن مفسل) يعني الجنب إنا أراد أن بأكل شيئاً قبل الفصل أو بنام قبله فهن بنوضاً وما حكم الوضوء؟ أما الوضوء ثمن أراد النوم، فقال انظاهرية وابن حيب من المالكية: برجويه، والحمهور والأنمة الأربعة. باستحبابه، وما نقل ابن العربي⁰¹ عن مالك

⁽١) العلم المسرطية الأحياني، (١/١٨٤).

الا كالم الكلام الح<mark>قائلي رخ</mark>يلي، على ما الادم عن عام الادم على عبد المقالب. عبدة بالعمل عبد الله على فصوح أنه قال: لاكم طبق بن الحظالب. المركز وأكرة والمناسب والمناسب المناسب المناسب المناسب المناسب.

والشابعي أنه لا يجرز له الديدم فيل أن يتوصأ ألكن عليه.

قال الن عبد البرائ الا أعلم أحدا أوجه إلا طائمة من أهي الطاهوة وبيان الفيهاد لا يوحونه وهو توق مالك والشاعي وأحيد واسعق الدالها أقال العين الأدي أن أنونوه المأمورية المعند فو عبر الأدي منه وعين ذكره ويليه وهو السطيف، وذلك يسمى عبد العرب وضوء أفالوال وابن عبر الرمني الله عبد لا يتوقيا عنه الدوم الوضوء لكامن في مسائي أخر البات وهو وبن الحقيث وعيد مجرحه، واحدا واما الوصوء لمن أباد أن الكان الدوم ومن الحقيث وعيد مجرحه، واحدا واما الوصوء لمن

قلت الكن مقتصى عيل تهو أن الوصوء للنامم أكاد من الوصوء للاكل.
من كلام به فديد كالراحي والطحاري وجرده بشير إلى حدم الاستحداد في الأكل. في الله على النبيح الله ميدة في المحل النبيح الله ميدة في الأكل. وبود النبيح الله ميدة في السمى الأحداد النبيح الله ميدة في السمى الأحداد النبيح الله ميدة البات في السمية واستحداد الوصوء له لأحل الأكل والشرف والمعدودة والكند فلك المجتب واستحداد الوصوء له لأحل الاكل والشرف والمعدودة والكند في أن الوصوء لمرح أكد سه فيؤلاه الثلاث،

۱۹۹۱ - ۱۹۹۱ - ۱۹۱۱ هن عبد الله بن دینار) حکفه لحیج رواه الهوطأت دروی الإسام مالک حداج اللسوماء علی باقع بقل امن دیناره وصفه الدرفطی فی افغالب مالک، لکن الفنوات ان الرواه محصد معا کما آشته المحافظ رفیره ویک کانت روانه این دینار آشهر (عن عبد لا من صفر)

^{188 (*) (}julio 90 (*)

⁽۱) - معمده العاربي- (۱۳ ۱۳۵۰).

الله يصطله جداء من الثلمين الفطال لله ركب الطلمان المؤوصاً، والحسلل متراك المداموة.

أخرجه البحاري في " ﴿ وَ قَالَ الْغَمَلُ . ٣٧ وَ بَابِ الحَدْبِ يَتَوْضَأَ لَوْ بِنَامٍ.

ومسلم في . ٣ ـ كتاب الحيض ٦ . بات جوار نوم الحنب واستخباف الرضوء له حديث ٢٤.

درضي علا عنه دا الله قال: ذكر عمو بين العطاب الرسود الله يجزئ ومقتضى المحادث أنه من مسانيد الن عمو درضي الله عنه دا ورواء أبو نوح عن منالك قواد فيه فعن عمره، وكما روى أيرب عن باقع عن ابن عمو عن عمر، أحرجه التناني، قال العانط⁽¹⁾: لمن في هذا الاحتلاف ما يقدح في صحة العديث، فالطاهر أن ابن عمو درضي الله عنه درصو هذا السؤال أنه نصيبه) ضمير المعمول لابن عمو كما هو تصرح في رواية النسائي أنه يقويق نافع ذالجابة من الثيراء أي في الثيل، وتعام سؤاله درضي الله عنه دمحدوف كما يدل علي الدوال أن الكفى في السؤال على هذا القاوم في السؤال على هذا القاوم وفيه البي يجه غرب الدوال أنه المواب، أن الكفى في السؤال على هذا القاوم وفيه البيل.

(فقال له وسول الله براء توضأة بمكن أن يكون ابن عمور رضي الماعنه م حاضراً إذ ذاك مخاطبه بذلك، ويمكن أنا يكون الحطاب تعمر دارسي الله عنداء لأنه كان سائلا، وفي رواية أبي نوح فقال: البنوصاً ويرقده، والعمراد بالوضوء على الطاهر وضوء الصلاة كما في حدث عائنة دارسي الله عنها دالأتي، وكما هو عصرح في رواية غراها، وتحتمل الوضوء اللموي سعني غسل الذكر والأيدي وعبر قلك كما ميائي في آخر الباب (واعسل مكرك) أي فين الوضوء كما في روايه أبي نوح يلفظ العسل دكوك ثم توضأه فالواو في حديث اتبات فعجره الجمع اللم عما

⁽۱۱ ميخ الياري (۱۱/۲۹۳).

^{(0) -} ميل البيائي (1940 - 1940).

٧٧/١٩٧ ـ وحلقتني على مالك، على هشام بُن غروة، على المبدء على المبدئة والمراف المالك المبدئة ا

والتحديث قد استدل به من قال بوحوب الوصوم، وحمله الجمهور على الاستحباب لرواية عائلة درصي الله علي د اكان عليه السلام بنام جناً ولم بمثل مامه أخرجه أبو داره (۱۳ والترمدي، واستدل ابن حزيمة وأبو عوالة عليه بقرته على الصلام، وبأثر ابن عمر د بقرته عند دالاتي.

واحتفقوا في حكمة هذا الموضود، فقير: لخفف النحدت لا سيما على قول من حوّز تعريق العسل، وقبل: يُشقُط إلى العود أو إلى الغسل، وقبل. ليبيت على إحدى الطهارتين خشية أن يعوث كما روى في حديث ميمونه لنت سعد عند الطيراني وفيه الفأحشي أن لتوفي ولا يحضوه حبرتهارة وقيل إن الملائكة تبعد عن الوسع والرابحة الكريهة والشياطين تقوب من ذلك

بنظر الساجي عن الإمام مالك: لا سطن هذا الوضوء سول ولا غائط ولا شيء إلا بمعاودة المجموع، قان حامج بعد، أعاده، واستنظ منه السيوطي لغزأ لطبقاً، وهو: أنَّيَّ رضوم لا بنظله الحدث، ويبطله الجموع!".

١٩٠٧/ ٢٧٠ اطالك عن عشام بن عروة عن أبيه؛ هروة بن الزبير ـ رصي الله عنه ـ (عن عائلة روج البي ٢٤٠ أنها كانت تقور)؛ إذا أصاب أحدكم؛ أي جامع (المبرأة نم أراد أن ينام قبل أن بخسمل قبلا ينم) بصبغة النهي (حتى يتوضأ

 ⁽١) اختراب أبر دايد في أبرات الطهارة (٢٢١٨)، والتراياني (٨٧)، وإبن ماحه ١٨٩٥ بـ ١٠٥٥).

⁽٣) النظر (التعليق المحجدة ١٩٠/١٩٠).

المناف المسافي

وره مفتلا خي عانده

أخرجه المجاري في. ٥ لـ كتاب العمال. ٣٠ لـ بات الحرب يتوضأ له للم.

وماندو في: ٣٠ كناب العربض، ٦٠ ياب لوم الحيب واستحياب الوصوء له وحمل الهوج الداوات الدعاكم أو يشرب أو ينام او يجامع، حليب ٢٥ و ٦٣.

الا ۱۹۸۵ ه<mark>م حکمتی می منتان با می افاخ دان خیر الله این</mark> محمد با های افاطران اینجد این بطعید اینجر آنسید عبدل رجیها رسام الی الدرجون و تعملع با درد انج طعور از افو

وصواء فلصلاة وفي الصحيحين علياء والنفظ لمسلم⁴⁵¹ الله يتخ كان إذا أراد أن الله وهو جلب توضأ وضواء للصلاء قبل أن يناء، وفي الحديث تلبد على أن الوضوء في الأحاديث ليس معنى الطاعة والعمل، الل الوصوء الحصطلح للتراعي

VA 1998 لـ VA 1998 لمالك عن بالع الناهد الله من عسر بالرضي الله عنه لـ وكال النا الردة الرسام أو بطعم، وهو حسب عسل وحهد وبديه إلى فسوفقيل، وصبع برأمه أولع بعسل رسله كلم مو التعاهر، وصوح به القطاري، ويؤيده ما روي عن اللي عمر لا وهي الله مع التحديد أول الله المها أو الم) كال الناجي وكان النام والطعام، وبه عليه وكان النام عليه أوله الله م والطعام، وبه عليه أوله النام فقيل الا يرصأ إلا على أواد أن ينام فقيل، وأما من أواد أن يناء بالكوسوم، النهي،

وقال امن عمد المر¹⁵¹ النجة بمعلى ابن حمران رضي الله عنه ب أنه كان لا يعمل رحليه إعلاما فأن قالم الموضوء ليس بواجراء، ومهارهجب مانكاً فعل اس عمراء النبي

⁽¹⁴⁷⁾ ____ (17)

⁽۱) است: (لاستكار (۱, ۹۷).

(۲۰) باب إحادة الجنب الصلاة وغسله إذا صلى ولم يذكر، وغسله ثربه

٧٩/١٠٩ ـ حدَّثقي بالخيَّى، غَنْ مَالِئِكِ، غَنْ إِسَمَاعِيلَ بَن أَبِي خَكِمَ ﴿

قلت: الطاهر أن ابن عمر ـ رسي الله عنه ـ بعلما أمره النبي ولي بالوضوء لم ينرك إلا لبيان الجواز، واستدل الطعاوي بقعله هذا على نسخ الوضوء في الاكل خاصة مع أن الحديث كما يدل على نسخ الوضوء للأكل بدل على نسخة للوم أيضاً، في دلاله في الوم أصرح؛ لأن اس عمر ـ رضي الله عنه ـ أمر بالوضوء في الموم خاصة، بالظاهر أن فعل ابن عمر ـ وضي الله عند ـ أمر بالوضوء في الموم خاصة، بالظاهر أن فعل ابن عمر ـ وضي الله عند عند في يكون نعار منازه المحافظ في «الفتح» (١٠ المحمدال أن بكون لها قد قُلِغ في يكون نعار بعدي نضاً، كيف وكان عنه إذ قالة المسح على المجمود أو طرحل، فتأمل.

(۲۰) إعادة الجنب الصلاة

(وغسله) بالرفع (إذا) ظرفية (صلى و) النحال أنه (لم يذكر) أي الجنابة (وغسله) بالرفع أي بيان فسله (ثويه) الذي أحابه الدني.

٧٩/١٠٩ (طالك عن إسماعيل بن أبي حكيم) الفرشي مولاهم المدني، وثقه ابن معين والنسائي، كان عاملاً لعمر بن عبد العزبز، مات سنة ١٣٠هـ^(٢) له مرفوعاً في «الموطاء أربعة أحاديث، أحدها سند متصل بأني في كتاب الصيد

⁽١) انظر: احتم الباري، (١/ ١٩٩٢).

⁽٢). وما في الطبع الأول من ١٠٣هـ عنظ من الناسخ، أهـ اش.١٠

والتلائة منفضة، كذا في فالتدريب، (أن عضاء بن بسار) مولى ميمونة (أغيره) موسرسلاً وأخرجه الشبيحان وأبو داود والتساني من طريق النزهري هن أبي منهمة عن أبي هريرة بسحوه، وأخرجه أبو داود من طريق مالك هذا مرسلاً ومن سليت أبي بكرة موسولاً (أن رسول الله يُها كبر) تكبيرة الإحرام (في علاة من المصلوات) روى أبه داود وابن حبان بروابة أبي بكرة أنها صلاة الصح

ويعارض التحديث ما في الصحيحين عن ألي هريرة: أنه في حرج وقد أفيمت العبلاء وقدت المصدي المستحدد عن ألي هريرة: أنه في حرج وقد أفيمت العبلاء وقي روابة المسلم عن الزهري، اقبل أن يكبر فانصرف ويمكن الحديم عال فال: إن معنى قوله كرا في حدث فياب مؤلًا بأن أراد أن يكبره ولكن الفاهر أنهما واقمتان أنده عباض والفرطبي احتمالاه وقال المنووى: همو الأظهر، ويه جزم الل حمانه ويؤيده تغاير منهاني الروايتين

آلاه الحافظ في النفنج ⁽¹¹ بعد ذكر أحاديث السجيع: فيه دليل على أنه الصرف قبل أن يلاحل في الصلاة، وهو معارض لرواية أبي داود وعبره، ويمكن الحمع بحمل قوله: اكبرا على أزاد أن يكتر، أو بأنهما واقعتال فإن لتب ولا قما في الصحيح؛ أصح، انتهى.

⁽۱) - أخرجه البخاري ح(۲۳۹ و۱۹۹۰) ومسلم عزاده (۱۹۸۹)، وأبو ولوه (۱۳۳۳) والبيائي ح(۲۹۱).

⁽١) - فتح الباري (١/١٥١)

•

أنو الداء الأربيلو بالمحافلا المكاروات فلأهداء الموارجيع وعمل جلكه أمرا النهار

انه أشار البهم بنده أن الاقتواء وفي رواية الصحيح عن أبي هريرة فقال الناء المكانكوم، وفي رواية للبحاري ثم قال: الاملى مكانكوا، وفي اواية لالمي داود ثم قال: النما أشراء (بدهب ثم رجع) بعد إرائه الحدث الوهلي جلده أنو الماك أي ماء العمل أن الوصوة.

اصم أن تعت أحاديث فأه القصة حرفيات كثيرة وسيعة الاصلاف بين الألكة من أن فبلاه الإمام صحيحة أم 20 وصلاة التأمومين فبخت أنو فللدت؟ وتكبير المأموم قبل الإمام جائز أم 20 وهل متيقل لجلب للمروح من المسجد أم 30 وغير ذلك، فإن هذه الساحث على أنها لا يسمها هذا التحصر لا تعلق لها تعديث أبات أنضاء لان الحدث عليه كما سيحيء من كلام الإمام محمد محمد المحدول على منت التحدث في الصلاد.

وحدية الكلام أن رواية الالبوطأة حدد ورواية الصحيحين المذاكورة لو حديثا على أبيدا واقعة واحدة على إشكال أصلاء الآن السي يأثؤ ما كثل بعدد حمل قائد وخل من الصلاة وكان الهو مؤول بالإدفا كما تقدم، إلا أن الطاهر عبدي أنهما والعنان مختلفتان، ولما كان هند الإمام مائك حكم الحديث البائق االلاحل واحدا يعني إدا صلى الإمام بالك حكم الحديث البائق وقدلت و أحدث في وسط الهيلاة، في باب محدثاً اوحيا ته تقكره وقدلت و أحدث في وسط الهيلاة، في المحديث في إعادة العيلاة الأن القط الإبراء أو حمل على طاهره فسطل المحديث في إعادة العيلاة الإن القط الإبراء أو حمل على طاهره فسطل المحديث في إعادة العيلاة الربحية الإعادة، فيضع إدخان الحديث في باب الإعادة، فيضع إدخان الحديث في باب الإعادة،

قال ابن الدلال الخال في حدد البرائل الجداء في القائد وأصحاره في المائد وأصحاره في رماد أخرم شوج، فقض وأصحاره في أرماد أخرم شوج، فقض الفراء في عبد وقبوه أنه بعض وأعمام وعالم والالا فان حرج، وله بعلم أحما فدم الأعلمه من أبث أحيا الصلاف فان أم بمعلم أو صلا الموادي أبد أنهم صلائهم المائدة المنافذة حرب يرجع والمنتم شوا من محالا الموجه ومنا الموجه المائدة المائدة المائدة المحادث المحا

رأم عبد الجمعة فحدث الدال عندنا بين من نات الحدم، بي من ياب منيز الحدث في انصاءة، ولذ أدادت الإداء محسد في صوفته في هذا العالم، وقال فيه أقال محدد ويهذ بأحد، أن نطقه حدث في صاءة فلا ألمل أن للصراء، ولا وتكالم، البنوصة، لم يدي على بالصالى، وأعمل الك ال وكلم وماضاء بسفال صلافه، وهو لول التي حيقة، انهى

وليست هذه حدة الجوازة المداورة في الاصحاص وسرعيات ويدعيات وي الاستخدام المحادث المحاد

وه کا میکنده در این ۱۹۹۷ و <u>کیسی</u>د و در میدودی

المحار والتشق التنجورية أأحمه

والمتعارب وحقتني عارضتك وأعار فينام يراعزوه المستب

استخف العدال ما بدر حدد بأن الحاد القصدين علاقيا ما علم الحمهوران وعلم المعل ذير العالم على العدم، المعلجة في ذله بي دون الأول.

و سندار صعف الشاط الرداية على حوار لفاتم مجريدة المشادي، دانت حيد بأن حست لبات سالفت المد. فلقا صافيه عنه الكلاء، وسياني شيء س احتلاف الالمية في هناء المسالة في الالهاب بالتبعل من ربع رائب في الاسام، والعديد، دانات في المملم على فسته النسانة مع شروع الفسلاة مشكل حلى العسيار كليم تما تقام من أفراد المنب والدلكة.

هال دين دستان اوقال السائمي الراآن اسابا مسي عدد ف فقر أبه حدث محرج والمتمار والنظرة القوم ويني قالي الرقعة الاولى فسلام عليه وطابهم مسائمها الأنبية بأنفاذات به طالدين بالصلافة لديانات وليمل له أن بدي على رائمة صلاحا حدث وأو عام العشها دود الحض سائلة في طام الها

مانداد وكالمك عبد الحياملية فالرامي التروض السويح الله المستح الصاحة حيمه محدث ولا مستعلق بعلم فلت وقول حيل هو وماموم حلى الاعداد عرجاء الطرائة المأدوم وحرفه والراءالو هو فالمعام فيها المتألفة الصلاف التهار.

عمله أذ حديد الناب في حول فراء اكبرًا على معدد فحيفي الا يوافق حداً هو الافيد فإما الديجمور على البجار من قولت فراد أن يكبر كما عالم فيعالك، أو يجمل مفي إبداء البحديث في تعدد القصة انتما هو أن الإسم معدد

 المجارة والمراك عن هشاء بن عروة الراد في بعصر الهوادش حد الذي المبادة عن أساء وطول النسع علها طابة من همه الرادة، وكذا الشواح من

^{173. (}J. CY)

عل إدلا بن الصالب، أنه فال: حرجت بع طدر لن الخفلاب الى الحرف وافظ فالد أن فد احملوه الدارات بدر بدر المنا

الروقاني والسيوطي وغيرهما لمو يدكرو اهده الزدانة، وانصواب وجردها الخلا أهل الوحال فكروا مدمية ربيد، عروه دون هسام، والأمر أحرجه الطحاوي عن مالك وعيره كلها مطرون العشام من عروه عن أبه عن ويبقد وكفا حكاء الحافظ عن مالك، فامل وتشكر

اعلى ربيد) عدم الرعى ومثنائس من تحت تدما صبطة الروفاني وغيره ه وكذا ذكره النجافظ في الإصابة وغيره في وى ومن ذكوه في وب متوهمة عن مسح الكنداء، فتوهد ناس العسلت) من معه وكارب الكناءي أخو كاير ون الصلت، ولد في عبد رسول الله يحيثه قال الحافظ، السوسوف بالولادة في المهد النبويي أحوه كبر من الصلت، قال الل الحذاء، من قاضي المدينة و قال المدفقة: كذا قال وهو لعبد، وأطن قاملي المدينة ولده الصلت بن زيده القدم ورات عي العدي،

الله قال حرجت مع صمر من العطاب البرضي الله عند اليمي المجوف عليه الديم وقبل المحكون الراء عليه النجو والديم وقبل المحكون الراء على أن قبله على العليم المحلول المراكبة في المحلول الم

العمظر؟ في توره (فاقا هو فد احتلجاً يعلى رأى على توبه من أثر المثني ما وذا على الاحتلام، فاق العلمي، مشمل من الحدم بالقمم، وهو ما براه الثالوء عول ساء حلم بالتمام واحتلم، والحلم بالكمر الأداة، نفول منه: حلم بالصم. وصلعي فالمواليم للمالي الانهائية والأنداء الموادي الأفراف العالمات رماة متعرف، وطليب وما اعتمالت العالى: فاختلط وارتحلين وتارائي مي لاندو وعلج ها كواد ورواز الرواز المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية

وقال الراء ، من الاحديثان الكال وقال دفال الفواد في الألفال مكل المنطق المكل المكل

وقال الرائعوني "" الاحتلام وزية الصدر في الدوم، وهو الماء الذي يتحرج من الرحل، العربي " الأحل، الاحتلام وزية الصدر في الدوم، وهو الماء الذي يتحرج من الماحول المدور الماحدالاء افقال الواقة ما أراقي إلا قد الحسلسك وما شعرت المدحد أو الماحدال الوصليك الطلاق المدحد أو الماحدال المسلك، قال العدد عليه المحد المحد المعرب الماحل أو الماحدال المسلك، قال) وسد العامل وهمال عالم الماحدال عامل الماحدال الماحدال عامل الماحدال الماحدال

وقال لي المحصر الخليق أأون مك في إصابتها أغرب وأحب بصحاء

internal club, in participal (co

الأناب للوائد والأراب الأناب

والأوا فسأرمث الأحاري فالمكافرا

الغ) العالم على ١١٠٠ كالم

وإن ترك أهاد الصلاة كالفسل لا إن شك في تحاسه المعليب، أها وقال في المختصر الأخصاري، في مذهب الممالكية أيضاً: إذا تعينت النجاسة فسل محلها، فإذ النسب عسل اللوما كاما ومن شلاء في إصابة النجاسة نضح ما إذ أماله شيء شنك في نجاسة لا نضح عليه، النهى.

قال إبن فقامة في المنتقي """ وإذا خفي موضع المحاسة من التوب استطهر حتى يتيفن أن العسل قد أكي على التحاسب ومهدا قال المخمي والشافعي ومالك وابن المسار، وقال خطب والحكم وحماد، وإذا خميت النحاسة اضحه كانه وقال ابن البومة إنجري مكان التحاسة فيفسك، أها

ولا يلدهب عليك أن البشل عن مالك لا يسلح لها نفله من خاصه و وضي الله عدم أفي درك، وسيأتي من كلام الزرقائي أيصاً ما ينص على وجوب النفاح عنده م. قدت أفرجهن أن يكوان سعد، عمر لا وضي الله عدم من ما قاله مالك لا وضي الله عنه لما ويحتمل أنه وشه دفعاً للوسائس وتطيباً للغلب، ويحتمل أنه يراد بالنميج العمل لحقيف، كما هو متعاوف.

وفي الانتوبر في منبح بالدير في أنها سائفة في التنظيف، وفيه دبيل على أن النبه فراى سناً ولم يدكر احلاماً فعليه العبيل، وهو إجماع، قال المحميم العلماء الا معلم حلافاً، وكذ قال عبره، لكن قال ابن العربي: ودهب حميع العلماء إلى أن عليه العبيل، وظال الشافعي، متى رأى الماء الدافق ولم يذكر احتلاماً فلا يعب عليه العبيل، ولكنه يستحب، واختلف أصحاما في تأويله، فمنهم من قال: هو نوب ينسم هو وغيره، ومنهم من قال مطلقاً، والصحيح وحوب القبيل إدالم يلب عبده الأمون الدافعي بخروج المبيل مدل، ولا يرى الشافعي بخروج المبيل مدل، ولا المن الشافعي بخروج المبيل الدافعي بخروج المبيل، عرد الشافعي بخروج المبيلة عرد الشافعي بخروج المبيلة عرد الشافعي بخروج المبيلة المبيلة عرد الشافعي بخروج المبيلة المب

^{445 (}PASE).

^{(13970) (*)}

وقال الل رسلان، لا يحد عليه الغلس عدد إلا أن يقاكر الاحتلام أيضاء النهن. وأيضا فيه البل على تحديث للسي، وهو محلك عند العلماء إلا أن الحميور على لجالب كما سترق، قال الدووق الناهب مالك وأبو حليمة إلى لجالب إلا أن أبا حليقة قال بإنتني في تظهيره فاكه إذا كان بالسأ وقال مالك الا لد من غلله وعد وياسا، ومنهب الشافعي وأهل الحديث أنه هاهر، وعلظ من اوهم أن الشابعي منفرد بعد ولد قول سادًا ال مي الموآة لحل دون الرحل، وأضد منه أن عني الرحل والمدرة لحس، اه سختصرا،

وقال الله قدامة الخدف الراوات على أحمد في الدين والمسهور أنه طاعراً إلى وعد أنه كالمسهور أنه طاعراً ألى وعد أنه كالدم أي الدين على حسراء وحدوية فرائد فالدم على على حسراء وحدوية فرائد فالدعين على المسهورة في المسهورة على أصبح كانت تعمل المسهورة أن أن المراب في المسهورة في المسهورة

فلات أوقد مندل الحنفية في ذلك برؤايات لا تحصي أصبان حايث سفيمان بن يمدر قال أسائلت عائلة بارضي الله عنها باعل الممني يعليب الوداء فقالت أكدن أعلمه من نوب رمول الله يجه أحدث الخرجم الشيخان وغيرها، وفي حرابيا في سؤال الهني حجة عامرة ومنها أحدث بينونة في

⁽۱) الربلي فالأند التدري (۱/۱۹۶۶) والديني هذه الربي تم الوأحديد والمتحاق الدار، طاهر المول السائمي والمتحول تحت وقد وفركه بإلسا

¹³³ العرف فكارفس الانفقال

صفة غسله يُؤخ وفيه: النم أفرغ على فرجه وغسته بشماله، ثم ضرب بشماله الأوص، فطلتها دلك شديداً، الحديث، الخرجة أبضاً الشيخان وعبرهما.

وأنت حبير بنان غسل البد على وحم المعالمة مكانا بعد غسل الفوح لا يدل إلا على إزالة النجاسة.

وه، يها الحديث الت عمر الرسمي الله عنه با أن تصيبه الجنابة في الليل فقال يوجي الوضأ واغسل ذكوك تم تم أم دواه الشيخان وحماطة وتقدم في اللموطأه الرمنها الحديث معاوية أنه سأل أم حبيبة عل كان ومنول الله في بصلي في الكوب الذي يرواه أبو بصلي في الكوب الذي يجامع فيه؟ فقالت العمر، إذا لم يرافيه أذي رواه أبو داور وأخرون خال المهموي ، وإسناده صحيح، قلت الوهدة تصلي في الباب .

وسها ما سأتي من أثر عمر دارضي الله عنه داياواية المن حاطب، وفيه حجم على محاست موجوه كما سيجيء في محله، قال الفيسوي: وإمساده صحيح، ومنها، التوى هائنة أبها قائن في تسي إذا أصاب الثوب: إذا وأيته فاغمله، وإن لم تره فاضحه، وواه الطعاوي، ويستاده صحيح.

ومنها الغنوي أبي هريرة إذ قال إن رأيته فاغسله وإن بهرتره فانصحه وواه الطحاري، وإستاده صحيح، رضو ذلك مر الأشر دكرها الشوق في أأثار السنرا⁹⁸⁹،

وعلم بهذا كله أن أجاسة الممنى مذهب الحمهور، فإن الحفية والمالكية لم يختلفوا في تجاسلته، والشافعي والحدد ذهبة إلى غهارته، لكن إحدى الروايات من كل منهما سجاسته، حتى إن أحدد في إحدى رواياته لا يعفى عن سيره أيضاً، فمن قال الد الطهارة فول الحمهور نقد غفل عن مذهب الأثمة، وليس للغائلين بالطهارة دليل، قال النووي، دليل العائلين بالنجاسة روايات العمل، ودليل الفائلين بالظهارة روايات العمل، ودليل الفائلين بالظهارة روايات العمل، أهـ.

ا وأنت تدري أن افقيك لو على على الصهارة لرم طهارة دم الحيض، وطهارة

July 1-70 CO

رائن او اقام، نئو صلى بعد ازيناع الطَّاحي مسكَّمًا.

المراجعة وحفظتي عن بانك، عن المساحيل بار الله المحلومة المساحيل بار الله حكسوا عن المساحيل بار الله الأحمة المحلوم عن المساحة أن أخر أو حاجمة المغال، القد المللت بالاحماة منذ أربيث أثار الشائل، فأغلسل الرحسي عا رأى في عرب من الاحمادة أب معيى إلى الرحاف المنظيل، المحادة أب معيى إلى الرحاف المنظيل، الاحمادة أب معيى إلى المحادة المنظيل، الاحمادة أب معيى إلى المحادة المنظيل، المنظيل، المنظيل، المنظيل المنظيل، المنظل، ا

كل السجاسة التي اختلطت بالنجار وعبرة فلك، فإنه وقع الدك في أمثال هذا كثير، (قبر أف وأقام) بالدانو في اكثر السلح، وفي تعلاها بالشك، وكادا بالشك فسلطة الروقاني، وأخرج بما الطحاري بطريق مالك بعدط الوار اللم صلى بعد ارتفاع الصحى متعكماً في الارتداع أو متكتا في عليلة وقعة كله.

بسار) الهلامي (قامك عن إسماعيل من الي حكيم) الفرنس (عن سليمال من بسار) الهلامي (في عمر بن الخطاب) وضي الله عمد (لهذا) أي ذهب أول النهار (الله أوض بالجوف) فيه دليل على أن من ولي شيئا من أمور المستثنين في يخرج إلى أرضه ويتماعه وصدائه الفرقي في نوبه احتلام) أي أثره من المني افقال: لقد ابتنبت) سنة السجهول (بالاحتلام منذ واب أمو الناس) وداك لابد ومني وقد عبد الاشتفاه بأمرهم ليلا وبهار، ما استعل بالسيام بكتر الاحتلام، وقبل، إن التلاب كان لابر آخر. فكن كان اقتلام من (المواجعلام) فكن كان اقتلام من (المواجعلام) وعلى ما يوبه من) أثر (الاحتلام) وعن نبا مراب من (المرابعة المنظمة) وعن نبا مراب من الروابة المنظمة وعوالي (المرابعة المنظمة)

١٩٢/١١٢ ما (مالك عن بحيي بن معيد عن معيمان بن يسار أن عمر بن الحظامة)

ذا) . في سنجا (شرا^{ي م}وأور)

و أن الملكان الصبيح والواطلات في الأنوا والتعاصر فوجد في فوج المنافذ العيال الدائرا الارد والمنافذ الأداد الطروي الطائفيسل و ومان الأخراف والدائر والدائر لطائر لطائد

· -----

درسي الله عدم وصفر المناسر الصبح المع المحادث التي عدا الى أرضه بالحرف عرصه عن عربه الحلالة عدل الدائمة المساء الواقة المتحدين المنه المنحو المنتجود المائمة المراود والكل منهم المنتخذ المنافرة والكل منهم المنتخذة وقت المنتهود أنه دوسي الله عدم مع يدمو من حلم شيء بالواقة وقيل المصبح فيه الاس كان باكنه بنسب عليما أنها وإلكاره على المرفء وقيل أفد كان منع من اكثر الواقة والمبسى عدا أحدث الناس، وقال المصدرة على أكل الربت ما دام المسهر بها في الأواقي، واحمل على علمه أن الا مأكل سسيا حي باكمه جميع الماس. من الها أعمل عمل المائل السمر، قالة الماض أن المائلة المائلة وعلم وعلى المسلم، قالة الماض أن المائلة المسلم من الها وهد عملانه

واحتلف العلماء فيمار صلى علف علم الرامجين وهو لماس فيه يعلم فو ولا المدمومون متى فرعها من الصاف، فقال الاشتة الثلامة، إن فسلاة ولامام بالفلة وفللالهم صحيحات وروي عن على الهايميد ويعيدون أيمه قال من سيوس والشعبي والوحية، وأصحابه الخذا في المعنى،

وعال الدوقائي أأن لا اعادة على من صلى خلف حلف او محدث والمحدث وقالم معلموا وقال الإمام باسباء عالى قدر عالما بالانك مدفاتهم وقال الشافعي مستجد في الرامهي إذا قو يعلمونه الأنهم لم يخطر على خال الإنام، وتأثم حوافي العمد عود المنهور وفاق أنوجيده الناطلة في الوجهيل لارتباط مسلام العادوم نصلاة الإمام، الا

قلت: براسند، بأثر جمرت وصلي الله عنه بالمواقل: لا العادة على المعتدين

وفارا والمتريقي وماء فاواك

بأنه ـ رضي الله عنه ـ أعادها وحده. قال الباجي وابن عبد البر: ذكر مالك حديث عمر ـ رضي الله عنه ـ بعقة طرق ليس في لميء منها أنه صلى بالناس إلا في طريق بحين بن سعيد وهو أحسنها، انتهى.

قلت: ولا دليل فيه أن ما أمرهم بالإهادة إذا رجع من الجرف، بل في رواية هبد الرزاق تصريح بالإعادة، فإنه روى بستد، عن الشاسم عن أبي أمامة قال: صلى عمر ـ رضي الله عنه ـ بالناس وهو جنب، فأعاد، ولم بعد الناس، فقال له علي ـ رضي الله عنه ـ: قد كان ينبغي لمن صلى ممك أن يميدو، فقال له قرجعوا إلى قول علي، قال المناسم: وقال ابن مسعود مثل قول علي، قال المناسم: وقال ابن مسعود مثل قول علي، اله كذا في الزيلمي، (10).

ولا يذهب عليك أن في قوله: الترجعوا إلى قول علي؛ إيماء إلى إجماع اتناس على ذلك

واستدل الحنفية أيضاً بقوله 議: االإمام ضامية أخرجه أبو داود^{(۱۱} والترمدي قيل: في سنديهما اضطراب. لكن رواه أحمد في استده حدثنا قنية ثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن أبي صافح عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً، وهذا سند صحيح، قال في التنفيحا: روى مسلم في اصحيحه بهذا الإسناد نحواً من أربعة عشر حديثاً، قاله الزبلعي.

قال الترمذي: وفي الباب عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر. ثم ذكر الترمذي الاضطراب في الرواية بأنه روي عن أبي صانح عن أبي هريرة، وعن أبي صالح عن عائشة، ثم قال: قال أبو زرعة: حديث أبي صائح عن أبي هويرة أصح من حديثه عن حائشة ـ رضي الله عنها ـ، وقال البخاري: حديث عن حائثة أصح.

⁽¹⁾ انظر: انسب الرابة (۱/ ۲۰).

⁽۲) أخرجه أبو دارد، ح(۱۹۵).

ا ۱۹۳۰ ۱۹۳۰ و هڪئڻني کي کيائي، کي جي بران عرب علي آيت عن احال تي ادارات جي بن جانب دران نصيب مع ميداني الحظالات

قشق بایل کلاهند استخیجان، راهنججهد بعد این حیاد، افضال استجاره همانج هدای شخصین می طابشته با رضی الله تعیب با والی هوموه حجیجاً، اوقال ارجازی او لکار صنحیحاً او تحدیث متعدر، کند می داشترد!!

وقال العيال في الشاخ البحاري الدوا الحاف مصححا عن سهق ال سعدة وإذا ليب الله فضلاء الرامام منصله عناء فسحلها للسجيف وفسلاء الما دوماء مياه مثلي الإقام حدد الراعدج حللاء القوائد الشرطة وهي منصله المالاة المودود فضله حياته أنفيد التراعيل الرفسي الأرامة بدوائرة الزياقية دان الرئيسان بعدة حرق المرافية بالعادة فليوم، والائفال الردية وحدير تماته حياه الصلاة والسلام، الانتقال مثل الإدام الرفياء مدان

الدانج أن هذي الخلاف في المحقيقة بينا ويسهد أن المدونة عندهم فع الملافة والمحتفظة في محرد الدوانة الدان المستحد والمستدد واستخدا لله حقيقة الاقراع حتى في المستحد والمستدد والمستدد والمستدد والمستدد والمستدد والمستدد والمستدان المندولي والمستدا الخنداء المندولي المستدان والمستدا الخنداء والمندولي المستدان والمستدان المندولي المناز من المدان المناز من المستدان المستدان والمستدان المناز من المستدان المناز من المستدان المستدا

منام ۱۸۳ مرد فرامك على مساع بن عروة على البدائل كرا في حميع البدايد السماع وقاحدة ولا الركاف فرم الركاف الركافي وال على 15 والا ووجد حدا يعطى ا فيك الدن منادتي من مقدمت عبد الركاف مؤدد وجودة أخور يحيي الر عبد الرحمل من خلطت؟ بن الى بيماء أذات القدر الع عمر من الحظامة ماذا

White specific is

^{10.} أن الروالة أبي في ما فعالي حراء عمل الأثار و 10. و

مشكل جناً، لأن يحيى ـ كما تقام ـ ولد في حلافة عنمان ـ إضي الله عمه ـ إلا أن يقال: إن هذا مقولة أميه، قال الدوري عن امن معين: بعضهم يقول عنه. معمت عمر، وإنما هو على أميه أنه سمع عمر ـ وضي الله عنه ـ قال الحافظ في انهذيبه أ¹⁷، ولا مد من هذا التوجيه لأن أهل الرحال لا يذكرون في مشابخ يحيى عمر، مل يذكرون فيهم أباه وبذكرون عمر في مشابخ أبيه. كما لا يخفى على من تفحص كنهم

ثم رأيت ابن التركماني¹⁰ فكر هذا الآثر عن امصنف عبد الرزاق، ⁽¹⁰⁾ بهذا الملفظ، وسنده من معمو وابن حريح من هشام بن طروة هن أبيه عن يحيى بن عبد الرحمن من حاطب، ان أياه أخبره أنه اعتبر مع عمر، وأن عمر، رضى الله عنه با غراس، الحديث، فحمدت الله عر وجل، فهو الديسر لكل عسير، وتحقق من هذا أن ما وقع في نسخ بالموطأ، سهو من الكانب، والصواب عن يحيى بن عبد الرحمن عن أبه أنه اعتمر، اتحديث، وفي الفتح الرحمانية: قال ابن معين يغيره: بحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن عمر ـ رضي الله عنه عاطل، اله.

قلت: فأبوه هو عبد الرحمن هذا ابن حاطب بر أمي للتعا بن عمرو بن همير قبل له وزية، ودكره الرحمين في نامعي أهل المعلية، وقال الن سده وأبو لعبم: ولد في عهده يُؤيني، قال في التثريب أ¹⁰: له رؤية، وعناده في كبار لقات النامين (في) أي مع (وكب فيهم عمرو بن العاص) بحذف الباء في أكثر النسخ، وتقدم الخلاف فيه، وخصه بالدكر لما سيحي، من كلامه مع عمر درضي الله عدد.

⁽١) - نوست التوسية (١/ ١٥١).

⁽۲) الطر «الجومر ألفتي على هاستي السنن الكوئ (١٠٣٣).

 $⁽tv)_{+}(v_{+}/t)_{+}(tv_{+}/t)_{-}(t)$

 $⁻⁽f^*(7), (3))$

المراجبة في التحكيد حرال معطل المدائل الدائد من بعطل المناف ما المواصدة على الدائدة في عليج والكواسوة الحرار الدائد ولا حلوم الحرارة و حال حرارات وقال الاختفال للامل التي الي الدائد ولا حلوم المحلي الأمان العال المدائل المحكيمة والمحادة الدائد بالمدارات العامل الأراث الدائد الدائدة الدائدة المدائلة المنافل ا

اول عبوس الحطابة بالرضى أنه عند المرس المهملات مثلاً أي دل أخر أنبل المهملات مثلاً أي دل أخر أنبل المعدل المطابق ويبلا من يعلم السائه وأن يمينوا التي اللياء علم السابق لمعدل العربي، أو لموجه أمل الداء أم هذا العربي، أو لموجه أمل الداء أم هذا العربي، أو لموجه أمل الداء أم هذا العلم علم الركب علم المعلمان أن وعلم أو بعدل المحلل عنوا أحداث الموجه المائل المدى حرابل تقربه أقال الباحران أن المده أدلى حادث عواماه الواحد المعلم تغلل في تراميه الله أن المائل الموجه المحلل المحلك المحلك المحلك المحل المعلم المحلة على المحلة المحل

قلت اراق فاله الآن كيفة على مجانبه البني توجوده منها، فيبل عبيل عبر رضى اله عنه به وكاميرة للفيلاة الأخلة، وأمر الى القاص بالاستدائية وقول حيراء وضي الله عنه به الفكل الناس يجد الله الأوقول عبراء وخيي الله به به أيضا المبلل بالرأيت، الحقال له صورا بن الفاس المسلمية أي المبلل الوسم بالما الما توجه به النوب عبد الله بالمحرود بن الدامل المبلل على بحامة النوب عبد صد الله بن عمود بن الدامل المبلل الما أمراء بالمتعالمة الناس بمحضو الهيجانية وكان بمحضو الهيجانية وكان بمحضو الهيجانية وكان بمحضو الهيجانية وكان بالمحضو الهيجانية وكان بمحضو الهيجانية وكان بالمحضو الهيجانية وكان بمحضو الهيجانية وكان بالمحضو الهيجانية وكان بالمحضور الهيجانية وكانية وكان بالمحضور الهيجانية وكانية وكان بالمحضور الهيجانية وكان بالمحضور الهيجانية وكان بالمحضور الهيجانية وكانية وكانية وكان بالمحضور الهيجانية وكان بالمحضور الهيجانية وكانية وكا

ا دنيال فيمر من المعتفضية بار طبي الدعمة الدولونيجية بلد ينا إبل العاص التبيت. تعليم إذا لما ترا حيال جيمرج المالي فلا ببحد اكثر صوالا ليانا و العبد السن كيت) بشاء

⁽³⁾ Physical Physics

المجارعان الفكال المقامل للجد فالها والله لمو تعلّميا الكانك ألملة اللل المدارعا والأنار وفصح الركم أوا

فات بالملكية في رئجا أوجله في سرية لاي احتلاف، وقا بأرى سي كان، ولا يتكر شيئا راى في مياسة، فالان للعيسل من أحسب بره بايد. فائر كان كلا فيك بلك الكرة، فابعة أدر أن أراب المنا

الحارثات النجد تبايد) عديدة (أفكل الناص بجد نباطاً والله لو فعلتها) به المتكام الكانت مدية) لمدون، ووقت بعديه بمكانه في قلوب المسلمين، والاشتهار قول يؤتو المطبكم بسنتي رسة الخلاء الرائديين، فخشي التصليق على من ليس له إلا ترب واحد.

اقبل بحيى أقال مالك عي رجل وحد عي توبه أثر الاحتلاد بعثي السبي (ولا بدري منى كان) الاحتلام (ولا بدري منى كان) الاحتلام (ولا بدكو ضيف وأدا من الاحتلام وعبره (مي صاد قال) الإيام مالك في هذا الرجل الاعتمال من الحدد أأي أفرب وأخر (مرم مادد عان كان قد صلى مد قلك النوم) الاخبر سبة من الصلاة (دارمة ما

¹⁰ من ما شره می و 10 Cot

٢٤). في الأساللة و الدرأ والطحر ما في الريامي، ١٠٦٧.

[.] On the office of the contract $\underline{\mathcal{L}}_{2}$, where $\underline{\mathcal{L}}_{3}$

الماتين فيأبي الحادث بالدور إلى فلخي أن الرحل إثباء الفيلميا ولا يرب مساء وري بالا معالم، المات وما بالراباء العالم فعلك القلل ا

كان تمثي معد دنك العوم! لا ما صلى قبله، تو تي الصادم ما ردل بي العيلة وسنت المعكم الصلكور فقال: "من أحل أن الوجل رسنا احتلم) في أنزر بي السام تولاً بوي سيدا في المحافا! من الجماع ، غيره الوثريما فيرى! في سامه الحابجة أولاً بحثلم) في لا بدل فلا عبل عدد.

افرانا وجمه على توب مامه وإن له ينتكر الاعتلام المعلمة العسل الوسول. عائدهان على وصود النماء، وهاكذا ورد عند ابني عاود وغيره برواية عائشة مارضي الله عنها مارتوها، فإن السوكان الخاجه، العدمية، ودكر في معاها حلمت حوله وغيرها، وفات والحامات الله على رجوات العمل على الرجل بالفرآة الداولع الإراك، وهو اجماع إذا بالبحكي عن المحكي، الهر

وفي الدملى الأسمى الحظامي قال الولد بختلموا في أنه إذا لموالم الساد. وكان وأن في النوم أنه قد الحضر، فيم لا تحد عليه الاعتمال، أهد والفا بظل المعنى الاحماع على الشامي، وهنم احتلاف للطبيع في الأول يعني إذا وأني لفلاء وأنه بناكر احتلاف

ا قال امن وسلاد؟ ۱۰ ما مجلمه القابل عبد انتقاضي با رحمه الله العلي يذكل بعد التبه من متوم أنه بطائع أحدًا في النوف الد

عال الل العربي أثن من وأن في توبه مثلاً، فلا الخلو أن ينام وبه أو لا ينام حدد فره مو الله لا ينام حدد فره مو يت ينام حدد فره مو يتم ديم، فلا شرع عليه وإن نام فلاء فلا النفو أن يتيلن أن العناه ما أو ينسف هل هم الحالام أو لا يوجب عليه العمل أو يسبحب علي الاحتلاف وإن تبقل ما احتلام، فلا يسفو أن دفاي ما متثلي أو لا يدور.

 $⁽x \uparrow x \Rightarrow (x_1, x_2, \dots, x_n) = (x)$

⁽³⁾ دين سيد الأجوزي (1 ١٧٣):

(۲۱) پاپ

ودلت أزَّ فين أغره ما كان صَمْرٍ ، الأحد علام بالحد ولوَّ بعد ما كان زرن

(٣١٧) بات غيبًا السراة إذا رأت في السام مثل ما يري الرجي

۱۹۶۸ کا محکمتنی در ادالات خاران سیاحت ها هاوه بن الأبراء ألأر أفاعيثنها المستعدية وووينا والمتاب والمتاب والمعاودات

فال وي الله خلاف أنه يعتب إنه راق أن الذكر الحملاما فالعملف فيه العالمات فانصب خميع العلماء إلى أبه ليجب العسل، رقال الشافعي باراحمه افهاب الا تحريا من وسنعت أها

فيَتْ . حَدَّ كَانَهُ فِي رَوْمُ الْأَحْتَارُمُ يَحْسُ النَّسَيِّ، أَمَّ أَرَّ شَكِّ مِي الْمَارِ. أَو المذي الواذلودي فهم محملف بهم الحنفية أحصاء دائر لها الن فالدين أبععة عين صورة فارجع إليه الوطف) أي دليمه الراعمر بن الخطاب المه وأي مي نول أبر الاحدلام (أمادة من العلموانية ألما كان صلى لآخرا أن يعد آخر (بوم عامد ولم معد ما كال) وقد صالي اقبطها وبها: "كام قالت " حسبة العمال فال البعضكفي: من وحد في نوب مبأ أو معا أو بولا أماد مو أها اعتلام ورعاف ويول، قال الشامي: وفي معص التصع - أحو نوم" وهو الجراد بالاحتلام لأد المتوار سيار

٤٣١٥ عيمة علمراً: إذا رأت في البسام مثل ما بري الرجل

هي مدمد. يوبد الامتلام، وذكر الروبة باعتباء الغالب، كما عرفت من ا الذربي وإلا ماعرة لحروح الدني والعاءولان

\$117/ ٨٤ را مثلك على ابن سهاب على سروة من أنرابر أن أم سليمًا كنا في السبخ الموصوبة عنفاناه وتناه في روية الإمام محمد أأه قالم مرفقاتي

١٨٥ - فكل أن في طا محمدة الأمر فاحا

.,, ,.....

وكان من زواد عن معالمك أنها به كار فيه ساسمة (لا امن فاقع والنز أنبي الوويور. فروياه عن مالك نين الرعوي عن عروة ابن محاسنة - أن أم سلسه... وذكو عدد منابعات ليها، ومسطها في فالسويران.

وأخرجه أمر داوداً أمرواية أوسو عن الرهوي عن عروة عن عائشة، لهم قال أوكاً أمروى الربادي ويوسل رابل أخي الرهوي رامن أمي الهزير عن مالك عن الرهارى، فالطاهو أن الراجع في رزاله السلوطاً الإرسال ولني فهرم الانصال

واختافوا في الانصال على محرج الحديث أن فعل. عائدة بارضي اله عجه ما قبل أم سيما، وقبل: كلاهما النما سيأتي في البعديث الآتي، وقال فعه عن أبس أوسرة حو حروة عن أم سليم، كما فكره السيوطي والزرقاني وغيرهما، وسكو عن الكلام عليه إلا أن البرمدي حقّ ممر في الباد، أم سنيم أيضا، عدا، ولعر الله بعدت بعد ذلك أبراً

تورأم سنيم هذه له يصد العبل ولتح اللام لهي بنب ملحان ويكسر الديم وسكون الخلام والعباء الديسلة والنوال ابن حالا الانسارية، واحتلف في المعاهلية، على أموال كانت لعب مالان بن النصوال بالعباد الرسجية في العاهلية، مولفت له أنساء علم أحدث عرض الاسلام على ووجها فغصب وحرج بلي الشاء، وعلمك هناك مشركا، وحلف علمها بعده أبو همجة الأنصاري، حطبها مغالت الشرط أن سنهم فاسلم ولرم مها، وقائلت: لا أمد مست صدائ لاسلامك، فولنات أنه عبد الله من أبي طبحه، الما أديمة علم حقيقاً على وصول الله يتخاه مات علياً على

^{. 13} أحرجه أمر داور (475) وانخرجه الساملان (المحاسن (477) والموجه المصالي (487) وابن طاحه (147)

Africa Mitt Marketine (#1) (Ma

(قائلت فرسول الله ﷺ) زاد في رواية أبني داود الله الله بستحي من الحق، ولمسلم من رواية أسر: فقالت له وعنده عائشة. با رسول الله (المعرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل) أن الاحتلام والإنزاق، ولاحما، من روايه أم سليد الأراأت المرأة أن زوجها يحامعها في المعام، وروي عن ابن سبرين: لا يحتلم ورع إلا على أهله، (الفسس؟) يهمزة الاستهام.

(فقال لها رسول لله بينة) زاد في رواية ابن أبي شيرة: أهل تجد شهرة! قالت: ثبته، قال الهل تجد بللاً؟ قالت: ثبته قال النعم، فلتغسل) إذا رأت الماه، وليستم من حديث أنس، فقالت عائدة ابد أم سليم، فضحت النساه، ولابن ما بعد من رواية أم سلمة، فقلت: قصحت النساء الدديك، وفي رواية بن أبي شيبة: فلفيتها النسوة، فقلن: فصحتينا عند رسول أنه يخلاً؟ قالت: ما كنت الأمهي حتى أعلم في جزأ أما أم في حراه، ولا الع من الجمع فيمكن أنهى رددن كلهن منفرة أو محتمع، وفي الحديث دليل على وجوب النسل عنهن بالإترال في المنام، وفي أن بطال الحلاف فيه،

(نقالت لها) أي لأم سليم (عائشة) رضي قد عنها (أف للنا) بضب الهمزة وكسر المداء، وصديها وفتحها بالتنوس وتركم، هذا سنت لعات. فأن السيوطية بل فيها بنحو أربعين لنق. ويقلمها في االتنويره (الله وهي كلمة تستعمل في الاستحفار والتصبير والكرامة، وهيما بمعنى الإيكار، فال في اللقاموس (الاستحفار والعانها أربعون، وهي السان العرب، بقولون لما بكرهون المستقلدين أب لك، الد.

⁽١) - شرير الحوالملة أص ٧٠٠).

- هي ادي فائك فيو ه^{يو} النهرو الدينياتين ادار يد يهيد الدينيات

قم في هذا الحقاب أن الإنكار كان عن عائش درصي الله عنها ، ويؤيده رواية مسلم عن هذا الحقيق الموييدة وويدة مسلم عن أسر ، وعنها وعنها وعنه عائشة درسي الله عنها دراهيا مسلم وعنو مطرق معتشة أن الإنكار قان من ام مسلمة درسي الله عنها دراهيا الحييت بعولون إن الصبحح هناك أم مسلم، لا عائشة درسي الله عنها دراكن جمع جاس باحتمال الهما أكرنا معاد وثيمة الروزي والحافظ وغيرهما .

قان الحافظ في «الفتع"!! قال النباري في اشرح مسلموا: يحتمل أن الكون «اذالة بارضي الله عمها بارام سلمة بارضي الله عنها با سميعاً ألكرتا على أم سلم ارشو جمع حسوم لأن لا يعدج حصور أم سلمه وعائشة بارضي الله عنهما باعثة النبي يتلاء وقال الدرن في اشرح المهادسات بجمع بين الزوايات بأن أنسا وعاسم وأم سلم حضورة الفصل الد.

واقعي يطير الرئائي يحصر الفضية، وإلما تلقي ذلك من أمه أم مقدم وفي حصحيح مسلم، وراحقيت الساء وجلي الهاعيد با يشير إلى فقت وروى أحمد من حديث إلى عمر محوف، وإلما بلقي ذلك أبر عبر من أم مليد أر عيرها، التي

الإهل ترى ذلك الكنم الكاف (السراة) ولعلها الكربها الانها تم يعلو للمرتب في النساء مع حدالة من عدية المرتب في النساء مع حدالة من عدية الرماي الله عبها ما وقبل الالهوائم الساء الذار السبوطي أثار وأي عالع من أن أحيات السومين تكون معفوطة عن الاحتلام، لأنه من النسطان فلو بسلطه عليها بأن الاحتلام بأن النبطان فلا اللها بأن المحتومات الاعتبار بالاحتبال، ولا يسلّم التصامي الاحتلام بالشيطان فلم يكون المنبع وهيره، عال في السعادة الكان السحق في هذه البقام أنه لا للهي

والكناء فنع فواريء والأرواج

⁽١٤٠ م.وي (لحواقف) (١٩٠ م)

⁽FIG:1) (f)

نفي مطابق الاحتلام عن أرواج القبي بيجه، ولا يُلاعى منع وقوده عنهن، بال بفال. يصبع أنهن بحسمن برؤية رحل يطؤفان و عد معلى أمهات العزمين، ومحرمة على المسلمين، فلا بدع فد تعالى عدوه أن يتعقل بالرجال ويُربهن وطنهم بهن، الد (فقال لها رسول الله بيخ) وهي رواية أسى ـ رضي فا عمد ـ عند مسلم: فقالت عابشه، با أم سلم، فعدهات السام نبات سسلام قفال بيجه، من أسه (نربت يسبنك).

وهذا البيط مسوط الكلام عند المشايخ في معناه الحقيقي والمرادي، ولمنط ذيها السبوطي والزرقاني والسجي وعربة م. والأكثر على أن معناه: ونفرت، وهي كلمة حاربه على ألسنة العرب، لا يقصدون لها معدد الحقيقي، ولا الدماء على المخافي،

قال الن العربي هي البرح البرمدية "أن بريت بعينك أو ينته، البدلياء في عدره أنوان الأول المعتاه الدميان، قاله عيمي من فيار، الثاني: فيعف عقلت، قال ابن بالع. التالب: فريت من العلم، قاله ابن كيمان الرابع: فريت يعيث ان قم فيعل عقال قاله ابن عرفة، المحاسل حاله على العلم، كفوله، المحلكة أملك، ولا يوبد أن شكل، السافورة المحمى أنه كان العطف قطفي، قاله أن الأثياءي السابح أصابها المراب قال في قبلاء، الشامر: خابت وهو محممل، فناسع الراب بالمنافذة في الول، قاله القاومي العالمي: أم اعد، خفيف، قاله بعض أمل العلم، النهى في وله العربي ترجيع بعضهم على بعض ويدها الكلام العالم.

الله - مصرف الأحوازية (31.444). -

والأوالحون الساطة

أحرجه مستم في. ٣ ـ كتاب الحيض. ٧ ـ الب وحوب الفسل على العرأة بخروج المني مهاء عديث ٣٠.

1915/ 1944 مح<mark>لفشي من مانك و بني صديع بين طروف عل</mark> ويدو الرا دامت الذي أبي مالياد العن در والدار الروح وكري التغد الرو

الدار أبن بأنون الشده أفيه العنان مشهورتان: إسكان ألمنيل وسكون الدار والناني. فتعهدا أي شده الولد لأحد أنويه وأقاربه، وهند مسلم في روايه عائشه الرفي أشه الولد أعوال بكود الشبه إلا من فيل فلك، إذا علا مازها ما، الرجل أشه ألولد أعوال، وإذا علا ماء أفرجل ماءها أشبه أهمامه، وأما تحقق أن لها ملياً فخروجه والاحتلام فيس المستعد، قال الحافظ وفي الدين: فيه استعمال الفياس، لأن معناه من كان مه إنزان عبد الجماع أمكن منه الإتراك عبد الاحتلام، فألب الأولى بدئيل الشم، وقامي عليه الماني، النهى محتصراً، وانحديث افتاني نص هلى أن فها ماه أنها وسيأتي هناك فكر من أنكان.

الله المدارعة والمان من هدار بن عاود من الله الهروة بن الزبير (عن زينت مدروة بن الزبير (عن زينت السيمة ولدت بأرض الجيشة و كان السمها برقه فسماها اللهي فحقة زيسه، ربية المدي ينظم نزوج أمها وهي نرضعها، فمخ بين في وجهها شيء، ولم يزل ماه الشياب عليه حتى كموت، ماتت سنة ١٧هـ مرا أمها الله الممانة أم المؤمنين الشياب عليه حتى كموت، الرواية هن هائشة درجي أنه عنها در قال عباض عن أهل المعانية أن انقصه وصب الأم سلمه الا لعائشه الله ويدل

⁽٦) كنا في الأصل، والصوات. بكسر النبين، كما في الورنسي (١٠١١).

⁽٦) مظر دنعين ليبيده (٣٢١/١).

⁽٣) (مطر (التعليم فيسجعه (٣٢٩/١) والاستكارا (٣/ ١٢٢)، فوافيهاية (٢٠٨/١).

النها فالله الجامد أو مسلم، المرأة أبي طلحة الألفساري، اللي وسول الله الذه المعالمة إنه وسول الله لا يستخبي من الحراء هل على الورد بل غمل إذا هي الحلمات؟ المستخبي من

على ترجيع هذه الرواية طاهر صنيع البحاري فاله الزرقاس نبعاً للحافظ، وقوى أمو داود رواية عائشة المتقدمة لكنزة المتدعات كما تفده.

إنقل السرعيد المراعن القعلي أنه صبحح الروايتين معا، وقال: هما حديث المعندا، ويؤيده ما نقدم من الجمع في الإنكار على أم سبيم، ويقدم أن الحديث عند مسلم وهيره من مستد أسى درضي الله عنه دايضاً، فقيل: لعله أيضاً كان موجوداً، لكن قال الحافظة الطاهر أنه لم يكن موجودا إلما اخذه من أمه أم سليم، وعم صدا أحمد من مستد بن حمر درضي الله عنه دايضاً، قال الحافظة وينا معردي أم سليم أو عربها (لها قالت جاحد أم سليم) مصحراً (امرأة أمي طلحة) ويد بن سين البدري (الأنصادي) جاحد اللي وسول الله بري مناسلة في المقالدة المن الحردة أي الإيام أن يستحيي البائن في المعالدة الحجدة، وبدر واحدة في لمعالديه المستحيى ال

قال أمن العربي " النجاء بالهيد صفة تقرم بالقلب بكون عندها توقد الإقدام على اللهجود على الدي توبيد أن تقعده وهو تعير من منعات التعدوت الا يجود على أن تعالى، فإن عبر به منسالة وتقديل عن نقيب عند المعلى إلى محاوده وهو الإخبار عن المولاد، والسعلي "أن أنه الا يتوك والا يبعيج أو ما أشية منك، أهد وقدمت بدلك بين يدي كلامها أعند وأحال النوال حد الا بدامته مع أنه مما يستحيل ملائه وروي عن عائشة الرصي الله عنها القدم الساء لساء الأنهار لم يعتمل تحج الساء لساء الأنهار لم يعتمل تحج الساء لساء

(على على المهرأ، من) (الثانة (عبيل إذا من احتلمت) أي رأت في المنام أن ووجها وجاءعها كما نقدم. قال السيوطي العو افتحال من الحلماء نضم الحاء

مقال العلم إدارات الساعة.

أخرجه المحاري في ٣٠ كتاب العلم، ١٥ ـ باب الحياء في العلم.

ومسلم في ٣٠٠ كاب الحيص ، ٧٠ باب وحوب العمل على العوأة مخروح المن ديمة الحدث ٣٢.

وسكون اللام ـ وهو ما يراه الدنم في توهم، وخصصه العرف ببعض دلك، وهو رؤية الجماع.

(قان) بيج (نعم) بعب الغيمل (إذا رأت العام) أي المبني^(*). قبد به لأن الحالم للديري الإنوال في السام، ولا يترل حقيقة فلا عسر عنيه انعاط

وفي هذين الحداثين إنبات المني للدراة أيضاً، وأجمع عليه فقها، الأمهار، ولم الغائب فيه إلا طائفة من الفلاسفة، فقال أرسطاطاليس الا مي لها غير أن دم الطبث لها فيه فرة التوليد، قال أمو على بن سبد إلى لها، طوبة شبيهة بالمني لا يصدق عليه المنى، لكن المحتار عبد محقفي الفلاسفة والأطاء أيضاً وجرد المي لها، كما في فالسعاية الأنا

فلت: لكن الحافظ في اللفتح انفل من المخمي وعبره إنكاره، فقال: وفيه ردَّ على من مع مه في حق المرأة دون الرجل كما حكاء ابن المنفر وغيره عن براهيم المخمي، والسبعة الموري في الشرح المهدسة صحبه عنه، لكن وواه ابن ألى شبة عه بإساد جياء اه.

قال ابن العربي العبيب وحوم الفسو على المرأة خمسة أشياه اللثقاء الخدنين، وإنزال الماء، وانقطاع دم الحيض أو النقاس، وخروج الولف العا قلت ، وهذا الخامس محتب عند الأنمة.

 ⁽²⁾ قال ابن عبد البرائي هذا الحنيت والدى فده إبحاب العسل على السناء إما احتملن
 ورأبي الدهاء حكمهن في ذلك حكم الرحال في الاحتلام إذا كان معه الإنزال
 (الاستفارة (١٩٤٥))

JE (1) (1)

٢٢٠. بات حامع غسل الجنايد

ا ۱۹۱۱ (۱۹۱۹ حفقتيني محمول ما مادان، من ادافع والا ميد الله من صورة فاد عوام الانامي الترفيسيل بطنق المدادر م مراجع حاصده الرحد

(1998-1998) **وحقيبي** عن مائية، عن يلفع () عيد الدار. مرة الات بعري في الأواب وفر حيث لم عنكي في

(١٢) حامع عسل الحديد أي جامع الأحاديث المتعادد في خال

الاستانات المستقدات على الاح أن هذا الله من عدر؟ در صي الله عبد (كلين للمرات المرات الله عبد دا كلين للمرات الاستانات المستوات المرات الله المرات المستوات المرات الله المرات الله عدر عبد المرات الله عدر المرات ا

عال الاسم مجمعاً أن مداهما التحديث عن تجدد: لا يأس بمسل وصوء السوأة وتحسلها وسؤرها وإلى قالت جمل أو حافضاً، يقدما أن النس كالا كان يقبسل هو وخالسة من إداء واحد ليدارجان القابل جمهعاً. تهو فصل مساء السراة الحديث وهو تبار أبي حرمت ها

قال ابن قدامة في المنجلياء (سواء كان سيلما أو كافرا عبد عالمة أهل العمر، ولا أنه حكل في تتمامي اله كره سؤر المرتص: اف

١٩٧٠/١١٧ بـ (مالك عن تافع أن هيد أه من صبر كان بعرق) يتبيع أثراء برسع خلف في للورد وهم حدد تم يعشق فيه أي في هذا الدرات بإن عاري

ومها وسان التعلق فللبعد ومراده وهاد

المراد الفائد ال**وحمشي ب**ان ولائد المود القطرة الال<mark>مقاد اللكة عن</mark> و السائل عملي حافرة الكائد الربعة الأصور بالمستدينة والمد

الديب طاهر بالانداق، لأن الحيابة حدث لا يتعلق منه في النوب شيء، قال الرائدة المنتار أجمع عوام أهل العلم على أن عرق الجنب طاهر، ثبت ذلك عن الن عبر رابن عباس وعائمة بارضي الله عليم بالرعيزهم من الفقهاء، كذا في النسجيرة ألك عن أبي هريزة: أنه يهي النسجيجين ألك عن أبي هريزة: أنه يهي النب مي بعص طريق المندنة وهو حبب، فالحنس منه فذهب فاختبل لم حام، فقال يجهي أن كرهب أن أحالسك وأنا على غير عيارة، فقال لايتجبره.

الامراء المنت عن بالغ إلى العند الله الله المدالة المراسد كان يعسل جواويدا حمع حارية الرحل : قال سحتون في الوضوا [1] والعلم كان لشغل أو ضعف أو ليان جواوه إلا أنه يشكل عليه ما تقدم في الوضوء من الثباة أن ابن عمر كان يقول الحكم بيده من السلاسة، ويحتمل الله دوصي الله عنه ـ كان يقوق من ملامسة أرحل المراة أو وملامسة لمرأة الرجل، كما هو متنفس ألها قال بن ملامسة المائفة المبارة إلى كان يرى الملاسمة المائفة مقيداً الأثرين، تكان تم أره عبد أحد، أو يقال: إله كان يرى الملامسة المائفة مقيداً بالشيرة كما هو مدهب بعصهم وإلا فين عموم الأثرين تعارض الا يعلى،

ويعظيمه أي بعطيل الحواري ابن عمر لارضي أفه عنه لـ (الحمرة) عصم

⁽A) (A) (A)

⁽٦) بحديث الخرجة النجاري في الطهارة حديث (٦٥٣) ومثلم تعديث (٢٠٢) وأبو داود حديث (٣٤٦) دبات في النجاب بصافح (١٩١٩) والدريدي في الطهارة (١٩١٥) نار، العالم جاري في مصافحة الجناب (٢٠٤/٥٠) والدرائي في الفهيرة (١٩٤/١٩٤) والرزماجة مديث (١٩٤٥) باب مصافحة المدي (١٩٤/١٥).

 ⁽٣٤) قال ابن صد البرا فلا خلاف بي العلماء في طيارة عرق الجُلُون وعرق الحائض (١٣٥/١٣٥).

و فن الحبطي.

الخاء السعجمة وسكان الميم مصمى صغير للسل من سعف النخل، في: سميت عمرة لسترها الباحد والكنين، وقبل: لأنها تعطي الوحد عند السحدة، وقبل: لأن خبوطها مستورة وإذا كانت كمرة نسمي حصيراً.

الهن سبش) بضم وتشديد الباء جمع حادثان، حال لكالا القعلياء والدعل أن عرفها وكل عفو سه لا تجابلة باء وهو طاهر، علا يهاد الجهر فيها بحبث يعنع الاستخدام، أو ينجل شبتاً أصابه بدعا أو تنتها؛ لأن تحادة الحائص حكمية لا تصلع إلا مثل الصلاة، ويؤب عليه الإدم محمد في الموطند! أناب السرأة تعمل عصل أعضاء الرجل وهي حائض وأبد هذا الأثر برواية عائله درضي الله عنها دانموعة؛ كنت أرجل رأس رسول الله في وأنا حائض، وسيجيء في اجتمع العينسات، ويؤيد الحزد الذاني روايتها دارضي الله عبد دايشاً، قال لها فيها الحمرة من المسحدة.

(قال يحيى سنل) الإمام (مالك) وضي الله عنه (عن رجل له نسوة) ووجات الوجولي) حسم جاريه أي إداء (عل يطوعن جميعاً قبل أن يقتسل، قتال: لا بالمي) أي يحور بالانفاق (بأن نصبب الرجل جارينه) أو جواريه (قبل أن بغتسل) إلا أنه يستجب الوضوء، وأقله غسر الفرج فلمعاودة مع أنه أنشط كما وود اوأما اللعماء الحرائر، فكاتك في بادء الوطه قبل الفيل سنك المجميع عطوافه في على نسائه بعسل إلا أنه لما كان العمل بين الحوائر واجباً (فإنه يكوء أن يصبب الرجل طمراة العجرة في يوم الأخرى؛ وطوافه في عليهي مؤول كما سيجيء، بخلاف

⁽١) لمعر: الكملق لتبجده (١/٣١٣).

عادة أن يعليك الحاديم، لمو للصهب ذلا مولى وهو أفلُب فلا يأمل التكلف.

رسیل مانک می رجل جنب، رامیع آدامهٔ العبدل و هوهٔ فاهجار اصبعه فدار آلیعارف حم الدهٔ اس براه الدهٔ المانگهٔ آلاً فو فاهر البیاف اصبعہ الذی الاقام اربی فائد الخس فائد تشاہ

الإماء فلا علل فيهنء فيين حكم معاردة الجواري بغوله: الفأما أن يصيب الرجل؟ أي مجامع اللحارية لم يصيب الأخرى وهو جنب فلا مأس يعلك الهين يحين أولاً حكم الفسل عبد المعاودة، وهذا حكم نفس المعاودة

ولها لم يكن بين الإماء والحرائر فرق في حكم الفلس جمعهما في فوق واحد، وكان الفرق بينهما في حكم المعدودة فدكر أولاً حكم الحوائر ثم حكم الإماء فلا تكرار، وطوفه يخلا على لسائه، ففيق لم يكن العدا، واجمأ حميه إنما يفعله ترعأه وقبل كان في مرجع المنفر وعيره ولم بشرع القسم، وقبل: كان ترصا صاحبه البلة، وقم أقوال أحراء محلها المطولات.

وقال الن العربي " وكان له ساخه لا يكون لأرواحه سهاء فيهخل فيها طلى جميع أرواحه سهاء فيهخل فيها طلى جميع أرواجه فيطؤهن أو يعضهن . وهي سستم عن الن عباس أن للك الساعة تكون بعد العضر، فمو اشتغل عبها لكان بعد المغرب وغيره، والحمية والمالكية منظون في هذه المسألة، وكذا في المسألة الاتية.

(قال محتى وسنل مالك عن رحل جاب وضع المده المحهول، ويحتمل المسلوم الدماء المحهول، ويحتمل المسلوم الدماء بعندل سنه فسها) بناه (فأحل المداب من) أي في ذلك المداء (لمعرف حرائما، من موده عال مالك) إن لم يكن أصاب اصابته) وفي نسخة الأصبحة الأفيء أي مجامة حقيقة (فلا أرى ذلك) أي إدخال الأصابح في المداء (بمجس عليم) أي المعتمل المعتمل المعادة وبهدا قال الأنفة كنهم، والماء صهور بالانقاق، قاله الزوقائي ""

⁽¹² العد: حدومة الأحردي، (1/11) (12

⁽۱) الشرح الارطاني (۱۰٪ ۱۰۸)

(٣٣) باب في النبسم

وقال ابن قدامة^(۱). ستل من حنب وصلع له ماء، فادخل بنه ينظو خره من برده؟ قال: إن كان أصلعاً فارجو أن لا يكون به بأس، وإن كانت البلاً أحمد فكأنه ترهد. النهن.

(۲۳) التيمي

تُفَكَّلُ مِن وَكُمَّ وهو لَعَدَّ أَن مَصِنَ القصد، يخلاف الحج، فإنه قصد إلى معظّم، واصطلاحاً فصد الصعيد بصفة محصوصة ولية محسوصة، فأل أبي رسلال هو في اللغة فقصاء وفي الشرع القصد ولى الصعيد بدسج الوجه والذير البنة الله أستاحة وتحوها وقال الله السكت العيمة وحيداً ألي القصدرا صعيداً ما كتم استعماله حتى صار النيمم مسح الموجه والهذين بالتراب، انتهى، فعلى هذا هو محار لعوي، وعلى الأول حقيدة شرعية السعد،

ولاعتبار القصد في مفهومه اللغوي وجبت النبة فيه عندنا بحلاف أصلمه من الوصوء والفسل، وأيضاً العسل بالماء طهارة حشية فلا بشترط فهم النبه إلا تخصوص الأحر والمفونة بحلاف النهم، فإنه مهارة حكمية، رفي الظاهر إلما عو شرة صورة فاحتاج إلى النبة العرز بها كالغهارة؛ حقيقية

وقال ابن رسلانا الوحود معنى القصد في النبسة الفق ففهاء الأمصار على وحوب البذه به زلا ما حكي على الأوزاعي، ه

الله النبيب ثابت بالكتاب واسته والإحداع، الصيله مخصوصه لهذا الأمة خاصة إلا الرياس، قال القاري: إجماعاً، المدار ونصأء قال عليه السلام: العقيان حمداً لم يُقتفهن آخذ من الأبياء قالي: لُصارَتُ بالرّحاء مسيرة شهوء

⁽۱۱) السين (۱۸۲۸).

⁽¹⁷⁾ الشواء اللتمهيدة (١٩٥/ ١٩٥٠).

الأرادة المحكمة والحيال، هن الكند من فيد الإحكال بن الكند من فيد الإحكال بن المدر من فيد الإحكال بن المدر في المدر المحكمة المح المحكمة المحكمة

.

وَقِعَاتُ لِي الأَرْضُ مُسَجَعًا وَطَهُورَا، الحَدَيِثَ، مَخْرِج فِي الصَّحِيجِينَا عَنْ حَالِمَ عَلَيْكِ عَنْ حَالَمَ لَا رَضِي أَنَّهُ عَلَيْهِ وَاحْتَلُمُوا فِي أَلِهُ عَرِيْتِهِ أَوْ رَحْصَةً، وَقَعَلَ بَعْضُهُم، فَعَالُ الْعَدْمُ الْمِنَاءُ عَرِيْمِيْهِ، وَلَعَقُرَ الْمَرْضُ وَيُحَوِّهُ رَحْصَةً، قَالَ الْفَارِيُ 100: أَحْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ مَحْصَ بِالوَحِّهِ وَلَيْتِي وَإِنْ كَانَ الْحَدْثُ أَكْثِرٍ.

A9/118 دامانك عن عدد الرحمي من القاسمة بن محمد بن أبي بكر الصديق درضي الله حدد الترضي التبعي أب محمد الدهائي، تعق جليل، أمه قريبة المت خيد الرحمي من أبي لكر الصابيق درضي الله عنه ما منت سنة قريبة المت خيد الرحمي الله المتاسم من محمد دعل عائمة أم المتومنين) درصي الله خلهة دالية قالت حرجيا مع الديادات من ما هم جواز سقم المرجل للمتداد ويحتمل حرجها عواضع منتصى اللهظاء ويحتمل المعمل أمانا كرد من عالم أبلة الإدارة المتاسمية المناسمية المناسمية المناسمية المناسمية المناسمية المناسمية المناسمية المناسمية المناسمية عن سياله إدا أراد سورا.

ا في معطر اسفارها قال الل عند الدرافي التسهيد⁽¹⁷⁾: قبل: هو في غروة على السطاطة والدوم والذائد في الالاستذكارا^{لاكا}، وبه قبال ابن منعد¹² والل حال والمزوة على المصطلق هي عورة السريسيع، وكان الحروج إليها بوم الاتميار النيانيين حلتا من شمان سنة حيس، ورجعه في الإكليلية، وقال

١١٤ - المرقاة المعاليم؛ (١١ و ١٨)

 ⁽٣) الطن الديمية (١٩/٠٩١) و الاستدى (٣١٠ ١٩٥) والديمية (١٩٥٠).

 $^{\{ \{ \{ \{ \{ \{ \{ \} \}^{\}mathrm{log}} \} \} \mid \{ \emptyset \} \}$

⁽۱) طفاش بی جوی (۱۳/۱۳)

حَى عَا فَكُ بَالْهِدَاءِ

المتعاري أنه عن الن إربيدي: منه سناء وقال عن موسى بن عقبة البنة أربع المهناء وعلى الن يقتبة البنة أربع المهناء وعلى قلل الكري في حديث الأهناء فالنفو جفّل لها من حزع طفاره فعلل الناس التعارة الرح، وسيحيء في حديث أبان أرباء النهمة أيضاً للبنب العقد، فإن ثبت هذا يقال: إنه النقط العقد في مذا النام مراين لاحكام اللباقي

ودها حدامة إلى تعدد الراقعة في سعوبي لما في الطهراني؟ عن عائشة:

امد ؟ ن من أمر عقدي ما كاناه وقال أهل الإنك ما قانواء خرجت مع رسول العالية في عراقاً حدى المناطقة عقدي حدم حسل الناس على الشامع، فعال أه وكر ما لنيه، في كل ماء تكوس ها: وبلاء على مناس السامية، فعيه تصريح بأن صباغ المقد كان في عوادين" أن وبذلك حوم محمد، بن حبيب الإخباري فقال: منقط عقدها مرايو في عواد بني السعيقليل وي عام الرفاع واحتف أهل المعاري في أبهد كانت أولا، قال المحافقات عن المربسيع من ناصيه مكه عن قديد المعاجل، وهذه المقطم سقوط العبد في المربسيع من ناصيه مكه حي قديد المعاجل، وهذه المحتى، وهذه ابني المدينة وخير كوه جرم ما أنتري.

فعت. في كثاره السواي نظل كيما مسألي فلا استنعاد عي وقوع الفاصة في. غزوة المربسيخ

(حتى إذا كنا بالسماء) سنح الموجدة والمد هي الشرف الذي أدام دي التعليمة من طريق مكام حزم به أبي عمد المكري، وقال الكرماني أموضح من

 $^{(2.34 \}pm 3.3) \times_{10^{-10}} \log n \cdot \log \log n = (2.1)$

⁽¹⁾ فهل الحجم طاري (1) "فجا والمعدد التاري (1° - 14)

أَوْ مَاكَ الْخَمَارِ، الْتُطَعِّ جَفَلًا لَيْ، وَمَا وَمَاكَ السَّمَانِينَ الْتُعْمَالِ وَفَقَالُ ال

مكة والمدينة، وجزم الن النين الهي ذو التحليقة كدا في العبني (أو) للشك من الراوي، وقبل: الشك من عائشة ـ رصي الله عنها ـ، وبالثاني جرم الكومالي (مدات الجيش) بفتح الحيم وسكون التحقية وشين معصمة، موضع هلى بويد من العدينة. يهما وبين العفيق سيمة أميال، وهو أيضاً بطريق مكة لا ضير، قاله ابن النين.

وقال: الكرماني: موضع بين مكة والمدينة، وأيضاً كون القصة في طريق مكة يؤيده رواية الحميدي بسند، عن عائدة مارضي الله عنها ما أن الفلادة مقطت نيلة الأبواء، لأن الأبواء أبضاً بين مكة والمدينة، وأيضاً للنساني وغيره عمهاء كان طلك بمكان بقال له: «الصلصل» ومو أيضاً جبل عند ذي المعليمة، قاله العبي.

وقال الزرقامي: فعول التروي: البيداء ودات الجيش بين المديم وخيير ديه فظر.

فلمته: بل هو وهم، اللهم إلا أن بقال: إن القصة ـ كما نقام ـ وقعت عند نعقهم في غزوة المربسيع، ودات الرقاع كانت عند خير، فيمكن المسميع كلام المووي بأن القصة هذه عمده ليست هي ما ذكات في روايات النسائي وغيره، بل هي التي وقعت في غروة دات الرقاع، اتأمل وتشكر، فالجمع هذا حسن، ولا تجله إن شاء الله في غير هذا المختصرة والله الملهم للرشد والعواب.

النقطع عند لي ا يكسر المهملة وسكون القاف، وكل ما يعقد ربعلق في العنق يسمى فلادة، وهي روايه أمي داود أمها كانت من جزع طفار، قال الن الأثير: كفظام، موضع باليمن، ويروى قمن جرع أظفاره ودو نوع من طيب، فانه ابن رسلان، والإضافة إلى عائشة ـ رضي الله عنها ـ مجازي لكونها هي بدها، نما في رواية المخاري. أنها استعارته من أسماء آجنها، قبل: كان تمنها انتي عشر درهماً، قاله العيني، وفي الحديث حواز انخاذ النساء العلي تجملأ عالده رسول المدادات على فأساسه والأد القابل معه ويشبوا على معاد وثمل معهم ملا

لأزو جهزاء واستصحاب الحلمي في الصعراء قاله الل رسلان، فلمت الوأيف. حواز استعارة الحمل.

افاقام رسول الذاران قال الباحي: لم يكن المشام الأحل القطاعه، ورتما كان لأحل خياهم، لأل محدد البطح البواعليم، علم المساه فكرت أمره حفي عليها مكانه (على خياها المسامه) أن الأسل هليه حتى بيكن الطلب المحادد الطائح المسامر الالانساس أو الانتظام من أوسيه لطلبه أوبيه الاعتباء يحفظ أموال المستحير وإن قلت الركام الناس) أيف الدها بهذا وليسوا على ماه أراعا كاموا في موضع الهاء أوبيس معهدا أيفا (ماه) بحثمل أنه يجاه لم يظل علم المماه ويدعمل أنه أنه أنه أنه مع علمه بعدم ماه الوصوء الماجيء الأموال الميكون فلك المنته في جمعة الأموال البحون لداحل السمام على طلب ماه وحفظه، وإذ أدى الفيال إلى الصلاة بالنيسم، ويؤجد منه حوال السمر اطراق لا ماه وجه كذا دام الطراق الا ماه وجه كذا دام

فيت الكن بشكل عليه أن النصة كانت في الدياء أو دات الجيش، أو الأنواء أو دات الجيش، أو الأنواء أو الصنفسل كما تقام من الروايات المخافقة وكلها أسما المعراصع الدالات وسنكن فعواب عبه بها بخط في البال ، واله أعلم بحقيقة الحال بأن القيام فم يكن عين هذه المهاضع وإلا فيسكل العجمع بين هذه فروايات أيصاً، بن كان في عير أمكنة التزول، فالتحيير في كل رواية جوضع مشهود قريب من محل القيام فالمربقة، فيضع فسه القريد بمواضع مشرقة، ولا يشكل أيضاً عوانيا وبسوا على داد.

A 1 + 4 / 1 + 5 mile (62.6

 $^{(77 - 757/59) \}times_{-44} 75 - 441 (2)$

اقالي الناس الى أبي ما الصابق والد عائدة ارضي اله عنها به وفيه الكوى المرأة بأن أبها وإن كان لها زوج فعتلها باللا بوي الهمزة الاستهام الد المسعد عاملية الروسي في عنها والها إلى مالك اللا بوي الهمزة الاستهام الد المسعد عاملية الروسي في عنها المسبة الإقامة إلى مائنة لكونها سبب الفيام المناس علي الد والي الله عنها المحال في البراخر الصعيرا الروسي في عنها المحال في البراخر الصعيرا المستهدة وفيه جوال البحالية إلى المائل المعجمة، وفيه جوال المحال الرحل على بنه وال ورحها عامله إذا علم وهناه به ويحتمل أد عمارة الصابق وحالة الهاء دات المحالية المحال المحالية المحال المحالية المحال

النالية أبو لكر درمي الله عند وقعدت الى تنعب ارسول الدائة الهوارعي لرحل الوائد المراكز الدائة المراكز المراكز

الكنم فؤاؤ الخدالمرة وكال الإيؤال البدوالا بوقطه أحدالاحل البرحبي

وممكن أنه درصي الله عنه داراه بالمبالغة في عنيها، ليكون تعربكها سية (بفاطة الخ لداء العرب مي نوات الصلاة اللاسمية من للتعرف إديمين (الامكان) رَ مِن رَسُولُ اللَّهُ الِأَوْ عَلَى فَحَقَى القِنَامُ رَشُولُ اللَّهُ يَبَاهُ حَلَى الصَّبِعِ عَلَى عَلَرُ مَاهُ الْقُلُولُ اللَّهُ مَاوِلًا النَّعِيلِ أَنَّهُ النَّبِلُمُ اللَّهِ مَا اللَّهُ مَاوِلًا العَ

أي كود الرأس رسول الله بالله على فخفي، فنام! بالنون من النام في حميع السبخ الموجودة علائل وهو المبوات، وفي السخة الزرائلي بالقاف من الفيام ولا يصبح كالم يقلق من كلام المحافظ الآمي، الرسول الله يجاز حتى أصبح! هكدا في سبح السوطة منقط احتى! قال الروفاني! أن هكذا الرواية في السموطة احتى! مثلة البخاري في السم الفام حل أصبح! (على غير ماء)

قال الحافظ كما أورده هنا، وأربده في فضل أبي كر بلفظ افتام حتى أصبحك وهي رزاية فلسلفه ورزاية الموضأة، والمعملي فيهما فتقارب، لأن كلاً منهما بدل على أن قيامه من نومه كان عبد الصبح على غير ماه.

و سندن سعني العاظ الرواية على ترك النهجد في السفر، قاله الروقاني والن رسلان وعبرهما، فإن ثم يكن التهجد واجبًا على أثلين فلا إشكال وإن كان واجبًا ففي الاستدلال نظر، رهل تسمم النهي يخلف؟ سعدت ساكت، فظاهره لعم، لكن فال الن عبد أبي⁽⁴⁾؛ ومعلوم علد حسيم أهل المعاري أن اللهي يخالا لم يصل منذ فرصت علم الصلاة إلا توضوه، النهي.

الطلب: الكن الفظ أبي داود: فقاموا مع رسول الله ﷺ. فعمربوا بأبديهم. الحديث، نصُّ في الممه ﷺ

(مَثَوَلُ الله معالى أَيَّة النَّهِم) قال الن العربي: هذه معضلة ما رحمت لغاتها من دراءه الأمالا نعمم أي الأينين على عائلة بارتبي الله عيال: وقال ابن بطال. هي أَيَّة النِّهَاء، أو المائدة، وقال الفرطني، هي الله السنة الأن أيا المائدة نسمى أيه الوضوء، وأورد الواحدي الحديث هي أساب النوال عند أيّة النساء.

⁽۱) اخرم (تربطني، (۱) (۱۰)

 $^{(\}operatorname{Nev}(f) + \operatorname{gain}(Y^{i_0} + f^i))$

مستقول فعال ديند بن حصيان عارفي بارق بالمكنم با الواسي يكم

قال الحافظ "أ" وحمي على النجمع ما ظهر للخاري آنها أيا المائدة بالا تردد لروابقه على المتصبير - متراسد أبا فابكالها اللجك باللكوا إذا فلكند إلى الكافؤة "أ" الاله، واستدر به على أن الوصود كان واجها قبل برول الأباء ولذا استعظيوا تروابهم على غير ماه، فالحكمة في يزون الآبة بعد العمل ليكون فرقته منبوا بالتقريل، فيمكن أن يوجه أن الوصود في الأول كان لكل صلاة محدة كان قرالا، لم تما نزلت الآبة القصر على المحدة فقط،

وضن البحكمل أن أولى أية الرضوء نرب قديمه الموامال عبمها، وهو ذكر النيمة الكن رواية اللخاري هي التقسير نؤيد الادام، وزاد في رواية االموطة، تمحمد وعبره هيد أقب و1 وليس في رواية معنى وغيره، قالة الورقامي^{ات}

ذنك واحملفت الروايات في غير الفعوضاء أيضاً، فهو موجود في رواية المحاري، ولا روحد في رواية السلح المحاري، ولا روحد في بعض السلح المحاري، ولا روحد في بعض السلح الموجودة عند مروالة لحيى، ولعله إلحاق من بعض النساخ به فلاح المرقابي أنه ليس في العلماء أي أنه ليس في الأية ويحسل أنه ينان لما نوق، وحكالة بعض الأية أي قوله يناني: في فنك تحد ثرول الأية ويحسل أنه ينان لما نوق، وحكالة بعض الأية أي قوله لماني: في فنك أنه المنانية المنانية المنانية التالية أي الموانية المنانية الم

انقال اسبدا نضم الهمرة وفتح السين المهملة مصغر أمد الين الحضيرا مضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة فتحتب مدائمة أخره راء مهملة؛ الرا مستاك الأمصاري الأشهلي أنو ينجيهره الصنائل الجليل اما هي مأول بركتكم با الدأني بقرا والمراد بال أبي بكر نفسه مع أهاه وأندهه والمعتى:

 $^{((\}pi \pi^{-1}1)) :_{(\pi/2)^{2}} \mathbb{P}_{2^{2n}} = \{1\}$

²⁰ مورة لمصدالات الاست

⁽¹⁹⁹⁷⁾ وح الرزاني (1997)

فَالْمُنَّ : فَيَفَقَا البِّهِيزَ الَّذِي تُحْتَ عَلَيْهِ، فَوْجَلْمًا الَّهِشَّدَ تَخْتُهُ.

أخرجه البخاري في ٢٠ ـ كتاب اقتيمها ١٠ ـ مات قول الله تعالى فلم تجدوا ماه التيميرا

ومسلم في: ٣ ـ كتاب الحيض، ٢٨ ـ باب التهمم، خفيث ١٠٨.

أنّ بركاتكم موالية على الصحابة عنكرواه وكانوا مبياً لكل ما لهم فيه رفق. ومصلحة للمستمين.

وفي البخاري من رجه آخر، فقال أسيد لعاقشة ـ وضي الله عنها ـ: جزائد الله خيراً فواقه ما تزل بك أمر تكرهينه إلا جمل الله لك وللمسلمين فيه خيراً ـ وفي لعظ ـ إلا جمل الله لك عنه مخرجاً وجمل للمسلمين فيه بركة. وفي تقسير إستحاق المسيمين أن النبي في قال لها: تما أعظم مركة قلادتك، (قالت: فيمنا) أي أثرنا (البعير الذي كنت) راكة (عليه) في حالة المبير (فوجدنا المقد تحته) وظاهره أن الجماعة التي أرسيها النبي في وهم أسيد بن حصير وغيره ـ كما في كتب الصحاح ـ ما وجدوها.

لكن بشكل عليه ما في البخاري يطريق عبد الله بن نمير عن هنام بن عروة عن أب بلفظ افعت رسول الله فلا وجلاً فوجاها فظاهر لفظ السخاري أن العقد أنى به ذلك الرجل السبعوت، ويسكن الجمع بين رواية البخاري والنموطأة بأن أسبداً كان رأس من بعث لذلك، ولذا سمى في يعقى الروايات وحده، ولذا ورد في يعقى الروايات: بعث وجلاً، ولم يعتم البغير البغير، فنما رجعوا، وتزلت الآية، وأرادوا الرحيل وأثاروا المعير فوجده أسبد تحته، ويحتمل أن ضمير وجدها إلى البي الله مجازاً واختصاراً، وبالغ الداودي في توهيم رواية عروة، وتقل عن إسماعيل القاضي أنه حمل الوهم فيه إلى ابن تمير، ثم فيس في شيء من طوق حديث عادئة ـ رضي الله عنها ـ كيفية النيسم، وسيجيء في الباب الثاني

والدول وولك عن رجل إزار أفيات حورت الذي حصوت علاقة أحرى، المسلم أنها أم بالتهام ليكالم ألمائة فقال: فإن مسقم لكُلُ شالات لأل علي أن ليمي الدود لكان عالاد أناس فيخي النمام للله لحلام فإن للنال

(قال يحيى: مثل مالك عن رجل بيسم لصلاة حضوت) فصلى تلك الصلاة اللم حصوب صلاة أحرى) أي حاء ودت الأحرى: أو أواد الصلاة الأخرى:

و وصبح الكلام أن ههذا مسأنتين. الأولى، أذاه الفرصين في الوقتين ينيسو و حدد فينعه مالت درجمه الله دوالشاهعي درجمه الده وأياحه الحقية، ولأحمد فيه روايتان، والثانية، أداؤهما في وقت واحد، فمنعه أيضا الشافعي ومالك درجمهم الله دوأياحه الحقية وأحمد كما ميجيء معصلاً، وعلى كلتيهما يقسح حمل كلام الموطأة، لكن لفظ احضرت صلاة أخرى، أوفق بالأول.

اليسم المهزه الاستنهام الها) أي للصلاة الأخرى (أم يكفيه) أي الرجل الرسمة أنك الدي تبشغ الاستنهام الها) أي للصلاة الأولى (فقات الإسم الله ينبعم) لها وكذلك ينبعم (لكل صلاة) هربعة على حدة الأن عليه أن ينتني) أن يطلب النهاء لكل مسلاة عند وقلها النمر النمي أي طلب الماء (فلم يجله فاله) حيثة يباح له النبعم ابنبعم) بد لهند المسلاة التي حضرت، وبهذا قال الإمام المنافيي ورحمه الله والوالد المنافية المسلاة التي حضرت، وبهذا قال الإمام المسلمة وأصحابه الله يسمح المسلاة على وقت الصلاة كسائر الطهارات

أقال صاحب المغني¹¹⁴: المذهب أن التيمم يبطل بخروج الوقت

^{(*23/2) (3)}

ودعوله، لينطق مكل واحد منهما، وبه قال مالك والشافعي والليك ويسحاق،
ورزي عن الحيد أله قال: الشامر الو الليسم بسرقة الطهارة، حتى يجد الماء أم
محدث، وحو مذهب سعد من السبب والحسن والرهري والثوري وأصحاب
الرأي، وروي عن ابن عياس وأني جعفرا شم قال، وله أنا يصلي به ما شاء
من الصلاة فيصلي الحاصرة ويحمع بين الصلاتين، وتفضي فوائت، ويتطوع
فيل الصلاة ويعدما، وقال مالك والشافعي ـ رحمهما انه ـ: لا تصلي به
فرضين، اها.

قلت: لكن قال ابن العربي العالكي" قال أبو حيفة اليحوو أن يصلي به قريصة أسرى، وفي المدهب بقصيل، الدر

قال العيني: ونقول أصحابنا قال إيراهيم. وعطاء، وابن المسبد، والرهوي، واللمث، والحسن من لحي، ودارد بن علي، وهو منقول ض ابن عباس، اه

وفي السعلية، ويقولنا قال أهل الظاهر، والل شعبان من المالكية.

والسرني من الشافعية، وهو رواية عن أحمله النهى، وفي النجاري: قال الحسن العمري، يعزله النبع ما لم يحدث ""

والدعدان الحقية على دفك يقول يُؤيّره التراب طهور المسلم ولو إلى عشر منيرا و وقد روي هذا ابن حليث أي در وأبي هوبرة لرضي الله هنهما لما أما حديث أبي يراوان أبي بعدة طرف الله هنهما لما حديث أبي ذر وراه أبو داود و لترمدي والسالي بعدة طرف الله الترمذي: حديث صحيح، ورواد الله حيال أبي الصحيح، وأنا دورد عليه إلى التنظال وغيره أجاب عنه الزيفعي أناء تتركهما روماً للاحتصار، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه البوار في المستقاه والطرائي في المحملة كذا ذكره الريفي.

ولا بالمب عليك أن حقيقة الترجيع عند الحقية يكون بعة بشبه القرآن، وله بظائر لا تحصل، وهناك أيضا لمنا كان الأوقى بعموم قوفه عم وجل: ﴿وَلَكِن لِينَا لِلْقَهْزُلُمُ﴾ عسوم الظهارة قبل الوقت وبعده، مانت النحفية إلى بالك، وكلما تعمل النظر في توقهم نجاها أوفل بالتران، ظلّه درهم.

وفي وفيدينا: منها حديث الحملت في الأرض مسحداً وظهوراً صربح في أن النسم طهور أي مطهر كالوضوء، فينيت جواز، قبل الوقت، وأماء أكثر من فرص واحد، قال وحلاصة السرام أن عدم حوار النيمم قبل الوقت إن كان مينياً على أنه ليس برافع للحالت فياطل بالكتاب والسنة، وإن كان فتلك تابأ بدنيل أحر فليس حن ينظر فيه

⁽¹⁾ وهي الاستفادار الذا أمر هيئة وأصحاله والنوري والليك من سعد والحسر من حيء وحاود أبدأن ما ذاذه يلم والعالم، ما أبا أحدث الأمه فالعالم ما أم أجد المناها وليس هذه أما أم أجد المناها وليس هذه فليس عليه (٣٠).

²⁵⁾ الطر فضي الرابلة (128/15)

رَسَوْ مَا لَكُ هُنَّ رَجُلِ لَهِمُهُمَّ البَوْمُ الصَّامَةُ وَهُمُ عَلَى وَفُسُوءً؟ قال الرَّفِيمُ غَيْرُهُ أَحَلُهُ النِّيُ وَأَنْ أَفَهُو هُو أَمَّ أَنْ بِدِلْكَ لِأَسَالُ.

قال بخملي. قال مالت في رخل للقبر حمل الم وجه مام، فعام وكبر، ودخل في الضلاف، فللم علله السال معة عادًا قال: لا للطلخ صلاف، مل يتلها بالنيلم، ولينوشا لما ليلتقبل من الصلوات.

اقال يحيى: وسئل مالك عن رجل تيمم أيوم أصحابه وهم) أي الحال أبهم أعلى وضوع قال الإمام: (بومهم) أي المعنى يومهم أعلى وضوع قال الإمام: (بومهم) أي المعنوضئين (غيره) ويعنى يومهم أحد من المنوصئين (أحب إلى) بقنديد الياء تولو أمهم هو) أي ولك المتيسم (له أو ماء وفي نسخه البلالات أي يوماه الإغشار (باسا) أي حرجاء يعني أن الأعضل أن يوم المتوصنين متوصيح، تكن بر أشهم ميسم يحور الصلاة أبضاً لكم حلام الأغيار، قاله الناجي (أ)

قلت وصع اقداء المتوضئ بالمثيم عندا الحقية على قول الشيخين خلاقا لمحمد كما في الشيخين المستحريان أق الل عباس وهو متهم، قال العبي وهم مذهب أصحابه ومه قال القوري، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبو تور، وعن محمد بن الحسل لا يجوز، ومه قال الحسل بن حي، وكره ماذك وعاد الله على حين قال العالم على أعزأها ومعلى قول العيني: اكره أي غذه خلاف الأفصل، كما صرح به الدمي وهو هنا عب المنتجي، وماحد البيت أدرى بنا فيه.

(قال يحبى: قال طلك في رجل نيمم حين لم يحد ماء) للوضوء (قلم) البصلي (فكر) للتحريمة (ودخل في الصلاء، فطلع عليه ينسان معه ماء قال) الإمام مالك: (لا يقطع صلاته على يسمها) أي صلات تلك فالتيمم، الدي عدأ الصلاة به (ويتوضأ) بعد ذلك للما يستقبل، أي لما سيامي (من الصلاة)، وقل نسخة عمل الصلوات؛

^{(33) (3) (22)}

قَالَ يَحْبَلَ: قَالَ مَالِكُ: قَالَ يَحْبَلَ:

اعلم أن واحد المده بعد النيمم قبل الشروع في الصلاة يتوضأ عند الجميع إلا ما قال أبو سلمة: ليس عليه استعمال الماء، وكذا واجد الماء بعد أداء الصلاة بالنيمم لا إعادة عليه عند الألمة الأربعة، والجمهور، إلا ما قال طاووس وعيره: إنه يعيد في الوقت، كما في «الباجي» و «النيل».

أما واجد الماء في وسط الصلاة فاعتلفت الأثمة في ذلك؛ تقال الحنفية: بطل صلاته وبه قال الثوري وأحمد. وقال مالك والشافعي: بعضي فيهاء وروي ذلك عن أحمد إلا أنه رجع عنه، قال أحمد: كنت أقول: يمضيء ثم تنبرتُ فإذا أكثر الأحاديث على أنه يخرج. ومذا بدل على رجوعه عن عده الرواية، قاله المغنى⁽¹⁾.

ثم ذكر الدلائل على فيهاد الصلاف سها: قوله عليه السلام: «الصعيد الطيب وضوء الصلم وإن ثم يجد انعاء عشر منين، فإذا وجدت العاء فأبت حلدك، أعرجه أبو داود والنسائي، بدل بمفهومه على أنه لا يكون طهوراً عند وحود العام، وسمنطوقه على وحوب إساسه حلده عند وحود العام، ولأنه قدو على استعمال العام، فيطل نيممه كالخارج من الصلاق، ولأن التيمم طهارة ضرورة فيطلت يزوال الضرورة كطهارة المستحاضة، كذا في دائمتني».

قلت: ويصلح الاستدلال على ذلك برواية حذيقة عند مسلم مرفوعاً: فُضُنَّا بِثلاث، . التحديث⁽¹⁷⁾، وفي أخره: فوجعت تريتها طهوراً إذا لم تجد الماء، تُعَلِمُ أن طهوريته معلى بعد الوجدان، فإذا وجد الماء ولو في الصلاة لم بين طهوراً.

القال يحيى قاله) الإمام (مالك) هذا بمنزلة الدليل لقوله الأول بعدم فساد

⁽TEY/1) (1)

⁽¹⁾ انظر أخرجه مسلم (٢٧١/١) من كتاب المساجد

الصلاة التي عام إلى الصلاة أي أرادها عطلب الداء (علم يحد ماء فعسل بسا المراء الداء وعلم يحد ماء فعسل بسا الرء الله به من المبسم الذقال تعالى. الأفلة فيكان كلّه فليكلونه العلمي وجد عراوين إلى نعل ما نام به وتسمء فيلا بسرته السوطين الوليس طبي وجد الصاء وتوضأ (يطهر صدا في السنيم الولا اللم صلاة) منه بن هذه سؤال اليطها الطهار: الأنهما أمرا) بدء المحيول (جميعا) بالرس الرصوء والتسم (فكل عمل بلط أمره الله عروطل بها أنه أي المثلاة العمل الإنساء كذر (المعمل العمل وحد العما أمره الله يجد الماء قبل أن بدخل عي الصلاة فإذا دخل في الصلاء، وقد العمل أمر الله عراوج العمل وجد العماء وقال أمر الله عراوج العمل وجد العماء وقال أمر الله عراوج العمل العمل وجد العماء وقال أمر الله عراوج العمل وجد العماء وقال أمر الله عراوج العمل وجد العماء وقال أمر الله عراوج العمل وجد العمل وجد العمل المثل أمر الله عراوج العمل وجد العمل وحلاة

قشت؛ ولكن بُشكل على مقاط عا تعده من إيجاب الوصوء توقت قل صلاق، ون النبط إلله على يصوله الوصوء سواء بسواء، وامتقل المتيلم سا أمر له قلا وجه النقط، يخروج الوقت، وقعا يشكل عليه أيضا ما تقدم من قال الاعام مالك إلى قول الحام علمهمشين ماوضاً حالًا إلى مع أن المعين فاتوا المقصل الصلاة لدوية العام قانو، يصاً إلى العمل عما أمره الله من وحل، بأمره بعالى، الأهلة فيذوا تقداء فإذ وجده وبو في الصلاة لم يبن تحب فوقه تعالى، الافتم يُدفأ فال ، فطيت شعري الدهقا الكلام والعالس يتعد

⁶¹³ قال من عبد الدرا هذا يقصل أنه دا يأمل أن عام الديمام العاد من ما وحد قال من المسلم الياد من وحد قال من المسلم الياد المن عن المسلم الياد المناس من عن المناس المنا

رقال نائِكَ فِي الزحل الحديث إلاَّ بَالِغَيْمِ، وَيَقُولُ جَزْلَةُ مِنَ الْمُرَافِ، وَيَنْظُلُ، فَا لَمُ يَجِدُ مَاءً. وَالْمَا فُلَكَ فِي أَلْمُكَافِ لَدِي يُجُولُ لَهُ أَنْ يُصَافِي فِهِ بَاللَّمْمِ.

ملاقبهم أو الذهب غيرهم، إبان النيمم إذا صار كالرصوء موات فيه الوجه فنغمه بخروج الوفت؟ وما العالج من أن يصلي الصلوات المتكثرة تنيمم واحد؟

(قال بعيل: قال حالك في الرجل العليا: إنه) إذا أراد قراءة القرآن و لا يجد الماء أو لا يقدر على استعماله (ينهم ويقرأ حزبه) وهو ما يجعه الإسماء على نفسه من قراحته سورة أو صالاة كالورّد، والحرب البوية في ورود الماء، كذا في المعجمع المن القرآن ويتنس) قال الزرقاني ('' نبعاً للفرض معده: التهلى، ويصلي عند المحتفة مطلقاً بدون قد الشعبة (ما فم يجد ماء)، وأما إذا وحد قلا يحور له التبمم (فرية المقرادة والنتيل بالنبمم (فرية أن) وتبمم و العملي فيه) أي بي وقلك المرضع اللكان) والموضع اللكان الموضع غندان الماء حقيقة أو حكماً، مأن لا يندر ملي المحتمالة.

⁽³⁾ عشرج الزرقاس (11/137).

⁽Tai/15 (t)

(٢٤) باب الممال في النبعم

۱۹۰/۱۲ م<mark>ا حقشتی</mark> نیتجین، خان مانت، عان ناهع، آنهٔ آفیال فو وسلف عله فان شمر، من الحکوف، حتی إدا کان بالمهزید، نان عبد عد فانشم

(١٤) العمل في البحج

أي بيان كيميه، ولمما كان النيمم عند العالكية ضربة للنوجه والكعين على المستهور في مذهبهم ـ كف سبجيء ـ وما ذكر الإمام فيها من الروايات سمن فيها إلا الضربتين والمرتقين بخلاف مذهبه، ليُؤذِّك أن العواد بالعمل في النيم في هذه الترجمة بيان كيفية التيمم المستون، وإليه بشير كلام الزرقاني.

و لأرجه حدثي أن يقال: إن للمائكية فيها رو ينبن كما سيحيم. وهذا محمول هالي إحدى الروايتين عن الإمام مائك، وإليه يشير كلام آلياجي في الشرحة.

90/138 و (مالك عن نافع أنه أقبل هوا أي دفع (وهبد فقا من عسر) وري موقوفاً ومرفوعاً، قال الدارقطاني: الصواب وقفه الخذا في التلخيص الحبير (الله وغيره امن الجرف) يصمنين أو بسكوت الناني؛ موضع على ثلاثة أميال من المدينة كما نقدم دحتي إذا كانا بالمربدا بكسر المبيا وسكونا الراء بعدما موجود مقارعة أحره دال مهمئة، وقبل الرواية بالقنح والنعة بالكسرة مجلس الإبل أو خيلية موجود فضنع الإبل عن الخروج، والسراد في المحديث موضع على هير، وقين على ميلين من المدينة.

النول عبد الله بن عبر دارضي الله عنهما ما اقتبتهم) وهذا تؤيد التحمية في توقهم إلى اللهاء إذا كان على ميل فإندًا معمومة، ولم أنحقق بعد فيه أقاريل

OBOUTO

الأنسة الأراث في الالإشاع⁶⁰⁶ في حقّه الشاخعية قاءة بنجد العوات عباد الطوف. ويجد القرب علا الأمل، وقدره العباد، فرسخ

العام المحالف الألفية فيهما في مسألة أخرى ولاي خوار النسب في العضواء والخاط بال أموال داملي المعقاطية في مثل الدسائة، والطاهر أنه لاجتلاف ووامات الأنهم في ذلك، على في فعالمية عن المعافى الأوفي الأثر أن ابن عمر وارضي عدامه لا كان مرى حول التبسم في المعضور، ولم قال الإمام أنو سيفة وقائلت، وعال الشاهري، بعب الإعادة ليس تركي في العضور، الع

وهي المنحض التنظيم في عديم السفر وطويله، وهو م يبيح العصر والعمر، والقصير ما دول فلك، ليباح البيسم ويهما حميماً، وما قال الشافعي ومالك وصل الاساح إلا في الدفر الطويل، ولا عدم البد في المحسر بال القصم منهم أو حميل في مصره فعليه التنهم والعسلاء، وهذا فول مالك والوري والأورامي والشافعي، وقال أبر حيمه في ردايه عدد لا عبلي.

سوالر تبدم في المعصر وصلّى تم فله الله الله فهل يعيد على رو يقيل (حداهد) يُميد، وهو للعب الشاععي، والذارئ لا وهو عدما مثلث، أهد رقال الررفاني: ⁽⁷⁾ رائي حوازه في الحقد دها عائك وأصحاب وأبو حقيف والشافعي، لأه شُرع لافراك الوقاء فإذا لم يجد الدفير الساء ليسم، والآية حدجت على الأقاب من أن الدفاور لا يحد العالى عند أن الانجلاء أن الحاصد بحدد فلا مفهوم لم وقال أنا لوسف وزفر: لا يموز التسم في الحفير حال وقو حرح الوقاء أها

^{(2) (1)}

 $⁽Y) \times /Y) \cdot (Y)$

 $[\]label{eq:conditional} P(x, \mathbf{r}, \mathbf{r},$

......

وقال الشعرائي؛ ومن دلك قول الشاهعي⁽¹⁾ من تعلَّم عليه أثماء في الدخر، وحاف فوت الرقت ينهم ويصلي، ثم إذا وحد الله، أعاد، مع قول مالك: يصلي بالنيمم ولا يمهم، ومع قول أبي حنيفة إله يصبر إلى أن يغلو على المهاد، أه قال الحاري: أباب النهم في الحضر إذا لم يجد الهاء حاف عرب الصلاف، ولم ذال عطاء،

ذان العيني (1). إن قائد الساء في العضر الطائب فوت الوقت يتيمه، فاله عطاء بن أبي وياح، ويه قاله الشاعم، ومذهب جوار النيمم لعادم العام، كذا في قالأسرار، وفي اشرح الطحاري، النيمم في العصر لا يحور إلا في تلات فوت النيه تزار، وهوف العيد، وخموف المجنب المرد بسبب الاغتسال، رقال المتراشي، من عدم العام في العصر لا ينهم لأ، تادر،

قلب: الأصل جواره تعادم العام سواء كان في العصر أو خارجه لعموم النصء وعمد مالك إذ وجد الحاصر الساء في الوقت فهل يعيد أم 27 فيه قولان في اللمدونة!، وقبل: أن يعيد أبعاً، النهن

وقال في "نبخر الوائل": طلعره أنه في حق النسافر، لا تعقيم وهو سائل لهذا، ولو في المصرة الأن سرط العنم، فأينما تحقق جاز له التيمم، تص عب في الأسوارة، لكن قال في اشرح الطحاوية الا يجور في الدهر إلا لسوف هوت الحالاة والعبد أو للحنب الحائف من البرد. وكذا ذكر التعرفشي ماة على كونه حدراً، والحق الأول لما ذكراً، والعنم الذ على عادة الاستان، فلمن خلافاً حقيقاً، وتصحيح الرياس لا يقيله، أها.

 ⁽١) كتائي (٢٠١٤ ق.) (٣/٢٠١).

⁽١) احمدة القارق ١٠٦٠ (١٠٠).

^{. (187/3) (}V)

منعما فلده فلمنع وجميه رعمه الني الخارفدرة لمع طالون

الاستهاء طباه اختلف العلماء في تمسيره، رسالي الكلام عبه في آخر الناب الكاني العصيح ترجهه ويديه إلى السرعتين٬ وهذا تصبير تقوله تيثم التم فيل ١.

عنف العساء في كافية اليمم في موحمين الأولد في الصرات، هقال مالك في رواية وأحمد بكامي صراة واحاة الموحد الكامل و فال المشامعي وأو حدومة وأبو يوسف وسحست وهو وواية عن الإهام سالك، كسا في الناجرا⁽¹⁾ لا تا للتسم من ضرعتان ضربه للوحم، وسوة لليلاي وفاق الي المسبب والن سيرس اللاث صرات الصربة للوحم وشربة للكفيل، وضورة للمسبب والن سيرس اللاث صرات الصربة للكفيل. وضورة للمسروس.

قال ابن قادامة (** السعيدية حدد أحمد اليهم لصوله واحدة) فإن نسم تضربين حارة وله قال الأوراعي ومالك وإسحاق، وقال الشافعي، لا يجزئ إلا تصدير، وله قال أنوري وأصحاب الرأي، أما

قلت أوفي استعفو العالمان والمجتمر عبد الرحس في علم الممالكية: حجل القبرية الأولى فريصة، والتابة سنة، فقلم أن الراجح في مدفي مالك الموافقة مع أحدد رحمه فات ا

والغاني في مقابل اليدين، فقال مانك في إحدى افرونهيو عده و اشافعي في المدى افرونهيو عده و اشافعي في الفندم وأحدا الله الغرص سبح الكفيل فقاله وقال العنصة واستافعي في الجاهد وهو إحدى افرونهي فرونهل عن الإمام مالك ابن الفرس إلى المرفعي، وقال ابن شهاب إلى العربي وعيره والله ابن شهاب العربي وعيره وحديث الحاب سدكت عن باب الفصريات، ومؤيد بمن دهب إلى المرفقين،

 $C^{1,p}(\Omega(M_{\mathbb{Q}}),\mathbb{Z}) = \{0\}$

 $⁽T(\cdot,f^*): f_{\mathcal{A}_{\mathcal{A}}} \mapsto \{f\}$

وحمله الاخرون هني الاستحباب والمشية، لكن الأثار الأنية عن الواحم لا رفس الله عنه لا صريحة في الضوئين، فيجمل هذا أيصاً خليها.

قال ابن الشحنة في انهاية النهاية (اللحمهور فوله عليه المبلاة والدلام: "التيمم صرئان" صربة للوجه وصربة للبدين إلى العرفقين؟، روي هذا من حديث الل عمل عند الحاكم والدارقطني في استنام وروي أيصاً من حديث جابر وعائثه ـ رضي لله عنهما ـ كذا في اللقتح الرحماني.

قلت. ومن حديث عمار وأسلم وأبن هربرة وأبن أمامة وأبن الجهيم أعسأه والكلام في الدلائل طويل لا يسع هذا المختصر، بسط تنفأ منها الشبخ مي فالدلول الله وفكر تيخريج هذه الروامات، لكن على أصل ما لا عارك كله لا بترك كنه تذكر شيئاً متها، ونحبل السلط على المعلولات.

فمنها: رواية عسار قال: كنت في القوم حير لنزلت الرخصة في المعسم بالتواب إذا لمم نجد الماء. فالوناء فضربنا واحدة نبوجه لم صربة أخرى الجدسن إس المرفقين. رواه اليزارة وقال الحافظ بإحدد حسن

ومنها: حديث جامر ـ رصي الله هنه ـ عن الدي ﷺ قال: النبيم صرمة اللهجه وضربة للفراعيل إلى المرفقين. رواه الفارفطني والحاكم، وقال: صحيح الإسناد وأم يخرجان وقال العبلي أخرجه البيهمي أيضاً، والحاكم أيضاً من حرفارت إستحاق التحرين، وقال: رستاده فيحيح، وقاله الدهين: إستاده صحيم ادر

وسها: حديث جابر أبصا قال: جاء رجل، فقال أصابتني حنابة، وإلى الممذكب عيرا لتوابء فقال: اصرب مكداء وصرب بالبه الأرض تحسمه وجهه، تم ضرب بيديه مصلع بهما إلى المرفقين، وواء المناكم والدارقطي والطحاوي، فال لحاكم وإساده صحيح.

⁽د) الطر الأمال ليجهود (١٩١٣).

٩١٠١٣١ - وحقشتي غن شافت، غاز بالعجاد أنا عند الله لي
 غند الحار المؤلم إلى الجرفائيان

وْسَنِيْقُ بَالِكُ غَيْمَتُ وَلَيْنَ يَوْلُمْ يَوَالِنَ فَصَلَىٰ؛ يَضَوْبُ ضَوْلُهُ اللَّوْجُودَ وَصَرْبُهُ اللَّذَيْنِ وَلَدْشَجُينَا إِلَى الْمُوافِقَانِ

ومتها: ما روي عن نافع قال: سألت ابن عمر عن التهمم؟ قضرب بيديه إلى الأرض ومسح بهما يليه ووجهه وضرب ضربة أخرى فمسح بهما فراعهه. رواه الطحاوي وإسناده صحيح.

ومنها: أثر الباب وإسناده صحيح، ومنها: أثر سالم عن ابن عمر، وقيه: تم صوب ضوية أخرى ثم مسح يهما وديه إلى المرفقين ، وواه الدارقطني، وإسناده صحيح قاله اليموني⁽¹⁾

قلت: ولا يذهب عليك ما حققنا قبلُ أن من أقوى السرجحات عندنا الحقية كون الممنى أوفق بالقرآن، والأوفق به همها الصربتان وسبح البدين إلى الموقفين كما مصله الشنخ في البذل». فتأمل وتشكر.

91/171 (مالك عن نامع أن عبد لله من عسم) . وصي الله عنه ـ (كان يجمع إلى المرفقين) وكان هذا مدهمه ومدهب ابنه سالم والحسن والثوري كما في المعذي.

(قال بحين الرستل مثلك كيف التيمم وأبل سفع بد) في اليدين (فقال بعدراب البرط لوحيد) وفي تسخة اللوحة (رشيراب) أخرى (ليديه) وفي تسخة الليدين (ويمسحهمة إلى الموضيل) وهذا على إحدى الروايتين عن الإمام كما مشى عليا الناجي، وأما على الرواية النائية فيحمل على الاستحاب، كما مشى عليا الرقاب، وقد عرفت أن طاهر كلام الإمام في الاستحاب، التيمم إلى

⁽١٤) - قائلو السن مع التعليم الحسن، (١١/ ٩٠)

.. (۲۵) بات نسم الحب

البيريقيلي، وهو طاهر الاستوائة الإمام مالك ؟ وحمله على إحماق الروائشن الرحم برا حمله على الاستحالية كعا لا يخفي .

(۲۵) نسم الحب

صحيح عليه عند العلماء، والع مغالف فيه أحد من الخفف ولا السلف إلا ما روي على علم والل مساهرة - رضي الله الدعمة لـ وحكى الله على الشجعي من حلم عوارة للجندة وقبل إلى الأولى رجمة عن تلك فاله السولةاني

قال بين يدويد في «المنتي» المنافي المعافد المنصب قول حمهور العنظام سهو على والمن عيدان وعصوف ال التوري سهو على والمن عيدان وعصوف ال التوري وليارك ودائرة في وقو تول في حالة والن المنظر وأصحات الراي واكانا الل المنطوف لا يوى التيمو للحندة وبحوه عن عمد الراضي الله عنداء الله وقال الل المنطوف أنه لم يرود والععد الإجماع مقاملات على جوازد للصوص

و ۱۹۳۶ و الرمالات على عبد الرحيمن بن حرمية ال رجلا سال ١٠٠٠ من الرحل العالم بنيم من الرحل العبد الما الماء من الرحل العبد من

⁽³⁾ قال أب عبد الرسمي الاستدفارة (١٩٢٥) أب المنتسب (١٩٢١ عن شعبة ١٠٠٠ من المنتسب (١٩٢١ عن شعبة ١٠٠٠ من ١٩٠٠ من الماليون على المناسب المستبية الملوجة المواجة المناسبة المن

⁽PF(1) (N)

الحاربية الإحداثي (١٠٠٠)

عدى معمد إفا عال الوائد فعلم العرب الوز يستثمل

عالم مدينه عمل الحيلم بهدائي مدار ولا يُقدر من اللها. ألا حتى قد الوصد، وقد لا يعشن حتى يان المدار عالي: يضيل للمنت فرحاء وما الحياد في أدن الادياء للواليمية صاحبا الظلماء تما دراء الله

. - . - . .

صفى؟ اعدال معيد: إذا أدولا الداء تعليه الدارع وأجب الدا يستقبل من الصاوات، وتقام أن وأحد الصافات وتقام أن وأحد الصاوات، ولا إهامة لما عبلي عبل، وأنه قد أني ما يزمد أني ملمه دارضي الله المدر بعد أنيم عبد أنياء الصلاة موسلة عد الحمل عليه عبد ألحملها إلا ما قال طاورس وهروا، وفاجد الماء في وسط السلاة مغتما لها

قال الشوقائي. وإذ صلى العسد بالبسوء لم وحد الباء وحد الاعتمال للجماع العلمة؛ إلا ما يحكن من أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه قال إلا بلؤمه وهو ملحت مبريك وجماع من بعده من قله

ادنان تحيى أذان والك فينس اجتلم وعوالي تسوا وأما حكم المعظم المتخلف عند العداء كما نفذم مسوطة اولا يقدر على العام إلا على قدرا أي على المدار يكفي الرصورا فقط هول الغنس اوهوا أي المحلم على يقن من الله الا تعظم حتى يأتي اربطل إلى السادا إما لأنه وقال البرد مثلاً لا يعطش في مثل مذا الوقاء أو لأن عبله شيئاً حرايضي عن المطش، وكذلك إن يكون ماء الشرب مثلاً عبر فقك الموجود عام،

الفال الإمام الغلسل بدلال الباد الذي يكفي الوصود قلط الارحد) المتلطخ بالمعني أو العسل الما اصابه الهن أعصاد الدين شيء العراطك الألى الي من الاحتلام، وهذا يستنبع على ملحب من قال بلحالة المني، لأدان كان طاهراً وقال عسد لمجود النظافة لا يجوز صوف الداء إلى ذلك الموسسم بسعيها طبيا كما لمردالة عروجان لأله داخل في حكم عادم الماء والهوجود الذي لا يكفي في حكم العدم. م أن بالقائم عن رجل فيتها أراد أن النسو علم يجد برايا الأ با بالمستخدم على للمنظم بالمستاج؟ ، قبل لكرد السلاد في الشارج؟ بال بالانال الاناس بالطلاء في الشارج، والنشم للموال المستدارات باللذ بالدارات المستدارات المستدارات

قلت أوله قالت الحديث قال الناحي أن أوله قال حميور الفقها، وأنال للما والمحافظ والمح

ترفيان فهي المعربين. إذا و عد من الداء ما لا يكفيه لا بلومه استعماله، وبه قال أبر حنيهم، وقال الشافعي - بستعمله فيما تحر ديبيسم لما أقص.

(قال بحين استال مالك عن وحل جنب أواد ان بتيمه قلم بجد ثراما إلا تراب مبحث بالمستون مهملة فسو عنق فحده معجمة مفوحات الرئي مالحد لا ترقاد لللله المبال وسلمت الأرض بقال: أرض سبحة لكدر الموحلة أي دام سلم (هل بليس بالمبالغ) أو لائم اقتال بالله الا باس بالقبلاة في السباخ) وكذاك لا باس في المبلغ، أو لائم اقتال كذلك عندما الجعيمة وفي السباخ، وكذاك لا باس في المبلغ منها) قلمت المبلغ عندما الجعيمة وفي والسرح الكيوران أما السبخ عمل أحمد أن مجور البهم بها رهو مذف الشاهم والأوزاعي ومن المبلغ عمل أحمد أن مجور

قال الزرقائي. وله قال جمهور الفقياء إلا إستخاف بن واهوبه قائه اس محمد السواد واد الليا في: رووي عن محاهد أنه قال: لا يتبعم بالسماخ، قالت: وهو

⁽۱) وال<u>وطع</u> ((1/2) (۱)

ATTLAST (2)

رئی ایک بیم با دیمائی داران <mark>جیبلت</mark> صحیح طباح تکوریت کان متعاد مید دیمورید منهجرات این می

رواية على حدد عد في الندرج الكبيرات والحدج من حريبة للحمهور بموله يهلاً الريب در هجريكم للحمهور بموله يهلاً الريب در هجريكم صحيحة دات نحل در بعين الدنيب، وعد صحاحة طبيه، فعلم أن السيخة داخلة في الطبيب، وقدا استدار عليه الامام فقال (لأن الله) تبارك والصديل دل حد الأرش كان عليه قرامه أم لاء قاله المعتنق و بن الاعرابي و برنجاح تديد الا أعلم قد حلاقاً بن أمل الله الحكوم الدين المعتند بهو متناسماً مي تساعة أمل المحدد الا العداد الوارد في تساعة المها المحدد المحدد المحدد اللها العراب في تساعة المحدد الديار الوارد في المحدد المحدد الديار الوارد في المحدد المحدد الديار الوارد في المحدد اللها المحدد الديار الوارد في المحدد المحدد الديار الوارد في المحدد اللها المحدد الديار الوارد في المحدد المحدد اللها المحدد الديار الوارد في المحدد المحدد المحدد اللها المحدد المحدد اللها المحدد المحدد المحدد اللها المحدد المحدد المحدد اللها المحدد المحدد المحدد اللها المحدد المحدد

حدث أهل النفسة في الدراد بالأنف ويبني عليه الجنلاف المقهاء في المدراط أمان النفهاء في المدراط أمان والمقهاء في المدراط أمان والموادد الإمام مالك والده فرات أو الأو فال الوردان . فلامه في الموطاء والحواد براط الأرض بنال حيم نوات أو الأو فال الورداني . وعيد فال أنو حيثة وأحمله والالا أيضا فالشامي أنا يجود بالتراث خاصة الدر

مقال التراقدامة في الالمعني الاستخرار التدليد إلا لتداب طاهر ذي على العلى الله على طاهر ذي على العلى الله على المعنى وأبو للرسف ولدات والدامالات وأبو للرسف ولدات والدامالات وأبو للبيئة المحموز لكن ما كان لل حسل الارفل الاثنورة والرياضخ والمعجارة المعالى المحرف الرمال من التسعيد الوحل أحمده وواية أحرى في السيخة والربل أنه يحوف المهدورة إلى الخراما منطة

عال الرافاني "" عبسم من وجه الاوض كلها (لأنه مدلول الصعيد لغله. وقال 1996 جعلت في الأرض مسجد وطبور الدرواء الشيخان في حديث حدر درضي الله عمد الم فكل مرضع جازت الصلاء ليما من الأرض حار النهمم

^{1.57}g (S) (S)

⁽¹²⁾ الشواء الميرة أن 10 و10 و

(٣٦) باب ما يحلُّ للرجل من امرأنه وعمى حائض

مه . وقال يهيج، يحشر الداس على صعيد واحد أي أوص واحدة. وقال ابن عباس: أطيب الصعيد أوص المعرف . قدل على أن الصعيد لكون عير آرض الحوث، التهل.

وهي النبياية التوى المقاهب في هذا البات هو جواز التيمم لكن ما كان من جيل الأحل من مستقد والأرض كان من جيل الأحل من مستقد والأرض ويقام الأرض كان عليه غيار ويقام الأرف كان عليه غيار أو نم يكن، وقد إذ على الشافعي لحديث أبي جهيم ـ رضي الله عنه ـ فإن فيه أن النبي يهيج تيمم على حدار في الساينة، ومن المعلوم أن حيضان السدية كانت صبة من أحجار شؤه من غير ترابب غلر نما تب الطهارة على الأحجار لمو من غير ترابب غلر نما تب الطهارة على الأحجار المواقدة الما يتا ذكره الطحاوي وابن اطال وابن المقامان الما المنالكيان، النهى.

قلت . وما قوره عليه الكوماني ، وقاء العيني ، وجمعهما صاحب ؟ لسعاية؟^{***} في شرحه على «شرح الوقاية»، عارجع إليه إن شنت ، ولا يسمهما هذا الوجير .

(۲۲) ما يحلُّ للرحل من امرأنه

يعني من العباشرة بها (ومي حالفر)، ذل أبن مرفة: المحيض والحيص الجنداع الذم إلى تلت المكان، وبه سُمَى الحوض الاحتماع العام بهم، ولبس كما رحم، بما هو سيلان الدم، وبما سمي الحوض حوصا لسيلان العام فيه، كذا في اعارضة الأحودي الأل. وقال العبي⁽⁷⁾، الحيض لفة السيلان، بقال: ماضت السمرة، وهي شجرة بسيل منها شيء كاندم، وبقال: الحيض لفة الدم المقارح، وهي المحياني: عاص وحاص وحاص وحاد كنها بمعي، والمرأة

^{1451(5) (5)}

 $A : T \to T$

 ^{(*) •} عمدة القاري • (*/ 35)

مانص عني البعد المصيب المتاسية يعير ناء، واحتلف النجاة في قلك، فقال الحجاب النجاة في قلك، فقال الحجاب المائل المائل المائل المائل المساولة المسوف يسعى حالفني أي دات حيصل كالرق وتاما وقائل وكان مائل وطاعته المداهب الكوديين اله السعمي عن معامة نهيء ملاك الي شهره او السال أو المحصل، ومقامل الكوديين اله استعمى عن معامة المائلة والمائلة والمائلة والمائلة والمائلة المائلة الما

وان حمده في الشرع الفيوانيم بتمصير حد المرأة سند، عن دار وصغراء وقال الأرفزي: الحيص در ياحيه رحم المعرأة بعد ينوعها في أوقات معادد من قعا التاجير الردال المداحي الأحيش دم أفلال أم الدالم بالفؤاد الدال محروجه وقبل الدوادم المدال حارج عن مماسع محسومي، رها القال والأند حاشة حايات في عن فوات الدا

وفي عديمه الاحوذي: فلحاص لديه المناه (خاص درك، فاكر صامل دولرس، لاتر، عدجك، طامت.

الفالم الدامستية المديعي على 1945 أبول المحدود الدينوة في الفرح الدينوة في الفرح الدينوة وهو حرام الدينوة في الفرح الدرطة وهو حرام الدينوة وهو الدرام المحدود الإحدام الدرام الكفرة الاحتفاد الكفرة الأمال الدرام الكفرة الاحتفاد المحدود الم

والقامي العلياسوة منذ عوق الشَّرّة ودرور الرهم ناسط أو اللكي ومليوه، وهو فينائج والمراجعين على العيني ولا ماة علكي عن عليانة السمومي وشيره هن أن لا

 $[\]left(\left(Y \otimes S \otimes^{\mathbf{y}} \right) + \rho_{\frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \mathcal{A}} \right) = \mathcal{O}_{\mathcal{H}_{2}} \wedge \dots \wedge \mathcal{O}_{2} \wedge \dots$

94/1978 م **حقائقي بخ**يل، عن مائدند عن زلد بن العليم، الذ وحلا بناك رسول الله عدم المدينة المستناد المستناد المستناد المستناد

بناشر نستا منها، فهو شاق مبكرٌ مردوة بالأحاديث الصحيحة المدكورة في. «الصحيحين» وعيرهما في سائمة السي يخع فوق الإرار، النهي.

قم الهلم أن متصود البرجية بيان الدع المماح والحرام من أنواح الماشر، قدا بدل على بلاحظة الروايات والا فيحل له فيها فير الماشرة كل شيء الأنها لا نمتح من فيو المساشرة إلا عسره أنباء وهيء رفع الحدث، ووحوب الصاف، وصحتها، وصحة العموم ديا وهوجه وسل المصحب، وقيادته وتقاده إلا ما فيه دعاء على وحه التعود لا النظر فيه والمماج ودحول المسحد والطواف، فلقط الترجية وهو ما يحل وال كان عاما لكن المقمود مه حاص، وهو بيال المناسية حاصة لا بيال كل فا يحل له.

٩٣/١٦٣ ـ (مالك عن زبد بن أسلم أن رجاً! سأل رسول الله ﴿ كُنَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

⁽¹⁷⁾ فينها إذا ذكر من ترجيح الطحاءي مكان الحافظ في الفتح المعد فترة من ادر رسالاً وصاحب المعددي على المعددي المحافظ المعددي المعددي المعددي المعددي المعددي المعددي المعددي المعدد ا

⁽٢) (١١/١٤/١٤) والطرز التيح الصلهج (١/١٧١٤ عنه بحث تنسل حرق هذه النا أنَّة

الهاري الرائد العام التي طور المناقبي والحين الحينيان بالنصور النصور النص في الا التركيب طبيع التي الناء العام التركيب الاحتلام

روام دائك مردده الذي الراحد البرائم الا أختام الحوا وواه بهدا النفظ مديناه وما واه دوجه النفط مديناه الروى بداه وداعم عدد الله براده في المحد في السبب رسول الله تزير ما يحد في العالم عدد الله براده الله تزير ما يحد في حاصر ؟ قال الملك ما موق الإراز قد مكن المدين في المراقب في المراقب المدين المراقب المدين المراقب المدين ا

العدد رسول الد التند، نقع التد وجمع الليل المعجمة أجرة قال، قدر معال الأبر الطلبيا (إرطا) وهو ما تأثره به ومطلبا الم سائلة النصاب أي قريف الاثارات أن وجور رفعه على الاسلام، واللحد محدود، تفتره ساح وجابر فاعلاها، أي مسجع لها بن شفت الحص على موضح الإسجاء ومن كان مقصود للسائل، ومستنا السؤال أد يعصل الاستمال حرام للعل الألث، قال تسايل وللعالم: فإقافها أثلثا إلى المحلق وبعصل مام طاهرة بلا العادة للاسل والمسائلة في اللهاء الاستهال الفلحة في المرحوم عن اليوان.

وقاك مصره السالل فاندف للناح وتسره مر التحقوب فحصل يقوف

strain and spectropic (4)

الانتاب بياسي لانتفاد وتباشيان

⁽٣) خروز (مهابح ۲۸۰۸)

و الحديث حجة المجمهور على منع ما تحت الإزار، الذي قال العيني في اشرح المبخاري⁽¹⁷⁾، وعدد محمد وغيره سخت شعار الذم فقط، وهذا أفوق طبلة المحديث أسار بارضي الله عند بالاصبعوا التل شيء إلا الشكاح⁽¹⁷⁾ وافاعماد المبي تجلع في مناشره على ما نوق الإرار محمول على الاستحاب، انهي

 $^{(1)^{\}frac{n}{2}}(7) \cdot \log_{2} \alpha^{\frac{n}{2}}(k_{n+1} - k_{n})$

ا ٢٠) - العراقة على الرود في العلم رواح له ١٠٥٤ والترصيلي ١٩٧٠ - ١٩٧٩ . ١٩٧٩ .

 $⁽²n \cdot (2n) \cdot (2n) \cdot (2n))$

⁽³⁾ الجريد الرداري (47.7) الدوار النبي الطائل حيضاً، والجرجة لطائم (17.7) ديد الاقتصاح مع الجائش في لحاف واحد

عداً آنها آنها آنه برزا الله العالمة بعدت بغيل العيسان صاحب العدار قال المعكن على بالمحك الله قد أنوً غوس أني العلامات

المعقب ينهم ولذا أن بها في العود (فقال ب رسول الله جهد ما لك؟) أي شيء حدث لك ودخاك إلى الوقوب. قال أنو عمر^(*) به أنه ينه لا يعقب الكوب الأعمام على الكوب العدم على الكوب المود وكسر العدم على المعوف في الرواية ، وهو المشهور لغة أي حصت.

الله الخطابي أصل هذا الكلمة من البيس إلا أنهم فرقو بين بناء الدمل الرافعين والمعطورة فتالوا في الحيص والمعلودي وفي الولادة: يضمها الحال الروية في الروية وقسر المعارضة هذا هو المعروف في الرواية والصحيح السيفرون في اللحة، وتقل عن الأسلمي وغيره الوحهال في الحيش والمعان بالمعان في الحيش والمعان بالمعان في الحيش

قال الحافظ "أن تبد في روانيا بالوجهين فيح اللود رئيبها العني العجها العني العجها العني العجها المعني العيمية المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة العام المحافظة العام المحافظة العام المحافظة ا

قلت: ويعتديل أن يكون المواد بالنيس الدم لما قد ورد عن مانشة با رضي الماعيها بالنها قالت البحيت شعار الدم وله ما ينوي ذلت، فعينتذ يكون الليلاً لأمل المعامل الأرب البراعوري إلى مصحفك العتم الميم والعجو

 $⁽A^{(n)}A^{(n)$

⁽۱) دری الحالت الحاد (۱)

والمنافية المرووفاة 100 الما

⁽۲۱ مال شي (۲۱ / ۲۱۱)).

عبد الله البي عبد و ارسام التي عانشه و بصالبها: هال ببولهم المؤلجل الداند وهن حانفوالا فعانت، للسلا براوها على أشعابها، غل بالسؤها الے میں ہے

٩٥٠٨٢٦ ل وحدَّثني من مالك و أنَّ ملعه أنَّ بياليا كار Six it will be a superior of the superior of t

موضع الصحوم والحمم مضاحم. وفيه جواز النوم مد الحائض في لحاف واحدالها استحطيها

٩١/١٢٥ راهالك من نادم أن عبد الله بضير الديا مصغراً نامِن عبد لله بن عمر) ہے الخطاب العدري أبو بكر المعدل شفيق سائم افالو الواقدي أكال أشرَّ من عبد الله بن عبد الله. قال العجلي الابعي الله من رواة النسة، مات سنة ١٠١٩هـ أنها مكف الروقة في نسجه فالمبوطأة برواية بحييء

وأما على روفية محمد، منالك أحماما نافع أنه عبد أنه من عجر أرسل إلى عائشه . رضي الله عنها ... الحديث (أرسل إلى هاتشة زوج النبي ١٦٪ يعالها). لأنها أغرف دلك على غيرها لموضعها من رسول الله ﷺ، وأنها عرفت ذلك من فعله يلخ مرارأ أهل بباشر الرجل امرانه وهي حاصل؟ فقالت: لنشدا يكسر اللام وتشديد الدان المعسرحة أي لتربط الزارها على أسقلها) أي ما بين سرتها وركيتها على الوجه المعناد الله يباشرها) مسل العناق وغيره لا الجمام الن شاء} أي يحور له

٩٦/١٢٦ ـ (مالك أنه بالغة) وفي رواية الإمام مجمد: ٥٠٠ مالك فالنا: أخبرني النفة عندي من مدلو من عبد الله وصليمان بن بسار الع (أن حالم من عبد الله) من عمر (وسليمان من مسار) وكالاهما من فقهاء النامعين (مثلا) بهماء

⁽١١ ايف حياري الميذري: (٣٨/١).

⁽٣) الطار الروقة محمد به النعابق السمجية (٣١٩/١)

عن الحاص. قبل لحاربها زاجها إنا أب الطّبل قبل أنّ لغُليار؟ فالا: لا. حمّ لغيبها.

المحهول (عن الحائص هل يصبيها) أي يجامعها (زوجها إذا رأت الطهر) أي عالمة من القُصّةِ وغيرها وإلا تحقيقة الطهر ليس يحرثي (قبل أن تغليل) فقالاً) أي كل منهما (لا) أي لا يحامعها (حتى تغليل) سواء القطع حيضها لأكثر المدة أو أقلها، وهو مذهب مائك وبه قال الشافعي وأحمد وزفر للرحمهم أقداء وقال أبو حنيفة وأصحاب، إن الخطع لأكثره جاز وطؤها قبل الخمل، وإن انقطع قبل ذلك منع حتى تغليل أو يحكم بظهرها يمجيء آغر وقت الصلاة.

وههنا مذهب آخر. وهو أنه يجلُ الوطه بمجرد الانقطاع مطلقاً، لكن بعد إصابة الماء التوضوم، وأخرجه الطبري عن طاووس ومجاهد، واستدل العنقية بوجودا منها: أن قوله تعالى: ﴿ مَنَّ الْفَهْرَةُ ﴾ الغابة تدن على أن الاعترال ينهي إلى الطهارة من المحيض وانقطاعه، وقوله تعالى: ﴿ فَهَا الْفَهْرُيُّ فِي يَدَلُ على الانبان معد الفسل، فحملت كلا الدلائمين على كلا الحالين، لئلا يترك أحدهها، قال محمد " بعد ذكر أثر الباب: ومهذا بأخذ لا ثباتم حائض عندنا حتى نحل لها المسلاء أو نجب عليها وهو قول أبي حيفة، ابتهى.

قال في التهداية الرادا انقطع دم الحيض الأقل من عشرة أيام لم يحل وطؤها حلى تنتسل، الأن الدم يدؤ تارة وللغلغ أحرى، فلا بد من الاغتسال لبترجح حالث الانقطاع، ولو لم تنتسل ومضى عليها أدنى وقت الصلاة يقدر أن تقام على الاغتسال والتحريمة حل وطؤها، لأن الصلاة صارت قيناً في فرئيها فطهرات حكماً.

ولو كان انقطع الدم دون عادنها فوق التلات لم يفريها حتى تمضي

⁽١) - موطأ محمده (صراءة).

(۲۷) باب طهر الحائص

عادتها. وإن اغتسلت: لأن المود بي العادة غالب فكان الاحتماط في الاجتماط في الاجتماع ولا الاحتماط في الاجتماع، وإن النظم ثلام لعشرة أمام حلَّ وطؤها قبل العمل: لان الحصل لا مزدد له على العشرة إلا أنه لا يستجب قمل الاهتمال للنهي في الغراف بالتدويات تهي.

فال من الهيم الله وجاهباء أن في الآية فرامتين فريلة رقم وفرطنية فرطنية وفرطنية وفرطنية في العلم بالتخصف والتنديد، ومؤدى الأول عنه الحرمة العارضة على الحل بالانقطاع عطلتا. وإذا النهل أخراء العارضة على الحل حلف بالضرورة، ومادى الثالية على الانقطاع حدة أحكن، فحملة الأولى على الانقطاع بالكثر المدة، والدانية عليه لتمام الدافة التي ليست أشر مدة الحيص وهو المناسب، الآن مي توفيف قربانها في الانقطاع بالانثر على العسل إنزالها حائمة حكمة، وها صاف لحكم الذرع عليها بوجوب التبلاة المستثرم إنزالها حائمة فعلماً محلاف بمام العاده، وإن الشرع ثم نقطع عالها بالظهر بل يحرز الحيس يعدد، وفقة لو رادت ولم تحارز العشرة كان الكثر حيضاً بالانداق، التهيئية.

(۲۷) طهر الحالص

يعني كيف يكتبر الطهارة من الحرض والقضائة، وما الحلامة عليه؟ قال الهو العلامة عليه؟ قال الهو العربي العربي المائي على بدأت ألم عليه السلام، والمنفسير في علوك وسناتله أما ألم مرال ينفادم، وقال كنا جمعنا فيه محوأ من حسسانه ورفق أحافيته بحواص مائة، وغرفها بحواص مائة وحمسن إلا أنه لمرار بأكل الكند ويعيض الكند، وإذا كان نبية كنيه لله حدو العادة مستمرة،

⁽¹⁾ الطرد فيع القدير (1/ 1941)

^(*) الغرز اعارضا وأجودي (١٠/١٥ * *)

الم 1998 و الأن الحكميني المحدول في المائد المائد في المائد والتي المائد والتي المائد والتي المائد والتي المائد المائد المائد التي المائد والمائد المائد المائد المائد والمائد والمائ

وهصيته مستقرق، والسناء نيس فيه على والها واحد، ولا في مرفة مفردة، مل تخلف فيه أحرائهم بالحالاف البلدان والأمليان والأهوية والاؤمان، وترخيم الرحو داه به ميكار الزر وبطل الحرى، ها

اعن أمانا السمية مرحات هي أسرناة هانت أم السوسيل) بـ العام الـ المختفوا في أبله أبل علامات والمختفوا في المنتبة الرضي أنه أبل عائمة والمؤلف المناف الرفايي الكني أم علقمة والمختال حال الرفايي الكني أم علقمة والكنية حال حال وذكر أنها في كني النهايت أن عدد حالات

(النها فالحد) قال الرباهي⁶⁰⁰ ورواه عدد الرواق مي العصفه الجرانا معهم عن حافظة بر البي علقمه به سوات وأخرجه النخاري هي اصحبحه تعلماً: النهل والقرار العيمي⁶⁰ عن الراحرم قال: حرافقت ام عيضه سها هو أهواي من والهنهاء النهل.

اكار السناءا الخانصات واللماء من الجمع الدي لا واحد له من نطقه

⁽¹⁹⁾ أن كرحية في الفيدي الكيدرة (20 كو1) والهزير البودي، (20 كو1)

وفالم الإرباب التهاري (١٠٠ و١٥٠

رائي - مست الراب (۱۱ - ۱۹۳۳)

الان المستدالقاري لأم هجاب

بالغائل إلى لا الناه أنه المهودان، باللفزج، فيها الكالمنظ، فيه الطُّلُمرَةُ مَنْ فَعَ الْعَلِيْطُيِّم، بِشَالِنْهَا عَلَى الصَّلاة، فَقَالُ الهَانِ. لا تُعَجَّدُن

من هو حميع الرأن، وهيل: مفرد نفصا حمع معنى، وعط المخاري في تعليقه. وكن نساءه الحديث البيعثو، فيه جواز معاينه كرسف النساء للنساء (اللي عائسة) . رضي الله عديد أم المتومنين لكونها أعلم الناس بهذا الأمر لسكامها من تدبي يمتح بدا لم يكن يه غيره، وسؤالها عد كلم بالتحبي بعثلها فضاء.

البكامرجة كدر الدال والدح الراء والجيم سمح درح بضم صنكوت، فأل من بطال 15 بروية أصحاره المحديث، وقال في المدحديث وهو كالسقط التسمير المحادية فالدح في المحديث وهو كالسقط التسمير المحادية فالوال المحديث وهو المحدد المحدد

(فيها الكرسف) مصبح الكفاف وإمدكان الراء وصبح السبن العهدمة آخره في المقطل، عالد أبر عبيد، فنها الكرسف والحربة المتطلق، عالد أبر عبيد، فنها في اللمبرية، بصحه في المرح لاحتار الطهر، والحربة البياضة وبشائه. وتحقيقه الرطوبات، فتطهر فيه الارائدم به لا طهر في غيره (فيه المسفوة من دم الحيصة) أبي آثار الدم (يسألنها من) وجوب (الصلاة) أدانها (فنقول) عائشة (لهن) إدارات فيه شيئاً من الاثر (لا تعجلن) بالفوقية على المشهور وسكوب اللام على بناء طبع المؤلف غالباً .

 ⁽¹⁰⁾ مديرين ريوار (الايرار) (10) نوك: حياد الدافة أنها أورحها، وقريد فقرأها أبي التعقيم.

⁽¹⁷⁾ الشر: فحيدة الفارية (11 64).

قال العبلي: ويجور هها التوجهان وكذا في نرين، النهى أي لا تعجس بالصلاة احتى نرون} أصله تراكي لائه من الروية، وهو عابة للتأخير المفهوم بعدم المحلة.

الطنصة) عنع القاف وضد الصاد المهدية، وفي بضيرها أقوال. فقيل، ما أبيض يابعد الرحل عند القطاع المهدية، وقال مالدن سألك النساء عند فإذا هو أبر معلوم عندهن يربته عند الطهر، النهى، وقبل، شيء بحرج منز المهي، وقبل: مثل الجص مأخود من القص بعملي لجص، وجبل مثل النوال، فوقبل شي، بنيه الخبط الأبيض بحرج من القبل في أحر الحيض، وقبل: هو كانة عن حفاف القطة والخرفة التي تحتذي، وإذ أن الحفوف قد يحدث في ألماء الحفوف قد يحدث في ألماء الحفوف قد يحدث في ألماء الحفوف قد يحدث في الماء الحبور، إيضاً.

قلت. وفي المعليطان المصدفي حالين عائدة الرملي الله عنها الطبل الذي يعسل له الرأس، وهو أبيض يضرب نواه إلى المبغرة أرادت أنها لا تحرج من الحيض، حتى نرى البياض الحالص، النهى البيضاء: تأكيد لبياض الحالص، النهى البيضاء: تأكيد لبياض المحيضة الزيدا عائدة الرمي من الحيضة المدلك الفول الطهر من الحيضة وكالت تحكم بأن كل ما برى من الكفرة والصفرة في زمن الحيض حيص وسيدا قال مالك وأبو حيضة والمنافعي وأحدد الرصي الله عنهم حا وقال أو يودا والم يكون حيضا إلا أن يتقنعه مع أسود كما في المغنى أو دام يقتمه مع وما ولينة كما في القياحية.

أفان العيني (٢٠٠). وروى البيهني بسنده أرسلت امرأة من فايش إلى همرة

⁽١) - كناه في «الأستاكار» (١٥٩٥/٢).

وحوال فالتستي والمراودة كال

⁽٣) - فينده الماري ١٩٦٩ (١٩٥)

۱۹۸۷۸۱۱ و **وحقائني** مل مالك، اللي عند الله تل التي يكور. هـ العنية العن ليه إلك يا العدية الماليات المناسبة التي المناسبة التي

كُرْسَفَة قَطَنِ قَبِهَا أَضَهَ أَوَادَ الصغرة تسأنها إذا لم ير من التحيصة إلا هذا أَفْقِرْتُا فَانَكَ اللَّا حَتَى برى البراض حالمياً، وهو بدهب أبي حبيقة وتشاهعي ومالك، فإن رأت فيمرد في زمن الحيص ابتداء فهو عبدهم حيض، وقال أبو برسف، لا حتى يتنامها دم، النهى، قب الإخاصة ثناة البداهة في بيان المداهب في يبدأ المداهب في دلك فيتها

45/513 للعابل عن عند الله بي ألي ذكر) بن محيد بن عمرو بن حرم (عن عدم بن الله بن ألي ذكره (عن عدم فالله بن ألي ذكره أطلق عليه عبده حجاءً أن ذاله البرقائي أن سعاً للتحافظ، وبه جزم العبلي مي أخلتي عليه جدد وتعدد المحافظ بأن عسرة عده صحابة قديمة فعي روابتها عن بنت ربد لخد عود فالت تابية لما قد يمع روابة الاكبير عن الأصاعر، فروابة حيد الله عنها منقطعة أنه لم بلركها، ويحتمل الن المراد عمته الحقيقية وعي أم عمرو أو أم كالوم، ها

مأت خير بأن الحمل على المقبقة أولى فقبلاً عما في المجاز من الفقاع البند إلا أن كتب الرحار، لا ترجع احداً مين

العن بند رويد بن نده مقال السيوطي في الشويرة النها مع صعاب وفي اللوفيارج ووشيه أن تكون هذه المسيوطي في الشويرج ووشيه أن تكون هذه المسيوط أو سعد، فكاها أن عمل أنه في المسيوط وقال المعافظ أنه ذكروة لزياد بن نامت من البنات: حسية وعمره وأم كلترم وغيرهن، ولم أر لواحده مسيو وواية إلا لأد تلاوه وقالت ووجه سطم بي عبد لله بن عموه فكأنها عن السهية، ورعو

²⁰⁾ التياج الارمايي (11,711)

⁽۱) الاحم الأرازي (۱) (۲)

الد ينعها، أنَّ سناء كُل يدعون بالتصابيح من خوف الأثال، يُتُطَرِق الى القير الكالث لحليد ذلك عليهن أو قرآن أما كان النَّسَاة يُطَلَّعِن هُذَال

يعض الشراح أنها أم سند لذكر ابن عند البوازياها في الصحابة، وليس هي ذكره لها دليل على المدعل؛ لأنه لم يقل: الها صاحبة هذه الغصة، ولم يعل أحد من أعل السبب في أولاه دياء من يقال لها أم سعد، النهن.

وأورد العلامة التعبيب¹¹ على هذا فارجع إلى إن نشت، والحاصل أنه لم يعج الجرم يعين السهو بعد.

(أنه) الصمير المنتأن المقياه أي ست ربد (أن نسام) قاعر بلغ اكن يدعون) أن يطعدن، قدل المبتورات الفقط حميع الموقدة، ويشارك في هذه السائة جمع المهاكل والدونات، وفي المقلون ووزن المحمد السفكر بقعلون ووزن المحمد المونت يقعلن، المهيء قال الحافظ: ووقع في رواية الكشميهني يدعين، وقال صاحب وقال صاحب المساموس، دهيت قامة في دعوت، وقد يسمه هليه صاحب المشارق، ولا المستالية، المهي وبلكم هليه قلعلامة المبتى

(بالمحبابح) حسم مصباح وهو السراج (من حوف النيل) في أوقات السنام (بطرن إلى) النصة لمائة على (الطهر) يعني بطلس المصابيح لينظرن بها إلى ما في الكو سبعة حتى يقفى على ما يدل على الطهر (فكانت) ابنة ويد (لعبب ذات) النكلف (عليهن وتعول) ما كان النساء التي النه المسحابة فاللام لعمهد كذا في العاضح أي مع كوبهن أكثر احتهاداً وعلماً وأقض عملاً وورها (يعبب عالم عالم عليه المكلف لما لا ينزم تكونها في نصف الليل وقت الصلاء كذا وي عمل الإمام فإلى وقت الصلاء كذا وي عمل الإمام عليه وعبره قال في المحتصر الحابل وأبس عليها اطراً ظهرها قبل العجرة على عند الرم والصدح، حد قال الحابلة أعبل العجرة وقت العراء وقت العددة

 $^{(1.53.47) \}cdot _{\rm total} (2.53.47) \cdot _{\rm total} (2.53.47)$

٩٩/١٧٩ ل وشيا مالت، عن العائد علي علي المهر عام تعد ماها.
 مل مصبح قال العمر المبيئل فإن مثلها من ألجيب، إذا لو دعد ما دائية.

وفي المستوى الذارية وحدد لنظر في الليق بالاتفاق ليصابى الحشاء إلى وجاف الصهر في وفيها ما وقيل الأنه لفضى الحرج والسطع وهو فلدوم وفيل الان الليل لا نشر فيه السخر الحالمي فيعتش أنه طهر وبيس كالك، وفي اللعدي الانكال صاحب المترفسخ المحتمل أنها كال في نام الصوم للعداد الطب نتم السواء النبي

ومن الشاسلوي، وعادلي تلكلام وسهال حرال، أحدهما أنهال كل مطرد اللي تود لم يخرج للحكمل بالطهر أد كان أصغر قردت عليها ذلك، وعلى هذا أكثر أمل المداء ويشهد لهذا الوجه حدث تعارمي على عدو كانت حائدة نهى الشياء أن يحترل أبلاً في المحيض، وطول أمد قد يكون الصعرة وتكدرة والثاني؛ أبهل على ينظرن إلى القطنة ليعصيل صلاة المشاء إلى كانت بسياد فردت إحليها دبت إلى صلاة العشاء لا طرة منتها أمهي،

ولا يؤفف عافل أن مستعدد إلزواية جوال الاستدلام الذي الديء مع عموم السلوى في رس الصحابة على عدم تنوب حدا تنما في استعلمان المسجدا الله

94/979 من قال بحيين " أمثل مدلت من الحائض تطهر" من الحيض الاقتصالة (فلا تحد ما حال يحوز أنها أن (تبيمم، فقال: الأمام ما الله المام التسميد قال منها مثل الجنب إذا لو تحد مام بمم الفراح الجالة مكالك مام وما فائد الافتة الثلاث الدفاة الجمهورة كذا في الحائب عن المحكّى ا

^{(333-33) (1)}

¹⁸⁸⁵ N. 154

(٣٨) بات جامع الحيصة

المحادثة المحافظي محيى عن ماندو الدينية أن عانشة مرح الدين - ما بالسواحي الساء الحاص بابي البعاد إليها تسخ العادة.

(٢٨) جانع الحصية

قال الشوائدين في النيل؟! إن دم افعيض بحس بإحماع المسلمين،

الا ١٩٠١/ ١٠ الحالك أن لذه أن عائشه (رضي الله عنها ١٠ م المعزمين الروح النبي ١٠ قالت عن أشرأة العباسل ترى الدوا أي تجرح في أبام الحصل (إنها تلع) أي تدرك في أبام الحصل (إنها تلع) أي تدرك (العبالا) لا بها حالفان الحرائية المالا) لا تحلق الوائد عنها عن دائلة وروي أنها المالت الحيلي لا تحلق الوقارات الدر ملتخلي وتحلي الا تحلق الوقارات الدر ملتخلي وتحليل المحلق المنازلة في الحياء ملتفات عن المنازلة عن المحلف المنازلة عن المنازلة عن المنازلة عن المحلف المحلف المحلف لا تحليل المحلف على المحلف المح

قال امن الفيام - وروي طبها قمها عالمت: لا تصلي، فهذا محمول على ما تراه فرينا من الولادة بالبومير وبحوصها، وانا نقاس حمما بين فوليها.

واحتلف العلماء صما تراء العامل من الدم، فقال مالك في المشهور عنه والشافعي في الحديدة رئة دم خيص، وقال أبو حارفة والمنحابة وأحدة واللورى إليه لا تعيش في حالة العسل، فيو دم بناد، لا دم حيص⁷⁰، قال المعني⁶⁰، هم قول حميهور التاسين «نه»، حدد بن المسيسة وعطاء،

^(100.00)

 ⁽³⁾ قال الاسم أمر حسيمه وأصحابه وعمره بي بين به مولة التعامل على حسمها من الدم.
 والطشوة والكام الدرجيفية ورسا من مسحافية ، الملل - الاستفارة ١٩٤٥ /١٣٠ /١٩٤٥

^{. (12}T 3) 17I

والعدين، وحابر من رباء وعكرمة، ومحمد من المتكلوب والتعيي، ومعصول، وحدياه، والتعيي، ومعصول، وحدياه، وأنو حديله، وأنو تعييله، وأنو تعييله، وأنو تعييله، وأنو توهيله، وأنو تهيله، وأنو توهيله، الله تعييله، والصحيح عليه أنيه يهه رأت الله عليه، الله.

فيت المرابعات المرابعات الصحة، وقد تقنيب عنها الروابيات أن والأوفق بالصهور اللي، ولا قوله على السلام في سبايا أوطاس الا قوماً حالى حلى يعلم، ولا جائل حتى نستراً محلفات أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم أن حايث أبي سعيد عال الحافظات وإسلام حسن، ويبعنه وواه الذوقفني سنده وإلى شاهيل من أن عباس، والسيراني من مدنت أبي هريرة، وأحمد وأبو هاوه من حارث ووقع من ثالث، وأن أبي شية وإلى شاهيل من حديث على، وهذه الروايات وإن تُكدر في تعليف، لكنها نقوي بعضها بعضاً، قال أن فدامة فجعل مجود الحصور علماً على تراءة الرحو، أذل ذلك على أنه لا يجتمع معد وسط في رحم الاستدلال أرباعي على بالكراء

قال في الماليات والطعية الملاق من عامر الرضاي الفاعد على قوله عليه السلام: أمثره فلي أحجها أثم المالئية طاهراً أو حاملاً الجعل الحدل علما على عدم الحيص كما حعل الطهر قلما عليه والأد زمان لا يعتادها الحيص علما على عدم الحيص كما تراه حيصاً كالايسة. قال أحمد الزما حرف أحساء الحصل بانقطاع المدم. وقول عائلة لا رضي أله عنها لا يحمل على الحلم التي قارب الرضع حدماً من قولها، فإن تحامل إذا رأت الدم قرباً من ولاهمها عهد يناس مختصراً

 ⁽¹⁾ قال البعائط أبن عبد الدر في الإستذكار (١٩٧١٣) الفتلف ويها عن خانشة دوصي انعا عند الدرأ

الممارية والم<mark>وحقتني عن مانك و الما سال بن سهاب عن</mark> الوراد الحقول من الحكام الكات الكنت عن الكنكاء.

ياني الحائدة عن السحلوم قانى وقد روي عن ابن عباس بارضي الله عنه أنه قال ارفع الجيش عن الحسل وحمل الدم رزية لبولد. النهي،

يمن الأنساحيث ما خال العلامة الزرقائي" أن إد قال يعد أثر الناب الانها حائض والبي أن الحامل الحيص، ذهب ابن المسبب والل شهاب ومالك في المشهور عنه والشافعي في الجديد وغيرهم محتجل غول عائشة ورضي الله عنها لم فيذكور من غوالكور، فكال احتاها سكونيا، التهي.

فالعجب من هذا الإجماع السكوتي مع خلاف التحميور ومع وجود الروابتين هي طائلة ، وقد يظهر مي كلامه الروابتين هي طائلة ، وقد يظهر مي كلامه رحمه الله ينسب أن ليس للفائلين به من الأئمة أيضاً إلا تولان، وأحد الثوبين من كل مهما بخالف هذا الإحماع السكولي؟

المحادية المراكب المراكب العامليان من شهاب الزعوي المناسعي اعن المعراة المحادية ألب الترى الدم؟ قال، الزهري الالكب عن المهالاة وعيرها من مستوعات المحتصل لانها حانص مادير قبل الرهري تأليداً لما تقدم من قبل عائده بارتمى الله عنها بـ

وألت خمير بأن حمهور النابعين من حلامه كما قال المغاني، منهم معيد بن المسيب، وعطاء والحسن، ومكرمة، والنامي وبكحول، وغيرهم، وقد أخرج الإمام محمد في كناه اللأنار؛ سنده عن إبراهيم النجعي أنه قال. إذا رأت الحملي الدم فليست لحانص، فلتصل ولتعلم وليأنها روحها. الحديث

^{(434,37 (4)}

قال يُحْمَىٰ قَالَ مَايْكُ: وَفَيْكَ الْأَمْرُ عِنْدَا.

١٩٣١/١٣٦ ـ وحقائلي على مالك، على بشام ثبن فلروة، عَلَى أَلِيهِ، فَلَ مِشَامِ ثَبَنَ فَلُودَهُ، عَلَى أَلِيهِ، فَلَ عَلَى عَلَى النَّاسِينَ فِيهِ، أَنَّهَا فَالْتُنَا: كُلْتُكُ أَرْجُلُ وَأَسِ وَشُولِ النَّهِ يَنِيْهِ وَالْدَ خَالِصُ.

أحراجه البخاريّ في: ٦ ـ كتاب الحيض، ٢ ـ ياب غسال الحائض وأمن زوجها ولرجيّه.

ومسلم في ٦٠ كتاب المعلف، ٣ ـ ناب جوار غسل الحائفان وأس روحها وترجيله، حديث ٩.

(قال يحبى: قال مالك) . . ضي الله عنه .: (وذلك) المذكور من قول عائشة ـ رضي الله عنها ـ والزهري هو (الأمر) السرجع اعتلماً) ويتمحب من صنع الملامة المزرقاني مهنه أيضاً إذ قال في شرح الأمر عندلاً بالمدينة: أي أنهم أجمعوا عليه وإحماعهم حجة، اهـ وقد عرف: حال الإحماع فعنله بي مناه بعيد.

١٠٢/١٣٢ . (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن هائشة) وضي ابه عنها (روج النبي الله الله الله. كنت أرجل) يضم الهاؤة وشد الجيم أي أمشط شعر (رأس رسول الله الله وأنا حائض) فقلم من هذا أن المشحدم الحائض مباح، والحيض لا يؤثر في أعضاك حتى يشجس ما أصابه (الله) كما تقدم في حامم غيل الجنابة.

ومي الحديث دليل عالى أن خلاف النظافة وحسن الهيئة في الساس وعبره فيس من أداب فشريعة، وأن المهراد من قوله ﷺ اللبذافة من الإيسانة هو القراح السرف وشهرة المبيس الداعي إلى النظر والكثر، ولذا تهى وسول الله ﷺ عن التوخل إلا جنًا ليحصل النوسط المقصود في كل شيء.

أقال العبني(١٠٠ ومما يستنط من العديث حوالة ترجيل الحائص شعر رأس

^{. (1)} The $_{\rm c}$ of the (7.77) (depth $_{\rm c}$) (1)

⁽٦) انظام فصدة القاري (٣/ ١٠٠).

۱۳۳۰ تا ای **وخلتنی** سر با تیماندر میدمای هایده می در رامی محدد تا راید تلامی این اگرید را می است. امری دارد

رومها و وأن أن المعلف أحد في عمل الحائص وأن ، وحها وترجيله والإلامة على عن الل عياس أن فخل على سيعوله فعالت: التي يتي! سالي أراك شعت أراض الإفال إن سعارة تولجنّني وهي حائض الفنائث أني يُعي! اليسب الحلصة في الهود كان رسول الله يؤلو يضع رساد في حجم أحداثا وهي خلاص الحاضاء الحراء والتي شيئاء العا

رفال أيضاء فله حوار استعدام الإوجه في العمل وتحره ترصيفا، وأما تعتر وصاف فلا يجول، لأف تليها كالنبي الرافع من لسبه وبلازمه ليله فقط، لأن بن يفالي، ومواجعة في فلهارة الخالص وجواز منشوبها، د

المحالات الداملة عن فساوس عدوه عن الدما الذا التي يعمل المسلخ. وهذا المطال الداملة عن الدمل المسلخ. وهذا العط من يعمل الرادي وعلما من الاساكان المرادي وعلم عنه عنها المرادي والمعالم المرادي والمعالم المرادي والمعالم المرادي والمرادي والمرادي والمردي المرادي والمردي المردي والمردي والمردي المردي والمردي المردي والمردي المردي المر

اصل فاطعة بنت الديثورين الربيرة بن العوام والحالين عليه هشاء بن عروه أن اللي عليها، وكانت أنبل منه بالات عشرة بنية، فكول مولدها سنة ساد واربعل الكفا بال العاقد في البديمة العلم أو منع وعشرين على ما تمام من أن عوله علياء سنة بنس وثلب العجبي، وروي ثها السنة، قال في رواة احتم الأشورة وروب عن أساء بن الصنائ وهي جديا أم أيهة

أخزا حدثها (أمنيا أنها أنهر الفؤنيل سيند (التي يكم الصنبيز) بارشي الله

⁽١) أنظام الأنسبك (١٠٣٠/١) والنبي الجوالك العرافاة المرح الروالي (١١٩/١١).

أنبي فرائب المحراب المراأم المواني ولمحاوين للماليون أورمي المرازر بالمراب

صدال المعمن بديداً بعد السلام سبعة عشر السماء وهاجرت إلى المدينة. وهي حاص بعد الله المربعة. وهي حاص بعد الله الله عرج اللهي يتجة مها بعد الله الله عليه الله المها عبد حال المعمنات واحدا شدها السفران، والأحر عصاما للرائدة وقال العملات المصف الله في الرائز طابق المائدة بعد فتو اللها عبد الله في الرائز طابق المها في الإربيا المسلمة ولم رسفط لها سن، ولمه بكر فيا عفل، وهي حدد فاضمة وهذه ألى لا وبهما وروجة الرائز إلى مراد احام الأصولة.

(ألها قالت: سالف: بسكون الذاء على مؤدت وقاعله المرآة بالرامع (وسول الله بخا) كما بي رونية أبي داوه وجدد، ووقع في روازة ال حيية عن هشام من فاضعة عن أسماء أنها فاللت: سألت وسول الله يجج، أحرجه المنافعي، قال الحافظات أراض النوري بد فعلما فذه الرواية وهي صعيح الاساد لا عمد فيها، ولا بعد في الوائزاوي في ينهم بدين كما في حديث الرقية لابن بعدد أخيل،

ويافه بنه بحسل أن مراه النووي بالضعف الشاوة، كما السار إليه النبية إلى الفائد بالمار الله النبية الله المارة فألمار الى أن ياعل سألت سعط من والناء عاومة أنها السائلة، ويأن الرافعي المكل أنها أنهمت تقليها في رواية بالشارة أو سألت هي بنفسها وسأر غيرها أيضاً النهي الوفكر في البغرائات الحدالا أمار المائلة أم فيل المائلة أمرو روايتها أبر فأود وغيره.

افقات: أرأت) لهمزة الاستمهام بمعنى الأمر لاشتراكهما في الطلب أى الحبراني، وحجمة العدول سلوك الادب، وبجب لبده الكام إذا له انتصل لهم مكاف كل ما يجب لها مع لمالر الأفعال من تذكير رتأليك ريائها وجمع، فان

 $A^{(rr)} = A^{(rr)} \cup A^{(rr)}$

⁽۴) الشار الاين البحية والالاهمالا).

العيني: فيه تنجؤزُ لإطارَق الرؤية وإرادة الإحمار، لأنَّ الرؤية سبب الإخبار، وحمل الاستنهام بمعنى الأمر معاسم العلب، اهر.

الإحداد إذا أصاب لونها) بالتصب على المفعول الدم الرابع على الغاعل الحياد إذا أصاب لونها) بالتصب على المفعول الدم اللهم على الغاعل المن الحيصة) بعدم الداء أو الكسر كما سنجيء اكبف تصدم فيها فيها أي هذا التوب هل يترك فيسمه أو تقطع موضع الذم أو تقسامه فكبت تعسله (فقال رسول الله يتجزز إذ أنسات توب) بالنصب الحياد في المعلق المارة إذا أنسات توب) بالمعلى المدة من الحيفر، ويحمل الكسر معلى الحالة التي عبها المرأة، وقرز: الرواية الأولى الملتفرسة ويحمل الكسر معلى الخاف وصير الراء الصاد المهمتين، كذا في ردانه يحيى و الكثر، وفي رواية الغني يعلم الماء وقدر الراء ليشمدة، كما ذاه الباجي (أن وغيرة)

وذكر الحافظ الأولى، وقال. هكذا في رواتنا، وحكى عناض اثنائية أي مدنك بأصابعها مع الساء، وقبل بدوله، والأول أصبح لرواية ألى داود فلتعرضه يشيء من ماء، وقال النووي المعتاء تفظعه بأطراف الأصابع مع العاء ليتحفل إنم تقضعه بالماء) يبتح الصاد المعجمة أي تفسلم، قاله الخطابي وعيره.

وما قاله الفرطبي تأبيداً فبدهيه أن السراد به الرملُ، لأن الغميل فلا علم يشوله: تقرصه، والمبراد به المنصح لما شكَّتْ فيه من سائر التوب، وده المعافظ بأن فيه المتناز الصمائر

والحقيق أن هذا الاختلاف مبني على أصل أخر، وهو أن المشكولا هي الجانب وجب نضعه ورث عند المالكية، فحسوا هذا النضع في العميث على

^(13 - 14) Garata (14)

لُمُ النَّصِيرُ أَا فَرَعَا

أحرجه البحاري في: ٦ ما كتاب الحصوء ٩ ما باب غسل مم المحيص.

ومسلم في ٢٠ كتاب الطهارة ، ٣٣ ماب تحاسة الله وكيفية فسطه ، حديث ١٩٠٠.

الرشر، ولا يحب عبد عبرهم كما تقدم مسوطًا في محلم، فحملوا هذا التضح على الغسل الخفيف اتم لنصار فيه) بلام الأمر عطف على سابقه، وفيه إشارة إلى امتاع التملاة في ناتوب النحبي

واستال بالحديث على المسألين، أولاهما ما عاله العيلى في اشرح البحاري أنه رمتها أنه يذار على وجوب عسن بتجامات من بتباب أنه قال ابن بطال: حديث أسناء أسل عند العلماء في شبل التجامات من اللباب، ثم قال، وهذا العديث عندهم محمول على تكثير، لأنه تعلى شاط في بجامته أن يكون مسعوداً، وهو كناية عن الكثير الحاري ولا أن القفهاء الجنموا في مفدار ما يتجارز عبه اللم، فاعتبر الكوميون فيه وفي التجامات دول الدرهم للفرق بن الفلي والكثير.

وقال والدن أقليل لادم معطّر، ويفسل قليل مانه التحاسات، وروي طن ابن وهمه أن فليل دم الحيص كاكنياه وكمان المجاسات بحلاف سانر الدماء: لأنه بزير قال لأسماء، وخُشَه لم الرصية، حيث لما يغرق من القليل والكبرء ولا سألها عن مقداره، إلى آخر ما سبطة العني.

قال العلامة الشعرائي في العيزامة ، ومنها قول الإدام أبي حنيفة بالعفو عن مقابل الدره م من أدم في اللوب وللبدل، ومع قول الشافعي في الحديد. إنه لا يُعنى عنه، ومع قوله في نقديم: إنه يُعنى عنه عمد دون الكف. اه.

⁽۱۱) - عمام القري (۱۶) - ۲۹)

 ⁽٢) قال من مدد المور أجمع العقماد عمل فسيل المحاسات قمها من الإباب والباط وألا صلى بشيء منها في الأبطراء ولا في البياب الاستشفارة (٣/١٥/١٤)

وقال في قامختصر الخليل؟. وعلى دون درهم من دم مطلقاً، أحد وقال في قالروض المربع أأناً عن فقه الحنابلة أن ويعلى عن يمير دم تجلس ولو حيصاً أو نفاساً أو استحاضة، وعن بسير قبع وصفيك، والسمر ما لا يضعش في نقال كل أحد بحديم، أما محصراً.

قعدم بهذا أن الأنمة الأوبعة كلهم إلا الشافعي في قوله التجديد، متعقون على العمو من البسير، وإن حتلفوا في تحديده، وليس معزيد الحتلاف، فون مؤدي الكل قريب، وعلم منها أيضاً أن حديث أسساء عند الجسهور محمول على المقدر الذي لم يُقف.

وأما المسألة الثانية: حهو ما قاق الخطاعي: إن نبه طبلاً على تعيين انهاء الإراقة انتجاحة وكذا استنظام به السبهقي في استنداء وهو مذهب مالك والشاععي وأحمد ومحمد وزفر - رحمه م الله - إذ قالوا الإ الطهارة مي التجاحة لا تحصل إلا يعا يحصل به طهارة الحدث. وقال الإمام الأعظم أبو حيفة وأو يوسف: يجوز النظهير بكن مائح طاهر قال ابن العربي، وقال قوم يتحوذ إلى الظاهرة يحوز إزالة التجاحة بالتراب لحديث النظرة وهو في العلى خاصة. وأنت حير بأنه لا حجة لهم على المنصة في الحديث المذكورة العل مؤماء طهارة التوب بالماء ولا يتكره أحده والخلاف في الشهارة بقير الباء والحديث لا يتحره نقل عائدة عنا فليت شعري كها الساء والحديث لا يتحره نقل التالية ولا إثباناً، يل مائت حنه، فليت شعري كها استدال به الحطابي و لمبهقي!

قال الشمراني في •ميزانه•: ومنها. قول الأتمة الثلاثة لا أنزال المجالسة إلا بالعاء مع قول الإمام أبي حنيهه. إن النجاسة أنزال يكل مائع غير الأدهان. ووجه الأول أن الطهارة شرعت لإحباء الدن أو النوس، فالبدن أصل: والنوب

^(1-1/1) A)

تبع، ومعنوم أن الصابع صعيف الريحانية. لا تكاد تعمل انتدى، ولا أبرقي. النوب، ووجد الناتي كون اندائع لبه روحاية لما على كل حال.

وأيضاً وبحك الهجرمية أخفيًا من الحديث بدئيل ما ورد من عائشة أنها كان إدا أمرين بويها دم حيص بصفت خليه ثم فرشه بعود حتى تزوق عمه و وبدئيل صحة صلاة المحفر بالحجر، ولو بشي هماك الرائنجاسة، يحلاف الطهارة عن الحدث، ثو بمي على الله للمعه كالتُلُكة أم رضاي، الساء ثم نصح طهري إلا بحملها فاعهم، البهي،

قيت واستان المعتقبة أيضاً بصوم الغسل في الروايات، فإن العسل يعمونه شدال لكل ما يعمله بدر وقد أخرج الرائبي ديمة في المصنفدا عن سعيد بن حبير فال. إن كان يعمل أنهات أنفو مين لقرض الدواس تورو يوهها، ومن العمل بن على أنه وأنم في قسمه دما هائي فم ثم تلكم الركال أحرمه بن عمر درضي الله عند ويميون بن مهوات

وقال المشوكاني في هالملواة وعلى أمي حليقة وأبي بوسف يحور تطهير الفعالمية لكل ماتع طاهراء أهو مذهب الشاهي من أهل السند، واحتجوا بعال عاملة دارضي الله عليها دامة شاق الإحداما إلا توب واحد تحسص فيده فإلة اصاله شيء من ده الحيض قالت بريقها، إلى أخره

والدي أن الداء أصل في التطهير لرصف بذلك كناباً وسند لكن النول المعيدة وعدم ويتراء عبره يؤثم حديث مسح المعل «فرك المعني وحله ورماضه المزحرة والمثال ذلك كثيرة، وأنم يأت دليل بقصى محصر التطهير في العاء، ومجاد الابراية في يعض الجاسات لا يستوم العصرية مطلعا، وعالمته تعييه في دلك المصوف، بعضوض للخصوصة في ذلك المناء

ولا يدعل سنيت أن الحديثة لم تحتج فيه إلى الفيل، فانهم للم يحولوا يكون غير الماء مصهراء عل قالوا الحراج الحداث من الثوب والسحل بطهره،

(٢٩) باب المستحاضة

ولا يذكر أحد أن من قطع المنحل النحس مثلاً من النوب فالباقي طاهر إجساعاً، فهل يسكن أن بقال: إن المفراض مطهّر أر قطع الثوب من المطهرات؟ لا وكلاً، عل خروج النجل مؤثر في طهارة الاحداث، فتأمل الشكو، والله عليم الرئيد والصواب.

(٢٩) ما جاء في المستبطاطية

أصفها من الحيض، لحق الزوائد للمبالعة . كند يقال. في في المكان واستفرّ، وأعشب، نم يزاد للمبالعة فيقال: اعشوشب . وهي الني لا يونا وم حيصتها . وقبل . حيصتها . وقبل هي التي استمر بها اللم يعد أيامها فهي مستحاضة . وقبل: الحيض حريان مم المرأة في أوقات معلومة ، يرخيه فعر رحمها بعد بلوغها ، والاستحاضة . حريان في فير أوانه ، يسيل من عوق في أدنى الرحم دون فعره يسعى ذلك العرف: العاذل بالعين العهمنة والذلك المعجمة .

قال امن العربي: فإذا سال في غير أوقات معاومة ومن غير عرق المديمي قبل: استخيصت، فتحقيقه أنه فعل بها الحيض، الدا يقال: استخيصت المراة بالبناء الممتعول فهي مستخاصة.

قال العيني". فإن قلت: ما وحد ساء الفعل ادة اعل في الحيس وتنمفعول في الاستعاضة؟ قلتُ: لما كان الأول معروفاً مساداً سبب إلهاء والثاني لما كان نادراً غير معروف الرقت وكان منسوباً إلى الشيطان كما ورد: الأنها وكلمة منه: ابي لما لم يسم فاعله: فإن قلت: ما خذا السين؟ علت: يجوز أن تكون للتحول كما في استحجر الطبي، وهها تحول دم الحيض إلى غيره وهو دم الاستحاضة، الد

⁽¹⁵⁾ هذا ما سنح تي، وليراجع كنب الفنو، اشرار

⁽١٦) - حسد القاري، (١٠/ ١٣٢).

وحكمها حكم الطاهرة في العنادات يجساعاً ، وكما في الوطة عمد الجمهور ، كما سيجيء في الحقيث الثاني .

ثم اعتم أن الروايات في المستجاهة محيثة حداً يشكل الحدم بينها . كما لا رخال على من له أدنى نظر على الروايات، وعدا الياب من غوامص الأنواب، ونذا الياب من غوامص الأنواب، ونذا الياب من غوامص الأنواب، ونذا العلى سنظلة وعلى كنوة النصابية في ذلك ثم تنحل معملات مسائلة ومشكلات محاملة وذلك تكرة النصابية في ذلك تم تنحل الواردة في الياب، دخار بعصهم طريق الرواياب بأنهم وحجوا روايات ترجيد العسل والوصوء لكل صلاقه وتركوا الرواياب اللائمة أو الديخ فائدة يتوجيد العسل والرضوء لكل صلاة ونسح ما سوى ذلك، والمائل واحد، ومو أحد مولي الطحاوي من العنفية، واحتاره المشوكاني مي المنفية، واحتاره المشوكاني مي

وأنت حير بأن مشكل؛ لأن برك الروابات الكثير، المحتلفة بأسرها ليس يسبح لكم الأونق بالقواعد، فعملوا روايات نعاد العسل على أمه مسوحة أو كانت للملاج أو للاستحباب، وهذه ثلاث لوحيهات لدروايات المحتلفة في ذبك الباب

وسفهم حاولها الجمع بين الروايات بأن حملوا كل مع من الأحاديث على مرح من ألواع المستحديث، منذأ حملوا روايات الفسل لكل صلاة على لمستحديث المعتجرة، ووايات الأقراء على المعددة، وروايات الإقبال والإدبار على المعددة، وروايات الإقبال في المكال، لأن الروايات الواردة في نصة المرآة الراماة أيصة تروي مختلفة الأحكام والألقاظ، فإذ فاطمة منلأ فيعفر الروايات تدل على أنها رُقت بلى العددة، وفي معضها أمها رُقت إلى النمير، إلا أن هذا الطريق أسهل من الطريق الأول، وما أسكل فيه أبصاً وجهوا لنصه مثل الفريق الأول بتوجيهات إلا أنها في هذا الطريق أقل من الطريق الأول.

أدك في مربعي أ¹⁷⁶، قال الإمام أحدث رحية بلد اللجيفر بدور على اللائة أحاديث اللجيفر بدور على اللائة أحاديث الحاديث قاضمة، والم الحدث، واحدث الإصل الله عليان أن وفي أد الله حدث أم اللهد الراضي الله علها المكان أم حيية، الدا العلم أن سالم الراضة في الاستخاصة عدمم وران إلى عدد التلاث

الله الخالم أن المستخداصة عليه الأنبية الارتباء لا تبغله على أربوبه أحوال: ١ با بعد العدي لا شاده للهام ١ با أن معددة لا يدبين لها بالديام، ٣ با ومل لها سادة وللمجرد الاساوس لا عادة لها ولا تعييز، كما بي الاسانسي ٢٠٠

أما الأولى: فعل التي تسير هم حيسها على مع الاستعمامية مع الاحتجاد. عبداً تسهم في أثنات التحتصل، ويعترف التحديثون بالإدبال و لإدبير، وحكمها أمها إذ القبت حيضتها بأن يخرج الدم الاساوة مثلا تداك العدلاة، وإدا أبد بمثل خروج الدم عاصفو وتحوه تعديو تدجويا، وتوجها لكل مبلاد، ويهذا قال الاشتراط اللائة، ومن قال بالتعييا قياد بالاثة غرافة وكرها العني

وقالت الصنعية (لا تعتدر بالشود المراه محياً مبيحر و المحرد فيه يعيو وكر الأمال، وهذا النمن عد هم وحل في الصرب التاني ول النمن الرابع.

عند التي مدامة الأما وسنبيرة رامي الذي الامتنا إحدالُ وإنبال المجلم لمدين العمل مثل الرمعية الحدر أو الديل ولا إليجة ثما ويكون النام الأمود والسجي لا يوبة حلى أكثر الحيشل ولا إنفقال عن أثام، فحكمها أن حاملها إمان اللقم الأسود أو أن خار أو النسار، تعتبل للحيفل ولتوصأ بعد ذلك لكل صلاف

الرقاب أألو حليقها الاستنبار بالبديون إنعوا لاعتمار بالعادر حاصية، ترواية

 $^{(\}sigma(g_{k})^{(i)}) \cdot (2)$

^{1988 (15 115)}

أم سلمة دارسي الده عليها دامى الداله كانت تهاراتى الدم، فقال 1965 المتلفظ سلة الأيامات المحدديث. أخرجه أبل داردالا والمتسافي والعن ماحج، وهم أحد الأحدديث التلافة التي قال الإلام أحمدا بدور العيص عليها، وثنا روالة عاشلة رضي الله عالها دائي قصة فاطهة ينت أبي حيش إلى آخر ما قاله.

ويدخل في هذا النوع العميرة المنظأة أيضاً ٧١ أما أوهنا هكر الصندأة ما واعها هي الصرب الأول من النوع الواجء فذكرت هذا النوع أيضاً هملك ووماً للتصهيل.

وأما الثانية: يهى الني لها عادة معلومة ولا تبليل لها للماء، فنزك العلاة أيام عادتها لم تغتلس وتتوصأ لكل صلاة، به قال الألمة انتلالة، الفل عن الإمام مالك أنه قال: لا الصبار بالعادة إنما الاعتبار بالتعييز.

قال أن قداماً أن والقسم الناني من لها عادة ولا تعبير لها لكون منها لا تنبير تعملها كون منها لا تنبير بعميها عن بعض فإدا كانت لها عادة فين أن تستحاص، جامست أمم ماونها واعتبابت عند الفصائها، ثم تتوصلًا وقت كل صلاة وتصلي، وبهاد قال أن حبيفة والتنافعي، وقال مالك: لا اعتبار بالعاده، ابنا الإعمار بالعبار بالعبار، أول لم تنبير المستظهرات بعد عادتها شلالة أيام، إن ثم تنجاور تحمسة عسر بوماً وهي بعد ذلك مستحاضة، أم.

ونيال الزرناني⁶⁷³ وأدبح قولي الشاهمي ، رحمه أله ما وهو مذهب مانك أنها إلما لوذُ تعاديها إذا لم تكن ميزه وإلا ردن إلى التميير، أهـ.

⁽¹⁾ الأمراعية أن الرياد (1774) والمطاقي (1744 - 1854).

⁽۲) - «المعني: (۲) ۱۹۹۱)

⁽۱۶) مشرح الروفاني (۱۹۹۳/۱)

وقال الباحي⁽¹¹⁾: أما المعتادة فإن تمادي بها الدم أكثر من أيام عادتها فعن مالك فله رواينات. إحداهما أنها تقيم أيام عادتها ثم استظهر بثلاثة أيام. والرواية الثانية أتقيم أكثر مدة الحيض، وأنك حمدة عشر يوماً ثم تصير صبحاضة، النها

وفي اعارضه الأحوذي!(**): المعتادة فيها تحميلة أقوال: الثالث منها تستظهر ثلاثة أبام وعليه ثبت مالك، اها. وكفا ذكر في المقدمات الن رشالة حميم أقوال للإمام بالك، ومنها من الجمهور أيضاً قول والبن

وما يطهر من تحنب الفروع للسابكية أنهم احتادوا الاستطهار، كما في السختصرات، ومعقدمات ابن رشلة، وغيرها، فحلي أن في هذا النوع من السختصرات، ومعقدمات ابن رشلة، وغيرها، فحلية إلا أن المرجع عند السنتجاصة كلا من الاثمة الاربعة فالوا باعتبار العادة إلا أن المرجع عند السنكية أنها زاديا عبها شلاتة أيام للاستظهار بشرط أن لا يلغ أكثر من عملة عشر بوماً فإذا بلغ إليها يتقلس من أيام الاستظهار حتى إن من كانت عادتها خمسة عشر يوماً لا استظهار عليها أصلاً، كما صرح به في المدونة (17).

ثم احملم أنهم اختلعوا هها في مسألة أخرى. وهي أن العادة هل نشت معرة واختذأو بأزيد منها؟ وسيجيء ألبحث فيه أبي الحديث الثامي فانتظر.

والنوع الثالث من لها عادة معلومة وتعبير أبصاً. وإن انفذا فلا إشكال. وإن اختلفا فالعرة للعادة عند الحقية وهو أصح قوني أحمد.

قال ابن فلنامغ⁽⁰⁾: والقسم النائك؛ من نها عادة وتسيم. فإن كان الأسود

⁽۱) - دلیمنی: (۱/۱۹۰۱).

 $^{0.05/}M_{\odot}(2)$

^{-(64/4) - (7)}

⁽٤) - دالسين (١/١٠٠١).

في زمن العادة فقد اتفقت العادة والتعبيز، فيعمل مهماء وإلا فقيه روايتانا: إحداهها، بقدم التعبير، وأدع العادة، وهو ظاهر كلام العرفي، وهو طاهر مقمت الشافعي ورحمه لقدر وظاهر كلام الإمام أحمد اعتبار العادة، وهو أوك أكثر الأصحاب، أها.

وفي الأووض السريم (⁽¹⁾ ما في فقه الحديمة من والمستخاصة السعنادة أو كانت مدرة مجلس عادتها، ثم تفتال وتصليء أما وفي الأشرح الكبيراء، وإلا استخطاع المعادة رجعت إلى عادتها، وإلا كانت مميزة، وعنه يقدم النميزاء علم اختار الخرفي.

قال الزرافاني [17]: المستحاصة المعتادة نرد لعادتها ميزت أم لا « الل تعبيزها عادهها أو خالف على تعبيزها عادهها أو خالف» وهر مدهب أبي حنيفة بالوحمة أنه بالواحدة وأحد وأحدة أنها وأسلم أو الشافعي وهو مذهب عالك أنها إلى الشافعي وهو مذهب عالك أنها إلى التجيزات إلى التجيزات الهالك أنها إلى التجيزات الهالك المالك الهالك المالك المالك

قلت. لكن في المختصر عبد الرحمن؟ لم يدكر المميزة بن قال: النساء مندأة ومعتادة وحاط. احم

والرابع أمن لا عادة لها ولا تمييز، وهي توعان: مشاأه وهي التي بذأ يها الحيص، ولم تكن حاضت قبله واستمر بها اللم، والثاني استحراه وهي التي كانت معادة لكن نسبت أبامها. أما الأولى، بعنل المشاة إن كانت معازه عملت بانتميز عبد من قال به، وهم الأنمة الثلاث كما تقدم عملاه للصنعية دا ضي الله عنهم ما فضدهم ستجض أكثر منة الحيص.

قال في االشرح الكبيرة: المندأة إنا جاوز دمها أكثر الحيص لم تخلُّ من عالمي: إن أن مكون مميزة، فحكمها أن حيشها زس الدم الأصوف ويها! قال

 $[\]mathcal{A}^{(2)}(\Omega, \Omega)$

⁽۵) دنيرج ارزماني (۵۲۳/۱).

......

مالك والشاعجي والحال الثاني أن لا يكون دمها متميزاً، فقيها أواح ووالك منه أله فقيها أواح ووالك منه أنها تحدر عالب الحيص من كل تنهره وفلك سنة أيام أو مسعة أنام، والتنافق أنها تجدل أفل الحيض لأنه المتيثان، وللتنافعي قولان كتابل، والتالثة: لجلس أكثر الحيض وهو قول أبي حيثة، و ترابعة: تجلس عاده بسائها كأختها وأمها، ومو قول عطا، والتوري والأوراعي، التنهي للحص،

قلت: مذهب الحنفية كما في الفروع والمالكية كما في المختصر عنا الرحين؛ أنها بحلي أكثر ماء الجهراء فأمل

وأن النوع النام فالبحث فيه طويل لا تناهها علما المنختصر، ومدهب المحتفية في ذلك أنها تتحرى، وماي مردود إلى حاص وطاء ودخول في التحيض لتوسأ لكل صلاب ودخي لردوت بين الحاض والطها والنخول في الطهر لغتمل لكل صلاف كنا في الله المحتران وهذا إحمال أنواعها التي يستمها الفقها، وتحت كل توع ألواح محلها كتب الفروح، ولا تجد فنا التربيح والتقصيق للمداهب في غير هذا المحتفير إلى شاء افاه فاغتمو رسكي

فالحاصل أن المستحاضة عبدنا الحنفية ثلاثة أنواع منتقاة ومتحكرة ومعادة، ولم يعتروا النبييز باللود أصلاً لم حود، منها: الدائم يتبت لصاً في حديث صحيح، وأحاديث الاقبال والإدبار كما أنها للحمل على السبير يمكن حيلها على النالة باعتيار العادة بل هو المنعن فروانة المحاري⁶⁷³ بقطة: عود أشاب الحيصة فاتركن الصلاء، فإذ ذهب قدرها فاحسليك الحديث، قال ابن تصيف رواه المخاري والنسائي وأبو داوت اهـ.

97) أخرجه المعاون في باب معرق الأصفائية، وهوم الدير، 11/007.

فضف الإدادهب فدرها صريح في العامة، وفد ألمع بعط الإفداد، فعالم أن السوط علاقتال أخذاً بتيان العادة، فايس المواد بأقشاء وادبرت إلا يدلك أيام الحيص وإدبارف جدها بين الدوانات. وإلا فلططوب الروانات وتنافض العصها بعضاً، وحمليت فاشة بارضي الله علما بالإنه دم أسود بُقرف بس كالت العمل الرابع الناجي.

وفي المنطقة من المنطقة الموقوب المليها، وقال الشوقائي في السلل وقد المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة الم المنظم هذا للحديث أنو حالم، وفي اللحوم اللقوة أن وفي الملك الإين أبي حالما السألاد أبي منه فضل ملكرة وقال أن القطال أبي رأبي مططع، أهما قال الشوكائي: وقد شافعة الحديث أبو للأودة النهي

قلت: وضعف بضاً الطحاري في الشكل الأنار²⁷اما ومنها. أن بعادة أقوى كولها لا بطل دلاتها، واللون إذا زاد على أكثر الحصل لطلب دلالها، فما لا نطل دلائم أولى، دهد منا لا شكر.

مستمال أن أسى يهج وقالم حبيبة و تسرآه التي استشاء بها أم صمعة بلى المدرة، ولم يُفارَى ودم يستفسل لبن تعرفها سبياه وحبيها، وحميت فاطلعه ما رصبي الله علها لم نيد أردي وأهما إلى المعادة ورأهما إلى التحبيب المعلى بها حالي وريتها الي التحبيب المعلى بها حالي أو حديث فاطلعة من معارض، فيحب المعلى بها حالي أو حديث فاطلعة من فرطنة على وحكاية حالي يحسل أنها أخبرته أنها أذا عادة لها ، أو عدم ولك من غارف أو من قرية حديد، وحديث عاني بن المت عاني بن المتحديد المعادة عاني بن المت عاني بن المت عاني بن المت عاني بن المت عاني بن المتحديد المت المت المتحديد المت المتحديد المت المتحديد المت المتحديد المت المتحديد المتح

⁽¹⁹ ممر - اللحوم طنفي الحق عالمتي فالسن الكبري، فليهاني 231191

 $C_{2}(\lambda_{2}, 0)$

⁽²⁾ الأروبي، والوادي)

١٠٤٤ (١٠٤ - حقيقتي نحين عن سائت، حن هشام بن تحزول،
 عن المدر عن عادية زوح الشي الله «أب عادت الخالف قاطعة بثث أبر حمد

الممتها: أن أعليه العالمة في لعض الصول وحداهل بخلاف التعليم ، قال في التركماني في اللجوام التعليات وقد المق التعليم على أن من لها أبام للمروط أعلى أذاب لا أون الدم، ه

ومنها : أن النماس لا معتبر فيه اللوق عما في النحوف اللمي؛ مع أنه كالجيفي في الاحكام.

رميها. أنه بلحائف الروايات الكنبرة كحديث عائشة بالرضي الله علها بالأ تعاصل حتى تربل النطقة البيطاء، وكحاليث علماة قائب الأاء حتى ترى البياض حااما، الأخراجة البيهيمي، وضر علما على الروايات الكثيرة، والصواح اللهني لا معذل عنه أن العبرة بالبول لا تنت ولا في حديث واحد عن الإنبات

واختلف العلمدة في أمها كالت معددة أو مسرة، ومال البيهقي في أسبلة

^{(1) -} المراء الرحمتها في اختهاب النهائين (1987/39) والإحرارة المبعاد الصعدة (1985/7) ما أبيد الديك (1968/7)

 $^{\{ \}langle \tau,\tau,t,t \rangle \} := \frac{1}{\pi} f(\tau,\tau,t) = \{ \tau \}$

. . _____.

الأشرى الأن أنها كالمد مسيرة، ولما يؤت على وويلاية الاب المستحاصة إله عامت مسيرة قم لمر يكتب على لأبكاء على رجح الروايات الواردة في مصنتها علمت الإمان والإنبار

وأنت حدو بالله لو لدك بقط الإقباد والاقدار في قصلها لا تحديهم معام الآن المواد بنه أيضا إقبال الأناه وإدبارها، كنا تقدم منا قرباء ارتي كرنها فعد : مان المومدي، أذ نقل عن أحدث وإملحق أن المستحاصة أذا كانت تعاف حصها إليال الدم وأدائره، وإداله أن تكود المود، وأقباره كا تميز إلى الصفوة تحديم هيا على حدث فاطنة لبك في حسن مارقي أنه علها ما أدر.

« لا درهای عدلت از با بدل هی اجید الاصح می بدلات خلافه محمه بشده فی بیان السادهان واله ما بازا، فهاده الدیستانات المبیره محمد السحامیان، و میها ممار بن الحمر السیار، واب تحمل عدل ، بل ولا شت دیل علی کونها معیرد، وحدی دلائل الهره البراج، فی آنها کاف معدده

وسیار حمد الدان فار لفظ آفاه فعی بدهم میرنجه فی کرت محافظ ومکدا زراء عمرو، وسعد، والشد، وحدد بی سعم عن فشام،

ويمها الجاملة عاصمة وأوسى الله علها والمسهد الأخاجة أبو الله والمسابق المسابقة المسابقة والمدال المسابقة المسا

ألوسها أعلا تقلم الربيعران عن العارقةاني مسادعين مطيمت من يسترأن

 $^{(2\}pi^{2}, 2)(2\sqrt{3}, 2\sqrt{2}, 2) = 2\pi/(45)$

. فاطعة بنت أبي حيثن العرب أم سلية . وصي الله حيها به أن تسأل وسول الله تقيمة فقال: عندم الصلاة أيام الفرائها لم تغلسوه، الحديث. قال الداوقطني، ورواته تعليم تفات.

ومنها: ما نقله الزياعي أنصاً عن "مصنف ابن أبي شيعة" بسنده عن سليمان بن يسار أن امرأة أنت أم سلمة - لحديث، وفيه: الادع الصلاة أيام أقرائياً: قال: وهذه المرأة هي فاطمة بن أبي جيش، اهـ.

رميها: حديث أسماء عند أبي داود وغيره والفظه: الحأمرها أن تقعد الآيام التي كانت نقعد لم تغييل؛

وسها: أحاديث أم سلمة بحصيع طرقها، فإنها ليس قنها إلا الرد إلى العادة، قال ابن قداما: وحديث أم سلمة بارضى الله عنها بالما بلل على العاده ولا تراع فيها هذا ومديث أم سلمة بارضى الله عنها بالعاده ولا تراع فيها هذا ومبيأتي أن العراد في حايثها هي فاطمه بارضى الله عنها بالا عيره ولذا اضطر البيهتي إلى أن قاب: ويحتمل إن كانت تسميتها صحيحة في حديث أم سامة أن كانت لها حالان في مدة استحاضتها، حالة تُعبَرُ فيها بي الدهياء فأمناها بنوك المصلاة عند إتمال الحيض، وحاقة لا تُعبَرُ فيها بي الدهياء فأمناها بنوك العادة

وقال من قدامة "أن روي وقعا إلى العادة، وردها إلى البهبيز، فتعارضت ورابقة هذا اللهبيز، فتعارضت ورابقة هذا الحدد وأنت تعرى أن المعارض ثم يحي، إلا من الدين حملوا لله الإقبال هلى التمييز بمواد دليل ولا عربته، ولم حملوها على الآياء كما حملته الحجيمية ما اضطروه إلى تضعيب الروايات الكليوه ولا طرح الأحاديث المصحيحة، والله منهم الرشاد والسواب، وسيألي بعص الروايات الأحر في ذبك قربا

⁽۱) فليسي (۱/۱۰۱).

(با رسول الله إلى لا أطهر) أي لا ينفع الدم عني، والظاهر الها تمهم أن المحافض لا تطهر أن المحافض لا تطهر الله بالشعاع الدم، فكسل بسدم الطهر عن إرسال الدم وجرياته معني روابة: • ني أستحاض فلا أطهره، فقولها - وابي أستحاض بيرلة المعدد لكولها - افلا طهره، وهذا على رضعها، ويحتمل الطهارة اللمري على عن النفر والديد.

(أفأدم الصلاة) بهمرة الاستعمار. قال الكرماني: إن قلت: الهمزة تقدمي صدر الكلام، والقاء تنتصي المسرفية، فكرماني: إن قلت: عطف على القدر الى أيكرنا في حكم الحدض، فأنولا الصلاة إلى القطاع اللم؟ أو الهمرة الوسطية جانو بين المعطوبي إذا كان عطف الحملة على المجملة، أو الهمرة الله على صرافة الاستفهامية، الآنها المنظرير قلا تقنصي المعدود، فأنه المين. (2).

قال الزرقاني أن الكن يساقي هذا أن التقريري حمل المحاطب على الاعتراف بأمر السخاطب على الاعتراف بأمر السبق عنده فيؤكمه ويقتصي أن يكود عالماً، وهي هها فيست كدلك، قال العبي، سوال عن السبرار حكم الحانص وفي حالة درام الله وإزائم، وهو كلام مي نفرو عندا أن الحانص للموعد عن الصلاة (الما الها وسول الله يؤنز) زاد في رواية ألي معاوية لا أي لا تتركي الصلاة (إنها دلك) بكسر الكاف (عرق) بكسر العبي يتلماط، ولا يتافيه ما سيأني في كتاب الحج في الدراع الطهاف، وسيأتي الحسم المتبطات وسيأتي الحسم بينها هناك

واستدل لحديث الباك على أن المستحاضة لا يجب طبها العمل لكل

⁽۱) الاحتمام القارق (۳) ۱۲۳).

^{(1117) (1)}

والسبث بالجنفية فإفا أفيلك الخصة فالركى الصلاف ووويين

صلاءً الأن دم العرق لا يوجب عسلاً. فاله البرقائي، وقال أبضاً : وما يقع في كنت الفقه الله فكك هرق الفقع أو الفجر. اليم رياده لا تعرف في الحديث.

فلتء أأعرجه الدوقطني والمبهشي والحاكم عيذه الزيادى فالع الشوكاني

قال العيلي واستدل به بعض أصحابه على نقص الوصوء بحروج الذم من عير السيلين؛ لأنه عايه السلام على تقص توصوء المروع الدم من العراق، وكل دم بيرز من اللدل الما يبرز من العرق، لأن العروق هي محاري الدم من الحساد، وما أورد عليه الخطابي رده العيلي.

فلت: وقيم دليل هلي حواز الصلاة مع الحرح السائل، قال ابن رسلان: وبه يقول الشاهجي والمالكية وعبرهم، النبي

اولست بالحيصة) بالفتح بدمن الحيص على ما عليه أكثر المحدثين أو كلهب، قال النووي، وهو سعين أو قريب من التنعير، وقال أبن رسلال عن ابن حمو هو الروايد، أها، واحتار الخطابي الكسر على يراده المخالة، وقال ا المجدلون بقولون، اللفتح، وهو العام والعنواب الكسر، ورقم القاضي وغيره وقانوا: الأفهر الفتح، لأن الموادارة أقير العيسر.

الهاذ النبئت الحيضة) قال الدوري: يجوز ههذا النانج والكسر العالم، وقال المحافظة: وروايتنا النانج في كلا الدوليدين، ويعرف الإقبال عبدنا الحجمية بالعادد، ويعرف بمول الدم عند من قال بالسبير، وتقدم العجلا افاتركي العبلاة تهي فها عن الصلاة وهو المنحربين، ويقتضي بساد الصلاة وهو إجماع، قاله الوركاني، قال، ويعفل السلف الأرون أن تتوصدا وقت الصلاة وتعكر الله عز وطرد قال فعيلي: وتعمد الصلاة ههذا لإصاع السلمين، وتعمر يهها

 ⁽⁴⁾ كما في الاستدكار ۱۹۸۹ (۱۹ مار ابر حداثر العوائم مروك عدا حداثة في المقهاد في تكرفوند.

فإدا دهال فلرهاء فاعتبني اللأم غنك وصأبيء

أغرب البغاري فيء ٦ دكنات العبغن، ٨ ، بات الاستعاضة،

وسيلم في: ٣ د كتاب العيض، 12 د ناب المستجامة وعسلها وصلائفا. حديث ١٢.

الفرص والنقلء الطاهر افحاليت. ويتبعها الطواف وصلاة الجنارة وسحدة الشكر والتلاوة.

الفإذا دهب فلرها) أي ذار أيام الحبضة، وهذا النفظ أوفق ممن قال: المراد له العادة، وأوّله من قال: المراد له الغادة، وأوّله من قال: بالتمبيز بتوجيه، قال المؤدّة بأي فعب فنر الحيضة على ما فرّد الشارع، أو على ما تراد المرأة باجتهادها، أو على ما نقدم من عادنها، احتمالات للباحي⁴³³.

ا فاصبلي هنك الدم) على الوجوب إن كان مقدار الدم مما لا يعقى، وعلى الاستحباب إن كان مما بعقى، وقد نقدم الكلام على المعمو من الدم والمقاهد بم غلا نقل (وصلي) أي بعد الاغتمال

قال المبيني: ظاهره مشكل لأنه لم يذكر فيه العسل، ولا عد بعد الفضاء الحيض من العسل، وأجبب بأنه وإن ثم يذكر في هذه الرواية فقد ذكر في رواية الحرى، اهـ.

قال ابن وسلانا حمل بعصهم هذا الإشكال على أن جعل المهراد القضاء أيام الحيض مع الاعتسال، وجعل قوله. «غسلي عنك الدم» على الدم الدي بأني بعد الغسل، قال ابن دقيق العيد: والجمات الصحيح أنهة وإن لم يذكر فيه الاقتسال لك الداد، اهـ.

قلت: قد وقع في رواية أبي أسامة عن هشام عند البخاري بلقط الم

⁽١) - السنفر ((١٩٢٨) واشرح الورقاني: (٩٩٣٨).

اغتسفي وصلي؛ لكنه لم يفكر فيه غسل الدم، والحقيفة أن هذا اختلاف بس تلامده هشام، فعضهم وكروا غسل الدم نقط، ويعضهم الاغتسال ففط، وكلهم ثقات، فيحمل على زيادة النقة بأن كلهم اختصروا الروايات، وتركوا أحد الأمرين لوضوحه عنده.

قال ابن وسلاد: وجوب الفسل على المستحاضة إذا القصى زمن الحيص وإن كان الدم حارباً مجمع عليه، التهي

تم هيما اختلاف آخر في روانة الباب، وهو أنه زيد في بعض الروايات بعده فعظ اتم توضئي لكل صلاة وهو أيضاً زيادة نفته، وردّه النسائي، وقال: تفرد به حماد بن زيد، قال مسلم في آخر الحديث لفظ الركناء؟، قال البيهقي: هو لفظ الوضئي، لأنها زيادة غير محفوظة، اهر.

قلت: يأباء منابعة أبي معاوية عند البخاري، وأيضاً رواه الدارمي من طريق حماد بن سلمة، والسراح مز طريق يعيى بن سليم كلاهما عن عشام.

قال المحافظ في التقفيص (**) وواه أبو داود وابن ماجه من حديث وكم و ديه التحافظ في التقفيص (**) وواه أبو داود والنساني وكم و ديه التوضي (**) وأبر داود والنساني من رواية محمد بن عمرو عن الزهري عن عروة وفيه التوضي لكل صلافاً وكذا حمرة السكري عن هشام بن عروة بلفظ الفاغسلي وتوصلي لكل صلافاً وكذا رواه الغارمي من حديث مراد بن سلمة، والطحاوي وابن حيان من حديث أبي عوادة، والمحاوي .

⁽O) (Aver).

 ⁽٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة رقم الحديث (٢٠٤) واين ماجه وقم اللحديث (٢٠٤).

⁽٣) رقع الحديث (٢١٥) (٢(٨٢١)

ورواه أيضاً أبو داوه رابى عاجه من طريق الأهمش من حبيب عن عروة عن عائشة وبه اللوضوء الكل صلافة. وروى العاكم من حديث ابن أبي ملكية عن عائشة الله قلمة منطقة الكل صلافة. وروى العاكم من حديث ابن أبي ملكية عن عائشة الإحماء السبق - من الدالم من طريق علي بن ثابت عن أبيه عن حدد مرويعاً. • آنه أمر الهدائمة نقع الصلاة أبام أنو ثبا ثم تعتمل والوصوء عند كل صلافة، وإسناده صعيف. وعن حابر أن الشي يتلة أمر المستحاصة بالوسوء لكل صلافة رواه أمو يعلى أنا باسناد ضعيف، ومن طريقة البيهتي أناء ولي مودة بيت زمعة لجرة رواه الطيرائي، النهي.

فهذه المهتبعات كانها تره لعرد حماد بن زيد، وتأمل ضعف رباده الفط وفرودكي، فالأمر بالوصوء لكال سلاة أيضاً إبادةً من الثقات في هذا الحديث، إلا أنهم المتلفوا في أن المراد به الوضوء عبد أداء فبلاة أو وقت صلاة، وسالي الكلام عبد.

قدل الزرقاني^(۱۷). إن في الحدوث ولائة على أن الصالة إذا ميرت دم الحيض من دم الاستحاضة بمير دم الحيفر، وتعمل على (آباله وإدباره، ابتا القعبي قدره اعتمالت، الهيء

والب العلم بأن هذا توحيه لتأبيد مدهم الأنه تو تُدَّم (19 الفا الاقارات) على النمبيز على الصطلاحهم الا لمكن حمل فوله يُثِيَّرُ (إذا نصب قدرها) على الإدبار، بل هو بمبزاة النص في مغدار الأبام، رقد نقدم أن فاطمة كاللت معتادة، كما يمد عليه ملاحظة الروابات بأسرها، وأصرح ما فيها روابلها

⁽١) أورده الهشمي في المحمع الزرائلة (١١/ ٢٥١)

⁽۱) رواه البيهمي (۲۱/۲۱۹ م۲۵۶).

⁽۴) اکترج الورثاني (۹۲/۹۴)

مندسها عند أمن دود وعبره إذ قال لها النمن ينزي الإذ أنى قروك فلا تصلي فإدا مر فروك منظهري * وفي الاعرى * محاً برها أن نفعد الايام التي كالت تعمد مم فغلس ولد قال الطحاري: لأن فاطعه تالك أياديا معروف

ونفال الربلجي من الراحبان بدياره إلى عائشة أن فاضعة بديد أبي حبيش أمن الدي يتزر ففالت: ابن رسول الله بهي أستحاص الشهر والشهرين، فعال الدي ذلك محمص، والخنه عرق، فإنا أملق حلصك فدعي الصلاء عدد الديان النبي كنت لحيصير، فإنا أدبرت فاعتسلي وفوضتي للمو الملائمة فهذا لص في أن الديام بالزفيان إفيان الإيام فلا بند أن ترجع روايات الإمهان والإدبار كلها إلى الأيام شار تصاد الروايات.

وأدت بحرف أن ارجاع ودايات الإقداد والإدبار إلى قدر الايام أهوان أيضاً من رجاح ودايات الندر إلى التصورة لأنا ودايات الفدر والأيام بص في موداها لحلاف الإنبال والإدبار، فيو محرد اصطلاحهم، ولما ترق المحدثين لا سامعهم الله عز ومال لا ماواوا طرح الاحادث الدائة على الأنام طنأ لتهم أنها تحالف وولهات الإنبال والإنبار الذلة على السيخ فأس.

والمبحدون ما حمص الله ما طرحو الروامات الواحد في قصة فاطمة متصل بن الخسورة لاصفح حهد حثا إلى طرح طروامات الراود، في النساء الأثراء فإن أم حمله عندهم معتادة، فلما وود في يعلل طرق حميلها فقر الإباد والإدار شعوماء عال البهتي يعد ذك حديث الأوزاعي بلتمه في قصة أم حميهة: وقوله أوام أن أوبات وأوبات به تقود به الأوزاعي من ميل قفات أسحاب الرهري، واصحاح أن أم حمية قائل معادة، أما أثلث العرالة في حديث الأوزاعي مكرد محائداً للصطلحيم وإلا فلا محافة كما حققا لك.

والعجب من التعلامة الروقاني. أنه فقر أصارًا تحت الحديث الآمري، وهو أن الجمع مين النائلين ولو من وحد أوني من طرح أحدها، ولم ينتقت إلى ذاك الأصل مهناء وراعاد الحقيد الرحمهوا من الروايات. ۱۳۵/۱۳۵ - **وحلنتني** على بالدين، على نامح، غلى سنتيمه، بلي ساره على الم سنمه، رؤج النبل تلازه الدين المدينة المالينين

وفي المستقى الله عال القافلي أدو الولدات الحديث صالي يحتمل و فهيل العديث صالي يحتمل و فهيل العديث صالي يحتمل و فهيل العديث من غير افل التدييز، والاني مركب المسلام فتر أمد أقد التر الحصر، فيدا تفعلي اعتملت وصالت وكانت مسجد صقر فيكود إفعال المعيضة أول ما ترى اللغ، وإحارها عند النام الهي غير الحاجة.

فعلم من أن حديث لبات عند السالكية أيضاً ليس بنس في المعبرة، على بحمل الرحيين، ويقدم من كلام الي قدمة من العجائلة، ومن كلام اليهقي من المسافة أن أحادث فاطمن على المسافة أنى نتس الروايات، وبعا حملها الطحوي عبي المعتادة، ومما يؤه ما الرواية الأني أيضاً فيها يجها لا تحسل ب الاحياد، قال الو قدامة في المعين!، وحديث أم بديه يعد يقد الدارقة حسن حمم من المحول أن المراد بالمحول على المحولة عبياً على فائسه، فكونها معتاد، معا لا يكرز الإنك منا.

الدوري حتى شوطيها، وقال الشاه عن نافع عن سطيهان بن بساد عن أم سلمة زوج النبي ١٠٥٠ كذا رواد دانك وأيريده ورواد صحر ال جوبرية والليث وعيد الله بن عبد عن بافع عن بديمان عن رجل من أم سلمة بارضي الله عليه الأحرج والميتم أبو فارد مزادرا فيه راحلاً عن أن النبودي في اللحلاصة الحاسب صحيح إلى دعرى الانقطاع، قال أنجابت في اللختص الله عليه البهني الانقطاع أبال أنجابت في اللختص الله في البلختص الله الميمان في المنافذ في المتعمل أله المتعمل في المنافذ في المتعمل أله المتعمل في ا

فه) الاستق (۱۲،۵۴۳)

 $^{\{(\}tau_{XYY}, \tau_{YY}) \mid \tau_{XYY} \}$

لسيمة منها و وقال الوندري. الم تسبعة تنايلنان و وقد وداه مواللي بن عقبة على سيمان على مرحالة عبد و الد

فلك الإدالك العرجة الديناني معادلدرا الروابات العلامة البهام الرحل معارية الوسل من عقدة من عوجة، إذا أن مرجة الكما فراكسة الرحال السم عمراً والأرجال، وحسم الن سنة البراك بأنه بحسال الما سام عن رجال عن ام الشناء مراسعة من أم ملكة فعلات بالعلى الوجيس

وهي النجوف النهي الذي صاحب الكمال الدسليدي بمعع من أم سندة فيحسمل أن سمع هذا المحليث عنهاء وعلى رجل عنها، وقال إلى العربي²⁰ احدث أم سامة وواد مالك وترك مستم والتحاري لقلة معلومة عندا ولد أوجوا سهاد أه الذي امرأة! فإن أينامي أمي عاطبه للمد ألي حبيش، أد شرفت حماد بن ولد ومشار من عملة في حدثهما هر البرساء النهي

قلت أوكا مدياد في هذا الرواد بعدت وعبد الوارث كلاممنا عن أموب، أمرح روايمهما ماردشيء وله حزم الرامارة ثرواء حمدد، ولا ممكن الإنجار على أندرة الروايات الدالم على ذلك المحققة مرلاء للفات مما لا يسهر على أنه يزيدهم الروايات الاحر

ميها المدينة الربعي عن الدارقطين صافح عن بالرباك برايمارات العامة بات الي حداثي المدين حاليات فالمدينة النام اليارضول على يختره عدل عليه المسلام العدل العسلاة النام فرانهات القديمية عدد تكتم البهمي وعبره على التسعية بيان في محلة الكامن تهراق العسم الله العرقية وقتح انهاء

 $CCC_{i}T(x_{j}\otimes_{i}\mathcal{G}_{i}X)=g(T(x_{i}\otimes_{i}\mathcal{G}_{i})\otimes_{i}\mathcal{G}_{i}(X)\otimes_{i}\mathcal{G}_{i}(X)=\mathcal{G}_{i}(X)$

 $^{\{}Y(T): Y(t) \rightarrow Y(t)$

 $^{(\}mathcal{L}_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}})) \otimes (\mathcal{A}_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}})) \otimes (\mathcal{A}_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}})) \otimes (\mathcal{A}_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}})) \otimes (\mathcal{A}_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}})) \otimes (\mathcal{A}_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}})) \otimes (\mathcal{A}_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}(X_{\mathcal{A}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}(X_{\mathcal{A}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}(X_{\mathcal{A}}($

النَّمَاهُ فِي غَهَد رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَاسْمَقْتَتُ لَهَا أَمُّ سَلَسَةُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ...

رتسكن أي تصب. قال أبو موسى. هكذا حاء بيناء المفعول، ولم يجي، بيناء القاع

قال ابن الأثير: جاء الحديث على ما لما يسم فاعلم، أصله أواؤ، يربق ويبدل الهمزة بالهاء قبل. هراق يهريق بقنع الهاء ثم جمع سهمة فبل. أهراق بهريق، والصمير إلى المرأة (اللفاء) ألى بالجمع للثلاث على الكثرة، وتصم تشبها بالمفعول كحس الوجه بالنصب، أو على التمييز أي تهراق هي النماء، ران كانت معرفة كفوله تعالى: ﴿ فَيْقَة نَشْتُهُ وهو مشره عند الكرفين شادً عند البصريين أو منصوب سنع الخافض أي تهراق بالدهاء، أو على المفعول بعد فتكون أصل نهراق تهربن، أبدلت كسرة الراء فتحة، والقلبت الياء أنفاً على لعم من قال في ناصية المصلف، وقبل المجوز الرفع على الدال من ضمير تهراق أو لام المداء عوص المضاف إليه أي مهراق ومامها، قال الساجي الله كانها من كثرة الدم مها كأنها كل عليها على عليها النا وسلاد) إنه معمول كثرة الدم مها كأنها كانت تهريقه، ويعد عندي ما قاله ابن وسلاد) إنه معمول ثابه والمفعول الأول ناب عن القاعل صبرت صاحة دم، أها.

افي عهد) أي زمان (وسول الله ﷺ) وكانت معنادة قال القاري (فاستفتت لها أم سلمة) رصي الله عنها بأمرها إباها. ففي رواية الدارقطي. إن فاطمة بنت أبي حيش استُحيصت فأمرت أم سلمة أن تسأل لهاء قاله الزرقاني. وأم سلمة أم المؤمنين كانت تحلُّ منه ﷺ محلاً يزيل المخمل لألها روحته (وسول الله ﷺ) وكذا في رواية أبي هاود وغيره أن السائلة أم سلمة.

وفي حديث بمانشة المنتقدم أن فاطلبة هي السائلة، وهي أبي داود عن عررة كذلك عن فاطلبة نفسها أنها قالت: سألت رسول الله يجيجه، وفي حديث

⁽۱) الشغرة (۱/۹۶). (۱)

فعال الخلاطة التي فيما اللطاني والأثام الدائد بالدائد والمستندة

أمر الفرحة أبو داود وغيره أب الدماء عند عدين سألت بها، والحديم بينهما أن واطلح بالإدبيم بينهما أن واطلح بالله فسألت بها، وسألت مجمعتكن او مبالك اللها، فسألت فعلما متفردة، وصلح إطلاق السؤال على فاقلمة باعتبار أمرها بالشوال، على فاقلمة باعتبار أمرها بالشوال، بعد فأن معسلها احتباطأ. وما فيل أو أحداد فيل معرد احتمال بولة فيل معرد احتمال بالديرة من الدوارة العمرة كما لفتم استفاره،

فقت أولي أنكر كون المرهوة فهة ماسية ليلي علمه فيي عين أد هذه معدده والأولى كالت مسوق في أن أن عبد الدرا وهذا عبد حديث أدراء وكذا المعدد الى حمل حديثا عبر الأولى، عالم في أن أو عرفت رقبال حيضتهم وإصارها، وهذا الأحديث في أمرأه كالله أنام معادفة في د بالعام فيم تميزها، فقا

وأبال قد حقدت أن التسويب في مالة فاطلعه ألصاً أبها كالمنا معادد، علا معارضة بهر الروابليل أصاب ولهال عنه على فات الدافاطمة كالت طلبيّة فليل بدور في سوق المسائلرة، ويجمعوه السخالفة لمصاطلحهم لا تعرف الديات الكرية التهيرة المعدوجة بالله فطلة في فده التجمة كما نقدم بهالها

ا فقال) يجمع العنظرة إلى مدخر مقال لبن رسائل مي فشارح أبي داردة . مرفوع على أبد حراراه كدر اللام الحوالة للأمر كما أبي براية الفوطأة وفي . دوالم له المفتنظري، سيقرل اللام بعد أنفاء و بالالاب، للمحاطبة في أخره بالقائم باللاب، ها

الإلى عدد اللمالي والآمام السنيط منه الراري الحيمي أن أعل الجيمي ثلاثة وأكثرها المشرود الآن إطلاق الأمام من ثلاثة رثى المشرقة وأبنا فعد للمعال الهوم ويوم لما الراماد وتنافل أحد للمدر يومه الوسامي المحسومان فعد أن أقل الحيمل تلائد أوم وارائزها، وكالرها عمرة الومال أحما والشافعي الرحيهما الله الري الكذه يوم السلقة وأكثره قبل. حسسة عشر موما ولباليها، وقبل: سبعة عشو، وتحمد مالك لا أخذ لاقته وأكثره سنحة عسر، وقبل: تسانية عشر، كذا في المالمعني، واعارضة الأحوفي! أأه وفي اسعتصر الخليل؟ أكثره للمشاأة لضف منهر وللمعادة تلالة، استطهارة على أكثر عاديه، ويساني لمنذ الطهر في كتاب الصاد

(التي كانت) صنة أبياني و أأباع (تحيفيهن) أي يحيس ديهر، من باب إجراء المديول فيه مجرى السعمول به لمن الشهر) بنان تشميرهي أم ثلايام واللباني، والتعنيق بالشهر لما في عادة الساء في الاعلب بن أنهن يحقس في كل فيهر أقبل أن يحيبها اللهي أصابها) من دم الاساء الذة المائتراة العالاة) كل فيهر أقبل أن يحيبها اللهي أصابها) من دم الاساء الذة على الصلاة الأنها أهم العادات (قار فلك) بكسر الكاف أي عدر تلك الأيام التي كانت تعادما (من الشهر) أي من أواه إل تالت تعادما أو وسائه، أو أحره كانك، والطام أن الذي يُخذ عوف حالها وكونها معاداة، أو دكوت أو معلمه، واستصر في الروية؛ لأنه لو تم يعلم لا يستقيم الحواب، لاحتمال أنها تكون مبدأة، أو معيرة عند من ناك

قال الزرقائي أأن يب تصريح بأنها لم يكن متناة بل كالت لها عاده تعرفها، وأيس كيد كيد عاده تعرفها، وأيس فيد ما من قال إلى المسافة أو عبدتها أو المسافة أو المائية عادتها أو الأو وافل تعييزها عادتها أو الحاقها، وموقدت أنهي حيفة وأحد قرائي النائعي وأذي الرواليين من أحدد، وقد نقدم في بيان المائة الحدد، وقد نقدم في بيان المائة الحدد، وقد نقدم في بيان المائة الحدد، وقد المسافحات ال

 $^{(1\}cdot3)^{\circ})\cdot(1)$

⁽¹⁵ منبرخ الرزفاني: 111 - 1117)

فادا حلمت دلك ديغيش دير بسيكر يوسه درين وروايا والماد

المدكورية والحديث يحالف المالكتاب لان الممالة عندهم للسطهر بلاكة أيام كما في فروعهم، إلا أن يقاب إل الروانات فيما للحلفة علمهم كما لقدم، وهذا الحمول على إحلى أن النات.

الها العالم والذيات بنج الحاء الدهجة والنام النفية والده في ترقب (فلك) الدائم والذي والده في ترقب (فلك) الها الادام والذيات المهدد، وواحده و ديارت من نام الحصرة وديت في أنام الاستخاصا، وأصل التخلف تاك الدين حلت فهرد المتعسل) أي الحير من التعلق الحرص للحود الانقشاع عبد المحمورة ويستفهر عبد الدائمة بنم على الدرجع لها وتما لقدم والحديث بويد الأدين الم تستنفرا بعنع العولية وإسكان الليل المهيئة وكما نقدم النوفية وإسكان الليل الموقة عرشة.

قال في اللهامة العواقي تنظ توجها يجرفة عريضة بعد أن تحشي قطك بأى تشد فراب وديرها شوب مشدود المدافلوب من ملك ديرها في وسلها الأشر من فلمها أيضاء كذلك لونق طرعي اللحرفة في شيء تشذها هلي وينظيا الهمنيم سد سلال الدوء فأخود من غر الدارة عليم الفار الفاق يجعل احت ذبها الفرح الواد في رفايا كان على يونية الجديور عر مالكان دروي عنه المدال فال معدد القال الرفايي أي للحيد للجائز بالحرفة

فلت كد فائد، ولم أرافي كت علما معلى التحقيف. وفي المعجمعة . الافراضيات الربح، واللفر محركة يقع على الطبيع والكرية يسمي المحصوص إليه ويالموضوفات به قال المراسات وي موداة روى بذلك معجمة من القفر المعلى ما مراأ أي تسجمل فيذ يربن الافار السيء علماً. أه

وتاسطه مي العاراسة الأحوقي فأأأ الرقال البن الملاق أينا صحب الروابة

may por ent

ئُمُّ لِتُصَنِّىٰ ال

أخرجه أبو داود في ١٠ ل كتاب الطهارة، ١٠٧ ل باب في المرأة تستحاض.

والنسائيّ في. ١٣ ـ كتاب الحيض والاستحاصة، ٣ ـ باب المرأة يكون فها أيام معلومة تحيصها كل شهر.

فمحمول على إبدال الثاء ذالاً؛ لأنهما من مخرج واحد، اهـ. (ثم لنصل) بإسفاط باء الأمر في أكثر النسخ، وفي بمضها بإثباتها فهي تلإنساع دون باء الخطاب كما ترهم.

ث في الحديث طبق على أن المستحاضة حكمها حكم الطاهرة في الهيلاة، وكذا في الحيام والقرامة وسائر العبادات إحماعاً، إلا أنهم احتلفوا في الوطء، فالجمهور على الجواز، قاله الزرقاني، وسيأتي البسط في ذلك، وفي الحديث أمر الاغتمال فقط، وليس فيه الأمر يفسل الذم ولا الوضوء، وتقدم في حديث عائلة ـ رضي الله عنها ـ الأمر يفسل الذم فقط، وتقدم أن في كلهما اختصاراً في الروايات، والصحيح غسل الدم والغسل معاً.

واختلفت الروايات في حكم المستحاضة، ولذا اختلفت الأنعة في حكمها، قال ابن قدامة أ⁽¹⁾ اختلف أمل العلم في المستحاضة، نقال بعضهم: يجب عليها الغسل لكل صلاة، رُويَ ذلك عن علي وابن عمر وابن عباس وابن الزبر، ومو أحد قولي الشافعي في المتحبُّرة، قما ورد أنه عليه السلام أمر أم حبية أن تعسل لكل صلاة.

طّلت: وبه قالت الحنفية في بعض المُتحبّرة.

ثبه قال ابن قدامة: وقال بعضهم: تغتمل كل يوم غسلاً ووي ذلك عن هائشة والن عمر وأنس رضي الله عنهم ـ وابن السبب، ظهم قالوا: تغتمل من ظهر إلى ظهر، وقال مالك: إلي أحسب حديث الن المسبب هو من ظُهْرٍ

⁽⁽tex/1) (t)

إلى فنهم. تكن الوقع أأ دخل فيد النائث النهماة بالمعجمة،

وقال بعصهم التجمع بين كن صلائي منح بعمل، وتغلمل للصبح فسلاً على ما في حديث حديثة وسهلة، وبد قال مطاء والتحقي وأكثر أهل العلم على أن القسل هذا القشاء الحيص، الدعيها الوضوء لكن صلاة، ويووى هذا عن عروف وبه قال الدياوي وأصحاب الراني وهو مذهب الحنابلة، وقال ربيعة ومائك، الما عذي المملل عبد القضاء حيصها وليس عليها فلاستخاصة وصوده لأن ظاهر حديث هشاء بن عروة عن أبيه عن عائشة في حديث قاطمة المسل

ولد، أمه فيهما قال الفاطهة الواوضائي اكان صابخة قال، الفرمدي: هذا حديث حسن صحيح، وهذا يبدد على أن العسل الميامور به في سائر الاحاديث أستختُ غير راجب والعسل لكل صلاة أفضل، ثم الحمح بين المسلانين، لمو العسل كل يوم بعد العسل عند الفصاء الحيص، ثم توضأ لكل صلاة وهو أقل المامور ويجرعها إن شاء إلله، النهي محتصراً.

قلت: وسياني قريباً أن هذهت الأربعة أنه لا الجناء عليها العسل إلا مرة والحدة.

 ⁽¹⁾ انظرا ۱۳۴ ستشکار ۱۳۳۹ تا التراك الله عمر البدر دباق موهم لأنه صحيح عر سعيد، معروف عمه من مدهمة في المستحاصة استدار كان موم مرة من طهر إلى ظهره وانظار: • لتطبق السحيم (۱/ ۳۵) و مسده الفارئ (۱/ ۱۳۲۵).

⁽٢) - معاوسة الأمودي (١٤/ ١٠٠٠)

عال الزرقاني أأن رفي الحديث دليل أيضاً على أن العادة في الحيض تثبت بدرة؛ لأنه عليه السلام وأها إلى الشهر الذي يلي شهر الاستحاضه، وهو الاصح عد المالكية والشاهية، الهر.

وقال ابن فناسة في المغني (^(۱)) لا يختلف المدهب في أن العادة لا تثبت بمرف وهل تثبت بمرتبن؟ اختلفت الرواية فيه، فعد أنها تثبت بمرتبل، وهم أنها لا تبت إلا بلاك، اه.

قلت: اختلف فيه آنشا العنفية، قال في اجامع الرموزة: إن المدة تشير عادةً عند الطرفين بمرتبن، لأنها مشتقة من العود، وعنده بمرة، وعليه الفترى كما عبر الأمشهور، أم الحاشية شرح الوقاية، وفي احاشية القرران قال في المحاضية و الأنكافي، الفتوى على قوك أبي يوسف في تبوت العادة بمرة واحدة، وعندهما لا بد من الإعادة لشوت العادة، أحمد وفي الذر المختارة، وهي بثبت وينتقل بمرة، به يفتى، قال التنامي، وهو قول أبي يوسف الحلاقة لهماد.

歌 (بنت أبي ملمة) و (مالك عن هشام بن هروة من أبيه من زينب) ربة النبي (بنت أبي ملمة) وأم مسمة (أنها رأت زينب بنت جحش) غال هياص^(ع). اختلف أصحاب المعرضاً و فاقترهم بقولون: زينب، وهشر منهم يقولون: الله ححش و رمو الصواب كما بدل عليه قوله: (النبي كانت تحت هيد الرحمن بن

⁽١) - منسوح الرزقاني؛ (١١/ ١٩٣٠).

JON 10 10

٣٠). العطوة المشرع المرابدين (١٥١).

عوب) لأن رئيب أم المنومين لم يتروحها عبد الرحمن تعق، والعا تروجها أولاً زيد مر حارثة، ثم تروحها النمي بينية، والنمي كانت تحت عبد الرحمن هي أم حمية، النهن.

قال الحافظ في اللفنجاء. وجرم الن عبد البر¹⁰⁰ان رواية االموطأة هذه خطأء الآن التي كالت تحت عبد الرحمن إلما في أم حلية أحت زيسه، إله

قلت: ويزيده أيضاً أن الرواعة في خارج السوط عند أبي هاره وعبره بلفظ الامرأة على الإبهام دود التسميه، فانظاهر أن هذه التسمية وهبره والصواب الإبهام، والدواه بها أم حبية، وذكر الناضي يوس في اشرحه على المدوعة أه أن بنات جحل زبتات وأم حبيبة، وحصة السم كل واحدة منهن تسمى ريتات والسهران بالالقاب، وردّه صاحب اللمعالم، وتهم السيوطي، وقال، لا بلمب لعول من قال، أن بنات جحس أسو كل منهن زيتب، لأن أمر المعرفة بالأنساب لا يتنويه، وإنما حمل عليه من قاله أن لا ينسب الموهم إلى مالك، أهد

وقال المحافظ في االفتح!. قبل اروانة الأسوطأ؛ هذه وهم، وقبل. صواح، وأن اسمها رشد، وكنيها أم حبية بإنات الهاء.

وأما أم المؤملين وُلداء، فكان السنها برّة، مغيّره الذي الله بريديا، وكان النعبير بعد الكاح كما في السنات النوولة للواحدي، فيعتمل أنه بحال سفاها مديم حنها أنها علما عنى الدمها الكانة وادر التأليب، أدا كذا قال، وقم يرد عنيا بشيء، لكن قال أيضا في مرضح أشر من اللفتح الله وتسمل بعمل السالكية، فرغم أن اسم كل من سات جعش الساء، فاضيرت أم المؤملين بعمها، وأم حبية لكنيتها وحمية بنقيها، ولم يأث بدليل على دعواه بأذ حسة

⁽١) (١٤٠٠/١٠) (٢١٧/١٠).

⁽¹⁾ نظر استماليون (1474).

تقب، انتهى.

وقال السيوطي في الشوم (⁶⁷⁹ وسات جحش الثلاثة قبل: ستحفين كلهن، وقبل بل أم حبية فقط، وقبل، بل حمنة وأم حبية، وهذا أصح، قال الحافظة ولم ينفره بتسمية أم حبية ربتب، بل وافقه بحين بن أمي تغير عند أمي داوه الطباا بي، انهى

قلت: لكن روابه بحسى من لبي كثير هند أبي داود ملفظ المراته عنى الإيهام، فقهر بهذا كله أن التسمية في روابة اللبوطة هذه لو صحت، فالمراد بها أم حبيبة على الراجح، وأم حبيبة هذه المستحاضة المشهورة استحبصت مسع سنين كما في المسحيحين، ومشهورة بكنينها أخت ذينب أم المؤمنين، قال الواقدي والحربي، استمها حبيبة، وكنينها أم حبيب، ورجحه الدارقطني، ولكن الصواب كها في الروابات المحجودة المشهورة أم حبيبة وإثبات الهام، قلا مي دالبنية،

ونقل السيوطي عن الباجي: أن اسمها جهنية، ويحتمل على البعد أن يكون التسهية في روية «الموطأ» صحيحة، والعراد بها أم المؤمنين زينب، وبنات جحش الثلاثة كثهن يستحضن كما في الروايات، وما قبل: إنها لم تستحض إلا أم حبية طاهر الطلال فتكون الصفة ، «هي قوله: «التي كانت

⁽۱) - (۲) ۸۸۸۱) بی کتاب الحیص

⁽١) أنول الحراكة (م ٨١).

نحت عبد الرحمن» . وهمأ، لأنه قد ثنت استحاصة بعض أمهات المؤسين بطرق عليلة عند البحاري وعيره.

وما قال ابن الجوزي: ما عربا من أزواج اللي الله من كانت مستحاضة غفلا عن الروابات الصريحة في ذلك، ضرح به الحافظات. ابن حجر والعبي رحمهم الحة

قال الحافظ: يحمل اختلاف الروايات في ذلك على أن زبت استجفلت وقا مخلاف أحتها. فإن استجفلت وقا مخلاف أحتها. فإن استحفلت وقا مخلف وغيرهما عن عاشة لا رضي الله عنها له أن حبيبة استحبضت سبع سنبر. الحديث، لكن في معارضة الأحودي و الله أن حديث اللموطأة منا وهم من رجهين: الأول: أبها لم تستحف قط، إبما المستحاضة أختها، التاني الم تكن قط تحت عبد الرحماء الد.

تم ذكر محمل يوايات البخاري أن المراد للعض أزواجه الله سودة، وكذا عشّما ابن رسلال في المستحاضات في زمن النبي ولله فقال الخامس سودة روجة النبي الله وذكر بعضهم أن زنت للت جحش استحيضت، وأضحيح خلافه إنما المستحاضة أحتها . قال أنو عمر: الصحيح عند أهل الحديث أنهما كاننا مستحاصتين جميعًا . أه .

(وكانت تستخاص فكانت تغتيل وتصلي) قال الباحي. يحتيل أن الاستخاصة كانت تتكور عليها، فكانت تغتيل من استخصت عند حروجها من الحيض، ونتمادي بعد ذلك على الصلاة، ويحتمل أنها كانت تعتمل مني انقطع عنها نم الاستخاصة، انتهى.

قلت: وهدان الاحتمالان على كونها زبيب أم المؤميل أونق، وأما على

⁽t) (t) (t)

١٩١ / ١٠١ ـ وحققشي عن مانك، عن لسين، مثالم أس

تعدير كونها أم حبيه فلا يتطبقان، لأن المشهور في الروايات فيها أنها تعيمل فكل صلاة، فيكون السراد في هذا الحديث أبضاً ذلك.

واختلف العصاء في توجيه روايات أم حسبه من العسار لكا إصلافه فقيا " منسوخه كما أنينه الطحارق وعيود. وقبل محمولة على الاستحباب. والحتارة أحمد كما في المعلى الله ونقل عن الشامعي كما في الزرقاني الله وتحيره أأبطل محمولة خني انعلاج كما هو مشهور نبن علماه الدرس، وهو أحد أقوال الطحاوي. وقبل: كانت متحيّرة ومحت عليها الفسار لكل صلاة كب عندنا الحنفية، والشامعية معنا كما في كتب الفروع سيما في الإفناع!، وهو الأرحم عندي.

وما قبل: إن المتعبرة لبست بشيء؛ جها أمن أقوال الأثمة، فأوحم لك العمار في كتب الحنفية والشافعية ، وقال انجابية: حكمها أن تحفق عالب هذة الحيض سنة وسيعة، ثم تغنسل على الوحوب كما في " لعقي." العم لم أن حكمها بعد في كتب العااكبة

تواخذها العلماء في أنا فسراء حبيبة لكلا صلاة كانك من ملد الفسهاء كما هو مصرح في بعض الروايات أو كانب وأموره من النهي ﷺ، كلما نصل علمه في عدة من الروايات، ومن قان سلاول طعن في هذه الروادة الدي علها: أمر رسول لله تكيُّم، وحديث الشوصاء ماكت عن مدا الانحتلاف، مشعه روما للاختصار، ومحمل البحث فيه كتب السنز.

SEER OVER COM

⁽۲۰ مغیم البرشی ۱۹۹۰ (۲۸).

 ⁽٣) العلم، ورجمته في رحمية بـ (ليقرب: \$250) والإحاد المعالم (٢٠١٧).

الدام فعدده این حکم برد وزاد می است و ارسلام الی سعیم الن استینام باشام تیب تعسیل انیستخاصه آنیان: فغیلل مل ظهر این ختر در این این این این در دارد.....

التحقية المولى أبي يكر من عبد الرحمن) يضم السين المهملة وقتع المهم وقد التحقية المولى أبي يكر من عبد الرحمن) من الحارث بن هنام، ثقة، روى له المجموع مات مقتوحتين يسهما عين مهملة التحقيم مكرة الكتابي الددي نابعي، وثقه أخمه رحمره، روى له مسلم والأربعة والمحري في "الأدب المغردة (وزية بن أختم أرسلاد) أبي لمية (إلى معبد من المسبب مسأله كنف تغمل المستماطية؟) في عرض السؤال في وقت الاعتمال دور كنفره ولذا أحابه سعيد عن الوقت، وقيل السؤال وإداكان عن الكيفية تكنها لما تم تخالف القسلات الأخر، فأجابه مكر ما بحالف في غيره (فقال، معسل من طهر إلى طهر) فكفة الأخرة فأجابه مكر ما بحالف في غيره (فقال، معسل من طهر إلى ظهر) فكفة في جميم السوطة المحبد.

و حتلف الرواة في هذا النفظ، فروى مكفا بالمهملتين كما في نسخ المعوطاء، وروي بالمعجمتان كما أخرجه أبو دود (") برواية القشي عن مالك، قال بن العربي في اعترضة الأحوذي" اختلف في روايته، عسهم من قال المهادة، ومهم من قال بالمهداف، ومهم من قال البي عند المراح على أبو الله والمهادي عدلتي به من طهر الاق، وهم، وكذا أحرجه عنه أبو فاود فقال قال مالك. إلى الأفن حديث الى المسبب من طهر وي طهر وبالمعجمتين قال فيه، وإنما هو هلى الحقيقة من ضهر إلى طهر بالمهملين، ولكن الهد، وها، النهي،

^{413.} أي المحدية من المعتبرة والشروح وهي التي كانات مندي وقال السومة في الهديمة المديرة. أن رأيت الناسخ الهدية بعد الرحوع عن البيلة الطاهرة هي كلية بالمعجمتين طلحرة التي الـ 173.
174. الطارة المدال المدينية (١٠/١٥٣).

قال الباحي: وقد نابع مالكا على هذه الفول هود بن عبد الدنيك وسعيد في مبد الدنيك وسعيد في المبدل عبد الدنيك وسعيد في عند الرحم فعالاً الإنما هو من طهر إلى فهرا فعليها الناس من طهر إلى ظهر فعليها الناس من طهر إلى ظهر فال الخطبي أما أحسل ما قال مالك، من أشبهه بدا طن لأنه لا محبى للاعتمال في وقت صلاة الظهر إلى مثلية من العد، ولا أعلمه تولاً لأحدد وسة هو من طبي إلى فهره النهري.

ودوب أمو داود (۱۳ ۱۳ فتنسال من ظهر إلى طهرا، واكبر فيه روايات الهجيد الغنار، ولما يذكر فيه هذا الروايع، لما ذكر الناس من قال الفندس من طبراني فلهرا (۱۳ ودكر اليه الراسميم) العذاء فعلم أن الصواب عمد أمي داود ايضا من أثر معيد الإعجام.

وقال البيهقي في السلما⁽¹³⁾: وعن التي عمر وأنس من ماعك تعتسل من طب بلي طهر بالطاء المهلمة الهذات فيل في الطاء المهلمة.

وأن المعجمة الشق الراعبد البراء السي فقت لوهم؟ لأنه فيحيح عن معيد معروف من مدهد، وقد رواه كذلك السعبانان هو السمق بالإعجام الرام يتفرد به مبني ولا الفضاع، فقد وراه وكبع عن في أبي عرفة عن فنادة عن الن المبني بالإعجام، أحرجه إلى أبي فيية، النهي.

والانتخاص أني بالمراوا والمعاشر

ران اديان ۾ مارد ^{(ران}ريمين).

⁽۳) از در محلوث (۳) (۳).

المكالك المستنع والكابري الماليا المكال

^{0.51, 0.06}

.....

قال ابن العربي في اعمارضه الأحوذي⁽¹¹⁾، والذي استبعده الخطابي صحيح؛ لأنه إذا سقط عنهما لأجل المشقة الاغتسال لكن صلاة، فلا أقل من الاغتمال مرة في كل يوم عند الظهر في فيء النهار، وذلك للنظيف، انتهى

قال ابر العراقي: العروي إنما هو بالإصبام بقط، بإما الإهمال فليس رواية محزوماً بها، وروى ذبن أبي شبيه عن الحسن يلفظ: انتخسل من صلاة إلى مثلها من الغذاء. وروى الداومي قول سعيد بن المسبب هذا بطرق محنفة بلفظ: اس الظهر إلى الظهراء ويلفظ: امن انظهر إلى مثلها من انغد لصلاة الظهرا وبلفظ: انغشال كل يوم عند الصلاة الأولىء، وقوي قول سعيد هذا بقول الحسن وابن عمر.

فما يخطر في البال بعد ملاحظة كلام العربقين أن العبواب في رياية سعيد الإعجام فقط، لكرة طرفه، ولحس عند من رواه بالمهملة إلا التغيين، والما رواه الإمام في العوضاً منفظ المهملة، لأن المعجمة عدم كان وهماً من الحد الرواه، فرواه عند أبي داود كما روى ته يعنى بالمعجمين، وكان مُخرَّقًا عنده كما صرح به، فروى في السوطاء على ما هو الصواب عنده، والموطأء على ما هو الصواب عنده، والموطأء بالمهملين، وكان الأوجه ثلافهم عنى أصول المحدثين أن يروي في الموطأء أبضاً بالمعجمة أولاً، ثم ضحّته بالمهملة، كما أخرجه عنه أبو داود، قمعاه على المهملين، أنها تغليل يقد الثماء أيام الجيش عبلاً واحداً، ويكني إلى العمل المهمر الناني، ولا يحتاج منهما إلى الغمل الأخر للحيض، وكذلك إلى الغمل الخيش فتعلسل مرة واحدة، فيكون هذه المحدث بعملي أحادث فإذ ذهب أبام الخيش من فهر إلى ظهرا، وذكر فيه روايات معاه، ولذا يوب أبو داود اباب الغمل من فهر إلى ظهرا، وذكر فيه روايات نوجه الغمل.

وعندي يحتمل أثر سعيد معنئ آخر، وهو وحبة عندي، وال لم يذكر،

أمير من المبياح، وهو أن يكور فقا حكم المستخاصة المتخرم عن لوالمنظر الها اللم، أنل تطعيع مناعة وتعود لعدائلك، فحكمتها أنها إذا أغتسبت علم النساح الدور عهدا الطبيل يكفي فها إلى محرد أندم الأحراء فعلى فدا يخدد أمان القها النصاع الدوادي الطهر الاصطلاحي

ويد دار على المعنى من تقليم الطحاول الأوق السنتم فيما والما العلم على المعجد إلى على المعلى المواد المعلى من المعجد إلى المعلى على المعجد إلى المعلى المحاد المعجد إلى الأمياء فيها المدينة بعد المعلى المعل

واحدد أبي رسال، في توجيه الجنبية فقال أرس عاملك الانجملية غالا يسطح مع غروب النشاء وأصلا أنه بلرمها العسل فقد غروب المحمل كل برمه بالله من الدولك المراكان للدطع حرصها وقت صافح لعهيرة فعليها العسل منذ فيات العهر أقل أوجد أسرضا أن للها ولذر خور اليراق للجارة فقا الاسالة معهمة ولما يبتل على أداد فأن الانطاع فيقل الراوي الحادث فقا الا السالة المهيم، ومنا ترجيه ممل

وما فيال العطابي ما معنى للإعتبيال في هذا اللولية. يعدُه فار العومي بأن و يعلى وتواذي النبلغ للتطاوية ويما لذاه العطابي الذا اعتبه توالا لأحد العدد أن العراقي أن أنا ياوه فتن جداله في تصحت دهنوا إلى هذا الحسن. اللهم الالدريقال إن مراد العدالي أن لا معنى لدمار حيث الإيجاب، وليم عن قول أحد في الأمة الدين لقالًا بهذا وقيم العرأ أنه فا في المداهية وعنوهم كما تقدم في الادام في إسلام

الوزيوصيا يُشل طيلان بنه مدانة بن حائدتان. الأولمي احركم الدصور طيو

۷ ـ کتاب الطهارة

راجب هند جعهور الأنمة، مسجب عبد الإمام مالك، عول عليه السلام: فيما عرق والعرق لا يتوصأ عبه عندهمو، ولأن الذين فالموار بيتقض الموصور بندو العرق أيضه لا يتم التفريب عندفوه بل مأنو الاحاديث حجة لهيو في إيجاب الوصوء بدم العرق؛ لأمه عليه السلام على الوضور بكوله دم عرق. واستدل الجمهور حلى إبجاب الوضوء عني المستحاصة بأوام الوضوء في الروابات، وهي أكتر من أن تحصيء وتقدم بعصبها قربيار

والثانية: أذ الوصوء يحب لفعل كن صلاة أن لوقت كال صلاة محتلف خد الفائلين بإيحاب الرضوم فأعنت الشامعية إلى الأول والمعقبة والحتابلة إلى النالواء وما أطل تحضهم أن الحالمة مع الشافعية على هذه المسألة فإن ليوا به لحد أنه بسكل أف يكون رواية عنه فهو وهما من النافلير؛ لأن قلب مذهبهم مصرحة لإيجاب الموضوء عند الرفياء بعني اللروض المديم أأأن وتهوضا للدخول وقت كو صلاة وتصلي ما دام الرقت دروصاً وروافل. النهي. وفي البل السلامية¹⁸⁵ وتتوضأ هي وقت كل صالاة إن خرج سيء، وكذ كل من حطالم دائما التهي معتصرة

وفاق المي فدامة "": ورازم كل و حد من هؤلاء الوصوء لوقت كل مسلاة رلا أن لا يخرج منه شيء؛ فعا رون عدي بن تابت عن أبيد عن جده في المستخاصة أأخوضاً عنا. كل صلابي أواه أبل داود والنومذي. وعن عايشة مي فلصة فاطعة: قال ﷺ: اللم موصلي لكن مسلاة وصالي. وواه أبو هاود والترافذي وقاب حملن فسحيح وطهارتهم مقيدة بالوقب نقوله الهتوهالأعيار

OWNER OF

^{(2-9/4) (2)}

^{[177] (}T)

⁽Yan (1) : 429

كل صلاة، أند ملخصاء وفي الشرح الكبير^{طاء ا}. وعن عائشة في قصة فاطمة قال بيجية: التوضيق لكل صلاة حتى يحيء ذلك الموقشة، وواء الانام أحمد والو داره والنزمان، وقال: حسن تسعيع، وهذه ربادة بحيد فتوليمًا، النبيم.

قال في السرمان، وسقياؤنا والشافعي أوسبوا الوصوء على سيتجاهم بين في معناه، ولم يوجره مالك، ولراء لحل ومالك لوقت كل صلاة لا لكل عيلاة كما عال الشافعي، لمد ذكر منط بير النجوري أن أما حميفة روى المستجاهة تتوقياً لرقت على ملاة، وفي اسرح مختصر الطحارية ووي أن حنيه عن فشام بن عروة عن أبيه عن عائمة أل النبي بخو قال تفاطمة ست أبي حبيس الوتوشتي بوهت كل صلاة ولا شك أن فقا محكم بالمسة إلى كل فيلاؤه الأنه لا يحمل عبره بخلاف الأول، فإن لفظ الصلاة شاع متعمالها في لمنان النام والعرف في وقيه،

فس الأول فوله يتثن ابن للنصالاة أولا وأعراء الحديث، أي توفيها، وثونه عنيه السلام: أبعا رحل أدركه الصلاة فيصل المسالام: الثاني الله تصلاة الطفير أي لوضها، وهو مما لا يحصى كثرة، توجب حمله على السحك، وقد رجح أبصاً أنه منزوك القادر بالإحماج للإحماع على أبه لم ترد حفيفة خل صلاة لحوار للوافل مع الفرض بوضوه والحاء النهي، وكدا فاله الل البسام في الفتحان التسام في التسام في التسام في التسام في الفتحان التسام في الفتحان التسام في الفتحان التسام في الت

قلت: وروى أو عبد الله بن يعة بسننه عن حسة بنت جعش أن النبي عَنَّةُ أَن النبي عَنَّةُ الرّبِي الله أن النبي عَنَّةً أَن النبيعية الله على العبني، قال يعبر العملوم على ارسانان الأرقالية: لا شلك أن الروايات النبي فيها ذكر الرفات السيرة، وحديث الشافعي محتمل الوقفرة في الأصوف أن المحتمل

وهي العينيين وغنوبي ((أو 108 (

ATT(A) (1.

فأن عليها ولده السعراب

ال ۱۹۹۸ میل موجهانشی می ۱۳۵۰ می افتایه این عربود اعل ۱۳۶۱ می تا ۱۵ لیس عمل المستخاصة را ۱۵ می تعسیل حسیر و حداد بو با هما باید نالک لیک حسر

ف يحلي و فأن دريت الأفر هيدي الاستخاصة المعلمية.

يحمل فأني المنسرة التر

العلق مطلبها كان النصر فاللدم المسلم به كالداء في رواية الهايا طأم الهيئيلة بين العرفية والعام والقدم معنى الاستنفار مفصلا المي سبات مرسها لنوساء والوي بلمطاء ما منذه مناه ما يا معجود فأن المنت فقيل الموسى الاستندار فيلت للتاد والأن واللغر والدف تاملي، وقيل العرض الفعراء عول الهنه فكه من سبب أولفي، وتقدم مسوطل،

المستبحاصة الا أن تعلمت عن هندام بن عووه عن أسبه أنه قال السي على السنيجاصة الا أن تعلمي الدين العصاء المستبحاصة الا أن تعلمين الدين المعالمات تحريفيا من المستبحاصة الا أن تعلمين الدين الدين المحالمة المسلا واحالمة قدما ورداية الأمراعي الرياف المشتولة على أن الما المعالمة المحالمة الكل المعالمة الكل المعالمة الكل المحالمة ال

قلت: إلا عن تعجر صور المتحكرة، فأوجد لند لعدل بكل صلاة اشتاعية والحقيد فالدني ولا يعد عليا الاعتدال لنبيء من الصلاة ولا في وقد من الاوقات الا موه واحده في النصاء عليه وله فال ملهور العقدام، وهو قيله مقلك ملي حيدة وأحده أهرائه تتوصأ بعد ذلك القبل الكل صلاة السعياد عند فدائك ورحوه شد كالة تكر شد

754

فأستمر الصهيب والإرافقان

(قال يحيى قال عالف الأمر عندنا أن المستحاصة إذا صلت) وراب حكم حرضها (أن) حرف نحشن في أكثر النسخ وفي بعصها المد الهجرة على صبحة ماض الدال حرال (لزوجها أن يصبيها اوبحاسها) وبه قال الحميور القولة علم السلام، إذا ذاك مرق وأبس بالحرصة».

قال العبني "": اعدم أن وقدة المستخاصة حائز في حال جرناك الدم عند جمهور العدمان حكام الى المشرة وله قال الأوزاعي والنواي وسلك وإسحاق وأنو تون وهو مدهب أني حيدة والشاهي، بنا في البي دودا بسند حيدا أن حدة كانت مستخاصة واوجها يأتهم، وقال أحمد الا يأتهما إلا أن يطول دلك بهار وفي روانة لا يحق إلا أن يحاف توجهة العداد اله

وهي الدمغايية "المخاطئة الروايات عن أحبيد، قرري عنه ليس له وطؤها إلا أن يجرف على نفسه الدقوع في المحظور، وروى هنه إباحة وسئها مطافأ من غير شوط، وهو قبل أكثر العقهاء لفصة حسف ولان أم حبيد كالب تستجرفي وحشاها روجهان الد.

(وكذلك الدغيرية) في الطابوس الماليقاس بالكبير ولاده المعرأة فإدا وصيف مين نفساء، اهم وقد سمى الدم الحارج أيضاً نعاساً سميت بالمصاد كدر في الكماية (إذا بلغت أقصى ما يعسك) من الإمسالا (النساء) بالنصب على المعمولية (الدم) دارفع على الفاعادة يعني إدا باخ أذام أقصى المدة. وأفضى هذة النفاس عند الجمهور أرسون يودةً، قال الترمذي أجمع أهل العلم من أصحاب لنبي ينه وبر بعدهم عني أن لهده نفخ فصلاة أرجين بوداً.

 $O(2\pi k/\ell) \in_{\mathcal{F}_{k}}(\Omega) \text{ such } (A)$

JONE JOHN

فإن دات اللهم نقد تلك، فإن تصليفا الإجهاد وإنما هي بمكرلة. التشاه ف

ها، بخيلي: قال مالك الأمل علينا في المشتخاص، على حيب همام لن فرة فرعل أيده

إلا أن ترى الطهر قبل ذاك فتغاسل وتصاني، فقاء وبعاقال الإمام أحمد والإمام الأعظم وأصحابه - وقال الامامان مالك والشاذمي: اكبره سنود يوعاً كما في الانتخارة وغيره

وفي محارضة الأمودي ¹⁷⁴ة لما سمح طالك بأن هنائك من ينفس سنعين يومأه رجع عالم فقتل أيم أن النم الماحين اللك أفأحال على عددة البلاد والأسفاص المح

وأما أقله فلا حدَّ له عبد الأنبة الأربعة فها في اللياحي (`` و المعنى الر وفي اطارتية ألاً عودي، عن المعرفي أفيه أربعة أيام قال وقد روي أن الرأة ولذت حلى جهد رسول الله كليم دور ام، فسنجت دات الجموف، فلا جرم لا حدًّ لأذه، أها وما رابب إلى الدفية أنهم قالوا، أفله أحد عبد يوماً وَهُمُّ من الناقلي، بسطة النباح في فارفل ('''

قال عني الالبدائع (أما الكلام في مقدار، فأطع عبر مقدر التراخلاف، وفي الدر السحتار". لا خلاف، وفي الدر السحتار". لا حدًا لأقته إلا إذا احتيج إليه للمدة (فير رأت) النصب، اللم المعد طلف أبي عبد أنتسى المدن افإله بصبيها ووجها بالإجماع (وإتما هي) أبي الدماء وأالمعترفة المستحاصة وقد تقدم فرياً أن المستحاشة بطيرها ووجها وكلابك مي.

ا اقال يحين ا قال) الإمام (مالك الأمر عالمًا في المستحاصة على حديث

⁽O(V, O), O)

⁽¹⁾ فالحريق (۲/۲۲)

⁽۳) مېلار المعهورية (۳) ۱۹۴۸

وَهُوَ أَحِبُ مَا شَهِعُتْ إِلَىٰ فِي قُلِكَ.

هشام بن عروة عن أبيه) من عائشة من النبي بللغ في قصة فاطلة بنت أبي حبيش (وهو أحب ما سبعت إلمي في ذلك) لأنه أصبح ما ورد في هذا الناب. ويحتمل أن يربد به حديث هشام بن هروز عن أبيه: أنها لا تغتمل إلا فسلاً واحداً، الحديث، وهذا أظهر من جهة المعنى، قاله الباجي⁽¹⁾، واقتصر الزرقاني⁽²⁾ عنى الاحتمال الأول.

وتوضيحه أن كلام الإمام مالك هذا يحتمل أن يراد به حديث هشام المذكور في أول باب الاستحاضة، فإنه يظاش مذهب الإمام، ويحتمل أن براد حديث هشام المذكور فربياً في توحيد الفسل، وجعله الباجي أظهر من جهة المعنى.

والأرجه عندي حمله على ما حمل عليه الزرناني، وهو الحديث الأولى، لأن هذا الحديث الثاني لا حاجة للإمام إلى تصحيحه، هإنه مجمع عليه عند الأنمة يخلاف الحديث الأول، فإن الأنسة اعتلقوا فيه جداً كما عرفت، فهو أحوج إلى أن يُنَيِّه عليه الإمام مالك سيما قوله: «الأمر عندنا» يؤيده الأن العمل بالتمييز مطابقاً، كما هو ظاهر حديث هشام المذكور عندهم مذهب الإمام مالك، وهو حديث صحيح عند الجمهور، نقل عن ابن منده هذا الإسناد مجمع على صحته، وقال الاصيلي: هو أصح حديث جاء في المستحاضة.

وقال أحمد بن حمل: في الحيض ثلاثة أحاديث: حنيثان ليس في نفسي منهما شيء. حديث عادشة في نصة قاطعة، وحديث أم سلمة، وانتقلت: في قلبي منه شيء، وهو حديث حسنة، قال أبو داود. وما عدا هذه الثلاثة أقبها اختلاف و ضطراب، اها، هكنا حكى العلامة الزرقاني قول الإمام أحمد:

⁽۱) - (السنتي، (۱/ ۱۲۸).

⁽۱) عشرح الزرقاني؛ (۱۲۵/۱).

(۳۰) بات ما جا، في بول الصبي

وحكني الدمدي عن الإمام أحمد أبه فالله حديث أمملة مديث حسن صحيح،

وعي اللمعني الحديث فاصفة هو أحد البلالة التي يدوو عليها الحيض،
النهي الإلا أن المصد والمداكية احتلقوا في العدة فلهم حملوه على التعمر،
وبحل حملياء على فلاعتباد، ولكل فلهما فرائل، لا تنطق على من للمو قلام
الاساء والله بذكر الاحاد في المسلح فلنات للصا إلا الطاحة وريست والمأ
للاحتجاز، وعد الحافظ في النسخ ألك المستحاصات من الطحابيات في
ودا ين عشواء الظلها للصفولاً فتال

وقد السحيطين في ومان الدُشطفي وعيانيا، النسب السيودة فساطنينية

د الذاع الدائر ما لهنفة وتنافيه
 وسست سازته والعما المرابه

١٣٠١ تا جاء في بول الصلي

الاجتفاد الفقدة عند على بالانة مداهيد والحي للانة اوجد لعتنافعية العالمية المجتفد الفقيديج المجتفد العندي المصح الول الشبي دون العجارية، ول الآره عن فيسق بوليدا المستج الول الشبي دون العجارية، ول الآره عن فيسق بوليدا حيده والمحتفد وروى عن الأدام دالك أحداد لكن فال أصحاد الي منه رواية لدارة والنائية الكني النصح عيها وهو مذهب الأدراعي و مكي عن منائد ودشاهي والنائدة أبيا سراد عي وجود المغطرة وهو المخطور عن إدام ودار الهجاد والإمام الاحتفار والداعهة والداعهة والداعة والداعة والداعة المخطور على

عال ابن العربي أعال مدلك وأمو حبيته أهلك في الدفر والألمى يعسل. وبال السابعي: ﴿ لَا يَضْلَانَ ، وَعَالَ إِنَى وَهِلَ وَالْعَبَرِيُّ وَلَى ضَهَالِ أَنْ يُعْلَى بُولَ الأنبى، وهو أحبير الحسن البصري، والصحيح أن الانجري ينهمه وأن يعمل:

ت) نظ جيم لاري (۱ (۱۹۳۶).

SOMEONING SERVICES (SERVICE)

۱۹۹٬۱۳۹ با **حقتني** يخس، غل سالمان، على دشام بل عارو. على أنجه على عائشة واوح النهل الآده أنها قائل: أنني وشول الله يتهر. علمت السندين المستناس المستناسة الله المستناسة المستنا

لانه محسر داخل نحت عموم اوجاب عسر البوت. وما ورد في الأحديث لا المتع خساما والما عو موضوح للبان الغسل، وإنها سنط العاك لاله لا يحتاج إيدا أهر

وهذا الحلاف في تطهير ما أهدًا ما فول، وأما تقبل النول فتجلل عبد الجنبيع، حتى نقل الإحداع عليه جماعة الاما تُبل عن ناود الطاهري. وما غلل المصهم من التدفعي ومقلك قولاً بطهارته علط وماطل، ولا عليه النوري والرزداني وشرهما، وكأن العائل استبطه من قولهما بالبصيح فيه.

١٩٩/٢٩ ـ (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائمة زوج للنبي عن الها خالف زوج للنبي عن الها خالف إلى المعلمول أنها خالف النبي المعلمول (رحمال الله عن المعلمول (رحمال الله عن الله عنها ما كاموا بأنوى المسلمان أن الله عنها من كاموا بأنوى المسلمان أن الله عنها من إلى المعلم وبسميهم نبركاً به إلى .

واحتلف في نسو هذا القسى، قال الحافظة والذي يظهر لي الدايل أو قبس الذي بالله الله الله الله أو قبس الذي بأني يعدد ويحتمل أنه الحسن أو محسيل، بما ورد في الروايات من موتهما أفاد العيني، وأشهر الأنوال عبدي أنه عبد الله من اللاسرة أحد وقبل المفيمات "أيل مشام، وهؤلاه كذه و بالأوا أي حكر الله يخود وقا تظميم بعضهم كما في حكراني الإقاع».

قَمْ مَا لَا فِي جَامَعُ النَّفِينُ الْقَقَالُ . ﴿ خَسِنَ خَسِينُ إِنْ الزَّبِيلِ بِالْوَا

 ⁽١) كذا قال الروفائي، وقال المعاهد في الإسابة؛ في برحمة سلسان بن هاشم بن حشة من وواقع ابن متدا الم أني له رسول العائبة قال عابد، وفكر في ترجمة أب سماء معموم صناعا دهو وهير، دهاف).

ويترابعن بالمناطيعة وتقار الألماك القمار فليجأ أمانا

أتواجم أربحاني في أأة بالكتاب الوصوب الأناب بأن أول العنبات

المسلمين في 1. 1 و نتاب الطفيات 20 . 20 د مات حكم براز الطعل الراهارج وقايعية عراية العدار 195

الفراد الله الموهد الله المراد المراد المراد المراسية والمراد المراد ال

····--

وشد أسلينات لسي فنحدم أأ وإيار أو يبدر واحاء في العدام

الجبال منى توجه التحد ومبيعي، في العديث الأثن أنه يعتمل توجه الودد تعده العدما ومول الله السلماء فتداء ونتج الهدوة وسكون عوقية وقتح الموجاة أي أشاح رسول الله يتها الدائر الهندا أي سيون فالمسلم المستعبل إلى المعام المنفصل إلى المولد، والمحتمل عكساء والموال وتتاح الماء صلة عديم، ويؤيده ما والدائل المدار من مولول لغروي من صلح لخطاء فعلما علماء

قال الامام محدد في مورفله الله معد الحدث المهدا بأحقد الشعة إلاه حدة العلى مقوماً رام عدل أبي الديقاء المدل عدد والدامل إباده والوابعسلة في تعقق الروايات واصح فالمواد له العمل الشابية كما منحي،

187-78 با مثلث من إلى سيات من سيد إله نضه العيل المهمنة مع العيل المهمنة مع والمعالمة بضم العيل المهمنة المعالمة المعالمة المن علية العالم العالم والمعالمة المن عليمة العالم العالم والمعالمة المناطقة المعالمة المعال

 $^{\{ (}x, y, C) : x, y, y \in C \mid (A \cap C) \}$

^{1837 -} في الرحمة في التوديث اليونية (1971) (1888) والمعترف الشطاء (1874)

أَنْهَا أَنْكَ بَامَنِ نَهَا صَعِيرٍ، فَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامِ، إِلَى رَسُولَ اللَّهِ يَتِيجُهُ فَأَجْنَسُهُ فَي حَجْرِهِ، فَبَالَ عَلَى تَوْهِو.

(هن أم قيس (1) بنت محصن) بكسر السيم وإسكان الحاء وفتح العماد المهدد المهدد المهدد المهدد المهدد المهدد المهدد ألله المهدد ألله المهدد المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المهدد الم

قال الحافظ: لم أقف على اسمه، ومات في ههده يهيؤ وهو صغير كما رواه اللسائي، انتهى. الم يأكل الطعام) بعني لم ينقوت بالطعام، ولم يستغن له على الرهباغ، فجيء به عند ولادته للمحكمة النبي هيء أبكون معنى فوله الأم يأكل الطعام، أن لم يقبل غداء من للحام ولا رصاع، والطاهر الأول؛ لأنه أما حامته، ومحيثها عند الولادة مستبعد، ويؤيده نعي الطعام، وأنه زهم أحلسه في حجره (إلى وسول الله يحيز فأجلسه في حجره) بفتح الحاه على الأشهر أو تكسر وتضم وهو الحصر، وهذا أيضا بناسب الاحتمال الأول، وأما على الثاني فنعني أجلسه أي وضعه.

(فيالى على توبه) بخيرة وأغرب من قال: المواد ثوب الصبي. لأنه خلاف الطاهر والسياق، ووجه تخلامه بأنه بال على لوب نفسه، وهو في حجره يتئة فنضح العام على ثوبه يخيرة خوفا من أن يكون طار على ثوبه منه عيء، ويهذا يكون دئيلاً تلثنانين منجاسة يوقه، وإن لم يأكل الطعام، مختصر! من الرزامي⁽¹⁾

قلت: ذكر هذا الاحتمال الل شعبان العالكي، وليس هند من أنكر هذا الاحتمال دليل (١/ ادعاء العرابة، ولو سُلّمَ الغرابة، فيكفي أبضاً لإمطال

⁽١) اخترج الريقاني (١١٥/٥١)

فَدُعَا رَسُونَ اللَّهِ ﴿ فِيْقِ بِمَاءِ، فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلُهُ.

أخرجه البخاري في: ٤ مكتاب الرضوء. ٩٩ ـ باب بول العبيان.

ومسلم في ٦٠٠ كتاب الطهارة، ٢١ ـ باب حكم يولد الطفل الرضيع وكيفية غسله، حديث ١٠٢.

الأستدلال بعد ثوته.

(فلاها رسول الله في بهاء فنضحه أي صب الماء على ثوبه (ولم يفسله) أي لم يعركه، والنضح لغة، يقال للرش، ونصب الماء أيضاً، بل للفسل أيضاً، كما تقلم في حديث المدي، وقال عليه السلام: اإني لا أعلم أوضاً يضح بناحيثها البحر، ونفظ الطحاوي: اإني لا أعرف مدينة ينضح البحر بجانبها وفي حديث أسماء في ضمل المم: اوانضحه، وفي حديث ابن حياس في الصحيح لما حكى وضوءه في ورش على رجله البعض حتى ضلها.

وقد بسط الطحاوي الطرق في يول العبيم أكثرها بلفظ الصب وتباع الماء، فيحمل هليه النضح أبضاً جمعاً بين الروايات، فلا حجة في هذه الروايات، بل ولا في رواية على التفريق بين بول الغلام والجارية.

قال ابن العربي⁽¹⁾: التضع في قلام العرب يستعمل في معنيين: الرش وصب الساء الكثير ضعني قوله: افتضعه أي صبه بدليل ما ورد فأنبعه إباءه وقوله: ثم يضله، أي لم بعرك بيده، اه، واهقى الأصبلي أن قوله: اولم يغسله المعارج من ابن شهاب كما في البذل الأا، ويؤيده أن الحديث رواء معمر هن ابن شهاب، ولم يزد هذه الزيادة، وكذلك أخرجه ابن أبي شببة هن ابن هيينة بلفظ: افراها ولم يزد عليه، وأحرجه عبد الرزاق تحو سباق مالك، ولم يقل لفظ: اولم يضله والحديث وإن لم يدل على التفرقة بهن بول العبي

⁽١) العارضة الأحوذي؛ (١/ ٩٣).

⁽٢) - إذَٰلُ السجهودا (١١١٧/٢).

.....

والصبيف اكن يؤخذ من مفهومها ومن روايات أخرار

قال الخافظ: في الشرقة الحاديث لهدب على شرط الصحيح نم ذكرها. وظلها حد الزرقاني أيضار

وقال امن عبد البر¹¹⁹، احاديث التفرقة بين بول الصلي والصبة لبلك بالقوية، وقد استدل الحقية والبالكية بعموم أحاديث الجائمة الدولة، وأحالوا عن الروايات السنال العقيم مسوطاً، أو ريبها على الأبهري عن مالك لبل هذا الحديث بالمنواطي، عنه أي على العلى العلى بدر أحاد وبأن فول المنهر كما تندم، أو ريان فول المنهر أعلى المعموم لبل فوله عائد إلى العلمو كما تندم، أو ريان فول المنهر بأكل المعموم لبل عنا للعكم، وإنها هو وصلت حال كما نزى فأي شيء فوق بين من يصدر وقل الابطام، أو أن بالما بين من يصدر وقل الإبطام، أو أو المعنى نبر عليه ووايه مسلم، أو أن بعضة عبلاً بالمصدر المنتول للأكباء أو أن المعنى نبر يعرفه الإن الديما والمها بالموقعة حووجة.

ويجاب عن الحاديث التدرنات (ابدا فيها من الكلام ويرمض ما ندا م الدروسة قال الطحادي: إلما قرق بينهما لأن بول الدكر بكول في موضع واحد وبول الجارية بخرق لدعة مخرجه فأمر بالمصح قد في مرضح واحد، وبالعمل فيها في مواضع مشرقة، وأبد، بما أخرجه عن سعيد بن المسيب الصب بالمصب والمرش بالرشي، (الدروسة على القاوى (الانتها بني المسيب السبيلاء الرطوبة والدرد على مراجهة بكول أغلط وأنشر، فيضفر في إزائتها إلى زيادة المسالعة

⁽۱۱) الظار الإستيكار (۳۱ د۲۵)، وكيبيد (۴۱ - ۲۰).

^{(85 3) *}E. 1248 (5 ... (7)

(٣١) باب ما جاء في البول فاشد وعبوه

مخلاف لأصلحي

1831 ما حاء في البول تالما وغيره

يعين به ورد في النول فائنة وغير بنك من أأ بكاء تبعثن بالنول كفهارة الأرض التي بقدتها النول ودعمل الفرح منه هذه مرجيء في أخر الهاب في الأمر التاب

واحداث العلماء في التوقى فاتماء فالمحد أحدد و حرول يج كواها، وقال مداعة أبعد و حرول يج كواها، وقال مداعة أبية المحدد و حرول يعال والا تكومه مداعة أبية أبعد العلماء مصبي المحدد كراها بنويه أفدا في المسلما ألى المصب المالكية وغياضه رمي المستمن الأبل مقامه المستحيا أن بنول هاها لنتك المالكية وغياضها وقام الوقات المالكية وغياضها الانها أحاب على روايات المرتب على قالد والواهير حاجة المرتب الانهاء الانهاء المول قائد والواهير حاجة المرتب الانهاء الانهاء المول قائد والواهير حاجة المرتبين اللارد أفداء في المن المالية الذينة بالمراد الدالة المالية العالمة المراد المالية العالمة المراد المالية المالية

الـ1993 على التك عن يحتى بن سعدا الرسال، وصل في الصحيحين معاق محلة المستخدمين المعاقبة المستخدمة المستخدمة المعاقبة المستخدم المستخدمة المستخدمة

^{10° (11)} يولي سيخيور(11) (10°

^{10 -} المدار عرق فقا المستقرامي والأنتهي و 181, و10

تعرب يشنبه بالعربي، وهو كل من هو من أولاه (مساعيل عليه السلام،

ت اختلفوا في سنه فقيل هو الأقرع بن حاس التقيمي، وقيل: دو الخويصرة اليسامي، وقيل: دو الخويصرة اليسامي¹¹¹ وفيل: هو دو الحويصرة التقيمي، ويه حزم الفاري في «المرقائة» وهو افلاي قال فليني <u>يمثق من قسمة العبسة: اعدل، فقال: اومن يم</u>دل إذا أنا لم أعدله، الحديث، أخرجه في الصحيح، وصار من رؤوس الخوارج،

وقرق بعظهم بينه وبين الهدامي، وهيل: هو عبينة بن حصر، وتوقف العواقي في كون هذا البائل ذا الخويصرة الهمامي لكونه منافقاً، وكان هذا المنال مداماً حدر الإسلام كما هو مؤدي رواية ابن حاجه والعارفطني، ولفظ المارفطني، جاء أعرابي إلى البي عفي شيخ كبر، فقال: يا محمد متى الساحة؟ فغال ما أعددت لها؟ قال: لاء والذي بعنك بالحق ما أعددت لها من كبير فيلا مالا حبام إلا أبي أحبّ الله ورسوله، فقال: إللك مع من أحبت عذه ما المبيخ، فأخذه البرل في المسجد، المحدث، وهي أحره: فقوله عملي أن يكون من أحل المحنة فيل ابن العربي، فعلم أن المائل هو السائل عن الساعة المستهود له بالجنة، فعد وأحم، وأجاب بمعلهم أن صاحب المستنبة هذه هو دو المستهود له بالجنة، فعد وأمن الحوارج المعلهم أن صاحب المستنبة هذه هو دو المستهود المدنية ورأس الحوارج المعلهي،

قلت: والأرجه عندي تعدد فصة البول حمماً بين الروابات (المسجد) مسجد النس يخير، زاد ابن عبينة عند الترمذي وأبي داود وغيرهما (المعدد، أنه صلى ركمين تم قال: اللّهم ارسمني ومحمداً ولا ترجم معنا أحداً، فقال يُحير: لند تحكيرت واسعاً، ثم لم ينبت أن بال في استحد الكشف عن فرحه ليبول)

 ⁽¹⁾ هكار من الروقائل بالمبيمين والعموات اليماني بالعمم والنود كما في «الفاح» وغيره، اهم
 اشرا

⁽۲) - أخواب التروطوي، (۱) ۲۷۵ . ۲۷۱) وأبو نارد (۲۸۰) وأحمد (۲) 3۳۹).

حالي عملا الانشواب فعال رميزي المعاود العدقوة البرقوم فقال. ثم الداريدال الاداري فالولد بن عام أميث على عائل أمكان

مرسل.

وصلة التجاريُّ في الله كتاب توشوم القاب بيت سبّ التاء على التول في تُستخد

ومست في ٢٠٠ فيك الطهارة، ٣٠٠ بالدو وبرك عشل الدق وعبره من الجائدات إذا حصت في السجد، حليك ٩٩٠

و سرع الدول، وذلك لانه لم يعرف ما يحب فلمساحد من الإقرام واقتنزهما وفي يعتبر طرق المحدث: عقدم سول؛ بعثر من بعد الدول (فصاح المناس به) العرس به الحقق علالا وارتبع (الصوت) من المديمين والراحزين

قال الحافظ بعد على الألفاظ المنخصصة في الصاحة من الروايات النادولة كان ولألسة لا طائروي فهو المراد في لفظ البخري المختارك الناس المعقال رسول الله على الوكودة وفقاله ولفظنا في معلساء أو شلا يؤدي فطح السول الحساب إلى صوراء أو شلا يؤدي إلى المشاه المنحاسة في الأماكل السعادة، وبحاسة الموضع الراحد أهولا من الأمكنة المنعلدة، وعلى الأوجاء المنعددة، وبحاسة المبوطي الراحد أهولا من الأمكنة المنعلدة أبي هرورة في صفعي أو لذلا يعلم في المعلم السلام الإنها أملكم أيتأرين والم تبعدوا معلم فال هلها السلام الإنها أملكم أيتأرين والم تبعدوا معلم الم

الفنركوه فيال) في ماحلة من المستحد كينا في روانة فلينم المو أمر رسول عدادة بعد أن تم يؤله المدوب) يفتح الذال المنجلة ها الدنو ماأي ساء الريال الدنو الكيرة ليها ماء فريب من الدنواء، ولا يقال لها وهي فارغة دنوب لدن ماءة وصف به تأكينة، وفيل الأنه مشتود بيره ولين الدرس الطويل وغيرة المصب المدة المدجهول أحمى ذلك المنظارة والاحداد، مرويق أحراعي

⁽۱) کے جے دری دور سامی

......

أسراء نيم إلى رسول الله يؤيم دعاء فقال كه . أبن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا المول والقدر، إلما هي لذكر الله عن وحل والصلاة وفراءة القرارة.

نه العجب من الذيل بدكره نا في هذا الحديث خلاف الحديدة فيقدم أولا لوصيح المسألة التي يدكرونها عهاء وهي أن الأرض تغير بالجذاف أبضاً عندا الحديدة خلاف للأند النلالة على ما قاله الشعرائي. قال ابن العربي حو البشير، في المدهب، وبه قال جديد الشافعي وأحمد وإسحاق، وقال قديمه وأبر حيمة وبعض المذهب؛ لظهر، النهى.

وكذا بقل الحلاف الرضاعة، وحمله هي المعني أحد قولي الشافعي لارحمه الله به ويقر الشرقائي أن الحراب بين مرابط الموقعية مع الحنفة، والله ين المعارف الحراب والمعافقة المحلام الحلام الحلام الحلام أيضة كما سابق. بعد واقالوا فيه حلاب المروري إد قال الانتظار الأرس إلا يأل تحمل أو يحمل على ظامرها نواب، فتعلي النجاسة تظهر الأرس إلا يأل تحمل أو يحمل على ظامرها نواب، فتعلي النجاسة ينصن الماء الإزانة البهاسة، فهو حمدة على الحقية في نونها: إن الأرض تطهر بالمجدف على أن لم يتم لهم الشريب، لا يصح فراهم أصلاً الأرض الطهر كراته حميم و فكر معيهم بالو تألوا بأن الماء لا يطهر الأرض أمكن أن المحلية المجدف حمدة عليهما الأيلي الأرض من حسب بقال الإرض كلف بكون الحلامة الأرض من حسب المهاء المهارة الأرض كل المحلية المهاء الإرض كالمحلوب المحلية الأرض كالمحلوب المحلوب ال

انعم ثواكان في الحديث لفظ أو مفهوم بدل على حصر الطهارة في الساء الأمكار أدمياً أن يشكل مدعلي الحيفية، وليس في الحديث إلا استعمال

⁽١١) (٨٨/١٨) والطرافي فالأوف للشافعي (١٩٩٤/١٨) والشرح المنهدب: (١٩٩٤/١٠).

النبي الجَيِّرُ أحد العظهرين، ولذا رد الشاكاني الظاهري على من قال لتعيين للماء كرا له التحلية أسدًا الرد على أن الحاوث الوارتمين فيه أن طبت البياء كان لطهارة الأرض، بن حديث عبد الله من معرب عبد أبي داود⁽¹⁷ عي هذه العجبة بلقط: المحذود ما بال عليه من الناب، فألفوه، وأهريهو، على مكانه ماده، صريح في أن طهارة الأرض قد حصفت بالقاء القراب، وصب الماء كان المصاحة أجرى كريادة النظيف أوار له الراجع الكريهة.

ويمو لمنظّم أن المعاه لمو للشبك إلا لأحول التطهير فلا خلاف فيه أيضاً المحتمية، سبعة إنه كان فله المبادرة إلى الطهارات بخلاف الحقاف إذ اختيج فيه إلى انتخار اليماراء والمسجد ماصلح الصلوات، ويكثر احتراج الماس إلياء فكان احتمل أن محيء أحد وتشكس مدمه أو بل قدمه، فيشجس به موضع آخر. وأنصاً فيه من الهضائح الأخر.

هذا، وقد استدر الحنصة على متعاهد بنيا قد صبح عن الن عمو درسى الله عنه د كانت الكلاب نبول ونفس وندر في المسجد، فلم يكونوا مرشون من قلك، ولذا مؤب عليه أبو دارد اطهور الأرض إنا بسبت، قال في الليرهانا، ونيا داروي عن عائمة ومحمد بن المنعبة: اذكاة الأرض يهمها، ومن أبي قلابة، الجفوف الأرض طهورها، وحفل في المسلوط، فوله: الهما أرض حف فقد ذكته حديثاً مرفوعاً، الد

قلب: أنرا ابن الحقية وأني قلامة أحرجهما من أبي سينة في المصنفة ا⁶⁷ وأخرج عن أبي جعفر محمد بن علي قال الدكاة الأرض بمسهال، وأحرج عبد الرباق أبضاً الرأبي قلامة، رفي همه الالا تفوية لروالة ابن عمر بارضي الله

⁽¹³⁾ أسلى أبي دارد (4/170) و الاللحيض) (4/18).

والأخرافيين فتهيب الزالية (١٠١٠-١٧٥).

۱۸۲/۱۹۲۳ ما **وحليتني** من مانت، من مند الله من صدره الد قال، رامل مدر الله به خدر اللوف دنها ر

عنه السرفوعة عند أبي فارد وغيره. كاللك الكلاب تيرب ونفيل ونفير. الجرب.

تم دينه يندمي أن يُحادث أن ينكل ههذا مسألة أخرى حلاقية، يعلى أن المارض تطهر بالمكان تحدد حدد والشاهمي علاقًا للحديث وبيس كذائه بن مطهر عدد الحدد أيضاً، قال السابي: وتطهر الاحل يسبب لرواية أبر داود على الله عبر داويجي اعه صهما بالمدتكرة، وبر أريد تطهيرها عاجلاً بصب عليه أساء ثلاث مرات، وتُحطّه في كل مرة محربه طاهره، وكذا بو فست الداء سبد يكثرة حتى لا يقهر أنر للحاسة، وهي الحسن بن مطبح إدا فست الماء، تجرى قدر دان طهرت الأرسى، والداء طاهر بعيرتة الساء الحارى، وي الناش أهاء فيلا أو بجر الماء ملها قدللا تُطهر ولو قبيلا أو بجر الم عليها قدللا تُطهر ولو قبيلا أو بجر الم عليها قدللا تُطهر ولو قبيلا أو بجر

الم مستمنة الحديث ماند همة إنها الأنه من أحكام المولى، فكان محمد اللجوء التامي من الترجية، ويحتمل أن يكون داعاتًا للحب البول فالنماء المانه قد ورد في معلى طرق الحديث أنه مال قائما

نه لا يدهب عنك ما قال ابن العربي⁶⁰. أنس للقاوم بقال ما وابعا هو بتحسيل عليه السام، وإذا بنال رحمان في محل كمي دُنوكُ من ماه، وقال الأساطي والاصطفري الكل رجل دُنوك رهدا باكر ، انتهل،

۱۹۰۳/۱۳ د المائلك على عبد به بن دينار أنه فاقل رأيت عبد اله بن عبدر؟ د رضي به عبد د (يبول قائمة) لان منجيه د رضي الله عنه د كاد حواره بلا كراه في وقدم مداهد الأنهة في دالك واستان القلافون بالكراه، بحديث

⁽د) المترينة الأسودي (١٤٦٠).

قال بحيق: وسنل مالك عل عسار الفرح من البؤل والعائظ. عل جاء فيه الزع ففال: تنعني الأباطس من مضني تعالموا يتوضّوون مع الغائظ، والد أحبُّ الد أغسل الغاج من النول

عائمة: همن حدَّتكم أنه كان بنول قائما فلا أَشَاءُ أُون ما كان يبول إلا فاعداً ال والحدث عائمة الصاً. أما بال يُؤلؤ قالماً صد أُثَول عليه القرآناء رواه أبو عوالة والحاكم، وأحرح الشرمةي عن عميواء رممي أنه عنها ما يغتُ قائماً منذ النفعاء وعن ابن مسعود: من الحقاء أن تول قائماً.

اقال بعنى وسئل مالك عن غين النوج من البول والفاتط عل جاء فيه ثورًا فقال) دانك المغنى أن بعض من مضى انظاهر أنه وضي الله عند أراد به الأعمار فنهم كانوا يجمعون بين الماء والأحجار، وفيهم فرلت الأفيو بقال يُجُونَك أن يُقَدِّ وَأَبُّ أَنَّ وَبِحْمَل أنه أراد عمر من الخطاب رضى الله عند ثما نقدم من أفره في العمل في الوصوء (كانوا يتوضؤون) أي يقسلون الدر فمن المغانط وأنا أحب غسل) مصادر، وفي مسخة أن أغسل (الفرج من البول) قال الناسي أن غصر مالك غيل النوج بالمعاد الان البول ماتم لا بكاه بسم من الاعتمار، فلملك رأى أنه أحق باستعمال العام عيم، ويحتمل أنه أخير بأن عنده أثرا في حسل المرح من الغائط، وأنه يستحب هو عمل المرح من البول، فيبي من عنده أن عنده فيه ثر، ومنزه مما ينافي إليه تنوع من النظر، انهي

قلت: وهذا الناس هو الأوجا فإن ظاهر السياق بنال على أن عندا أثراً في الغائظ دون الدول، فأحاب للأول بالأثر والثاني بالرأى، وتقدم الكلام على الاستنجاء بالعاء⁹⁹ في محله، وعموم أثر عسراء رضى الله عنه . أنه كان يتوصأ

⁽١) سورة (الإية الأية ١٠٠٠)

⁽٣) - فيمتقيء (١) ١٩٩٩).

 ⁽٣) قائم ابن عبد اللبر: ولا خلاف بين العثماء في حوار الاستبحاء من العائظ باللماء الاستدعار (٣) (١٥) (١٥).

(٣٢) باب ما جاء ني السواك

وعمره لعا نحت إزاره، يساوق الغائط والبول معاء طأمل.

٣٢١) ما جاء في السواك^{٢٠١}

لكسر الدين على الأفساح المذّق، وقيل: تؤثّن، وألكوه الأزهري، هو ما تُدَنَّكُ به الأستان، وهو في الاستان توثّن به المستان به الصعوة والويغ، منسق من سنك (به ذلك، ومن جاءت الإلل تساوكُ فوالا أي تدمايلُ، وفال بن طعربي أن السوالا في الملة الحركة، يتال، نساوك الإلل الله مست مرت من السبي هيه لين، اها ريطنق على العمل والألة، وكلاهما محملان هية (لا أنه على النبل لنشر المشاك أي سعمانه،

لم الجمهور على عنم وجوم حتى بقل معضهم فيه الاجماع، وقال في القمضي ال¹⁷ أكثر أهل لعلم يرون السوائد نشئة غير واجب، ولا يعلم أحداً هال موجوب إلا إسحاق وهاود، قلت. وكذا نظل عليمنا الترجوب ألو حامد الإستراش وغيره، وحكى عن إسحاق أنه إن برقة عندا يطفت صلاته

وقال ابن العربي أ¹²⁵ واختلف العقداء في السوائد، فقال إسحاق: وأحب، من تركه عمدا بطنت صلات، وقال الشافعي: للله من سن الوضوء، واستحبه مالك في كل حال بنطر فيها القيم، ولّما من أوجه قطاهر الأحافيث تُنظف، وأما القول: أنه سنة أو مستحب، فيتعارف، وقوله سنة أقوى، الا

وقال النووي^(د). وقد أبكر أصحابنا الستأخرون على ابي حامد نقل

⁽١١) الظرة الهرام النووي على فنجيع فسأتوا (١٤٣٠).

⁽٣) اخترفية الأخروي (٣٩ ١١)

^{(&#}x27;TT ()) (T)

⁽٤) انصارهها الأسودي ٢ (٣٨/١) ١٣٠٠.

ناه ۱۵ تام م الموري على منجح مسلم (۱۹۹۳).

الـ ١٩٢٣ - ١٩٤٤ - حقيقي تعلق عن اللكناء عن الله اللهائدة عن الله السناء - الله السول الكام 1 عال في حالجة من الكليم المها القائد الله شعال الله ال

الوحوب عن دارد، وطالوان للافيه أنه سبد فالجعامة، رقا طبح إلحاله عن باود لم يعبر محالفه في الحفاد الاحتاج على اقتحفاد الذي عب التحفقي، والاكتاب للاعتاب المحال فتم يعتج علا المحاكي عداد الفيء معال الن حرم: سة والراحكي فكل صداد لكانا للعمل، وهو أوم الحامة لرفي الازم

الدالحديد المدينة التنها مدل معينها الدمن لت الوصوم وعال الدمن الوصوم وعال الديرة الدرائة من الله على الله الوصوم وعال الديرة الدرائة من الله الديرة وقو الأقوى الظل تقل على أبي حليما وقو الانبي ووود في قصام ورائات كان قد قال الديرة الله الديرة الديرة الدرائة الديرة ا

197,35 د الدائل عام التي سهات عن عبيد لصلح العدل لله صافة قاليل المستقل العدل لله صافة قاليل المستقل المستقل المستقل المستقل الدائل على الدائل على الدائل على الدائل على الدائل على الدائل المستقل التي عالم المستقل التي عام المستقل على المستقل على المرهوي على المستقل على المستقل على المستقل على المستقل على المستقل على المستقل المستقل

البا فعلسوا بالحمع درني تسحفه فعشر اللامراد فالمسممين فال الموري

^(11) - 11) January (11)

 ⁽²⁾ المستحد المستحد المشكل المستحد المستحدث المستحدث

يَّلُ فَمَلَا بَوْهُ جَعِلُهُ اللهُ طَيِّلُهُ فَاعْتُسْلُوهِ. وَمَنْ كَانَ عَنْدُهُ طَيْبٌ فَلَا لِمُ

الده شدر الطائفة الذين يشدلهم وصف فالشداب معشر، والشيوخ معشر، والشيوخ معشر، والشاء معشر، والأنبياء معشر وما أشبهه (إن هذا يوم جعله الله عبداً) ونقط الدر ماجه (أ) الذر هذا يوم عبد جعله الله للمستمين، أمد فهر لهذه الأمة خاصة حزم به أبو سعيد وغيره، وفقك أبه سيحانه وتعالى حلق العالم في سنة أبام وكسا كان يوم منها أسماً يحطّه، وحص كان يوم يستمد من الخلق أرحده فيه، وجمل وي يعتمون فيه لهادته ودكره

قلت الهيويدة ما روي عن أبن هويرة مرفوعاً العدا يومهم الذي الرص عليهم البعني الحمدة بالمتحلقو فيد، فهدات الداله، والناس نبا فيه نبع، اليهود غداً والنصاري بعد عنا، قدا في «المشكاة الدائم عن المعتفل عليه، والعبد ما يعاد موة بعد أحرى، وخصه الشرع بيومي الأصحى ، الفطر، ولها كان طك اليوم مجعولاً في الذرخ للمرور استمثل العبد في قل يوم حسرة، قال في الثان المحتارات شفى به، الأن له فيه موائد الإحساد، ولمونه بالمعرور غاله أو نفاولاً، ويستعمل في كل يوم مسرة، ولذا فيل:

⁽¹⁾ الحمل بن ماجه (1951).

⁽¹⁾ المحشكاء المصابيع مع موقاة المعاسحة (115.713).

^{. (}۲۶ وفائل مندول إليه حيلين موشق قيه . كان رسوق اله بجائز يعرف حروجه والتحة الطبيب الا حرج التي الحالات و11 مش ۱۲ هش ۱۲ هستاره (۲۶ و۲۷)

والمشكور بالكواكة

وحالمه التي ما بعد في . () كتاب إلحالة العلماه، (47) عاميد ما حماء في الترب. يوم الجمعة

النفات والتراهيات، فهو المنزلة التحاريع بأنه ندر والجدالاك وأوجيه ألوهويرة با رضي الله عند با يوم التحميدة، قال لم يحمل على إسحاب سنة وألات فالعمهور على خلافة، كالله الرزادي [17]

قطان الإلا أن الحافظ بقل على قبل حبيد، من المعافقة أنه ثوم الأنبي إلى التجامعة الاغتمال والاستناء والطمياء الرواية الحدري عمد استخاري إلا أن عال. إن المراد المروم عامد أيضا الرواء للأكم لا الوجوب

اوعليكم مالسوطان إلى الزموه نياكد استحداد، وليس بواحب اللغي في البعديث الاتي ، ثب المحديث مرسل في السوساء وسنصل هند ابن عاجه بدفو السرسان، لكن عدرهن الما في السخاري عن شعيب على الإهري، قال هناوس، لكن عدرهن الما في السخاري عن شعيب على الإهري، قال الصورة المداورة الله السبي الأفر قال المستوا يوم الجدوة وإلى أو الأوثرا حداد وأهيبو من الطرب قال من عياس أما المسل فعود وأما الطيب قلا أدري، فكف المي دراية مع روايته أحبب بأن منافع بن أبي الأعمار الذي راء دامل الوهري عبد الى ماجه صميف، ومالك خالمة فأرسة الحال المحافظ ون كان صافح حفظ فه الى عباس احتمار احتمال أما لكون دور بمنا سبه والعلمي دلك

1997/18 لـ (مالك عن التي الريادا بكسر الراي و مفّة نول. عبد لله بن دكم ل اعمل الاعرج: عبد الدامس بن هرسر اعمل لمبي هربوم أن رسول الله يزير قال الولاة كالمواندل على النداء الذي الهوت غيره، وعبل: مركمة من لعظ فوة

^{(1) -} سوع الرياسي (1) (١٣٢)

على أننى لاسرنهم بالسواكات

أحرجه المحارق في: ١١ د قنات الجمعة، ١١ د داب السوالا بوم الحمعة.

ومسلوعين أأثاء كتاب الصهاري فأدار باب السوائلة حديث أثاثي

و (لا) الباقية (أن أشل) أي أقل يقال استقت عليه إذا الدلت عليه المشقة (عنى أسي) وذلك لها قد علم من إشفاقه يؤلؤ على أماء والرفق بها وجوصه على النامان والمراد الأمة على النامان والمراد الأمة على المتعلق عنهم، وروي في معلى الروابات اعلى النامان والمراد الأمة (الأمرنت) أي أمر وجوب كما مو طاهر السياق، وعي تعط النساني الدرضية دل الأمرنت، قال من وسلان؛ فيه حجة لأهل الأصول أن الأمر بلوجوب فأنه عليه السلام تفي الأمر الأحل المسلفة، وأمر الندب بلق بالإجماع، فقم يوم إلا أمر الوجوب، النهي.

قال الرقابي ابد حجة بوحيين: الأولى: الله نفي الأمرامع نبوت السبة، ولو كان للنشاة عليهم، ربسا ولو كان للنشاة عليهم، ربسا يتحقق إذا كان للوجوب، إذ الندب لا مشقة فيه لأنه حائر التولاد الد. (بالسواك) معملي المصدلة إذا حدف المصاف الي استعداله إذا البخاري المعمد كل صلاة ولا يوجد شيء من روابات التموطأة إلا عن معن بن عسي بنفظ اعتد كل صلاة وكلة رزاه مسلم من طريق الن عيبته عن أبي الزياد، وكالته صعد إلى الأخرج فتاك: أنم الوضوء أحرجه أحداد.

قال الإمام الشاهمي: في الحديث طبق على أن السوالة لبس يو جميء (د لو ذان واجنا لأمر به نشق أو لا

قال السيوطي وهي الحديث احتصار من ألمانه وآخره؛ فقد رواه الشافعي في اللام⁽¹⁾ سنده: افولا أن أشق على امني لأفرائهم بتأخير العساء والسواك عبد كل صلافات هم.

ATT (1)

 ١٩٤٥ عن بين شهاب، عن سائت، عن بين شهاب، عن حيند بن عند الرحس في عرب، عن أبي فرار، و أنه قال فؤلا أن يُن على أنه الأبرغ، سائمالا عام كُلُ رُفعه.

أقلت أوقفه أمرمه العماءة أأر

المهدوة (الرائد الإصابات عن الن شهات) الرهوي اعن جميد) يضم الحاد المهدوة (الرائد عليه الرحم الرائد المهدوة (الرائد على الرائد ا

فالداير عبد البر¹⁵ عدم الحديث بالحرافي المستقالي المبرقوع الاتصالة من غير وجم ولمنا بدل علم اللفظ قال العبلي في المرح السخاري، إنه موقوف عبد يحلي من يحلي مطائفة، ورفعه دوح ومعبد بن هفس ومطرف وحياهة عن مالك، أه

قال السيومي في الانمويران وممن رواه كما رواه يحيى أبو مصعب والل يكير والقعبلي والل القاسم والل وهب والل للجع ورواه معل لل عيسل وأبوت بن صالح وميد الرحمل بن مهدي وجديرية وأبر فرة وإسماعيل، وذكر حمامه رواه عن مالك يستدم عن أبي هريوة أنا رسوال لله يكلا قال. في لا أن

رد) - الحرجة التحديق (10 10 10 (100) ومسالم (100) وأو داره (100) - يه شيراك والمهاني 10 أرداً والمفرسةي ر10 ولاين ماجه (100) وأنسيد (10 10) - 200 (100) (100) 100 دار حربه (1000) دار حائل (1000) (1000) (1000) والطحاري في اشرح مدني (10 أرداً (10 10) كاربيلهمي (10 10)

^{(*) -} وامر - از جواه می از اینو ساز فکیلایت (1867) و انفریت افکیلایت (۲۹ - ۳۰).

 $^{(\}tau \cdot q_1, t^*) *_{t \in A_1} t^* : (\tau)$

فيش على أمني لأمرنهم بالسواك مع قبل وصوءً قال الزرفاني . وكند الحرامة الشامعي في المستدم مصرحا لرفعاء وإدبيهني في المناماء وأنخرجه الطاراني في الأدامطا ليسك حسر من حدث على مرفوعاً بهذا اللفظ

والتعلقم أنه أو النهافي أقاله إن المائدي عن أني هريزة رفعه العلولا الى أنذر على أنني تترضت عميم التتواك مع الرضوات قال الحاكم الصحيح على شرطهما والعمل أن اللي قوة مدت إليه مم الرضوة أنصا وعد الصلاة أيضاً

فانتشهور عبد العنفية أنه مستود عند الوضوء صفء تعلى مذا روايات اعتماكل سلافة معمولة على الوضوء، كيفية ولم يغتلف الرواة في حديث حسيد عن ابني غريرة في لمطء اللوضوءة وراد لفظ الصلافة في رواية الأعرج والتعري، لكن روي في تعلق اللاط هاء الروايات يصاء أعمد وضاء عل صلاء كند نفذه قرياً، وضع بعث الرواية الأولى اصلاً

ورامع الدمنية أواباب الرصواء وأؤلوا النها أوابات الصلاة إذا بالملك المشكلة إذا بالملك المشكلة والمائد والمشافية في المدن المائد والمسافية في السرع، فالادر بلطة عند كل صلاة، هو يعبد مؤدى عند كل وهوء لاستان ويها عملاً الاستحياب، وإنسا تحبيع إلى درجيع روابات الوضوء لأن السواك عبد المسلاة رسا بحرج الدم من الاستان وهو تحسل بالاجماع، ربعا الحلاف في التعامل الدموء سا

وقال الدول "أن إليها لم يحمله علماؤه من مس الصائاء، الأمه مطالة حروج الدور دهو تافعي عبدياء ترسيا يقصي إلى حرج، ولأمه لم يرو أن

⁽⁴⁴⁾ أمرية المنفوالاروزة)

 $[\]langle T + A \rangle_{\mathbb{Q}^{n}(\underline{B}_{n})} \approx p^{n} \cdot (A)$

¹⁷⁾ نظر المرطاء للدبيخ (1/4)

......

البهي يزيخ استان عبد فيدم إلى الصابات الرفايا كان على المشهور حدا الحامية، وقد دكر في يعصل الكبيل مشخصات السواك هند المصلاة ابعد كما قاله اللي الهياد والمتناز فاسة والشامي والهيرجور، فإلهم احيثا وا الدناب عبد كان فرايجة الهياد وعلى هذا كلت الورايتين على طاهرهما، فلو الساك هندها يسفي أن يستعمر السواك بالرمل على لفان الأستان فان الله، كما قاله المقاري،

ويتهضيض مده المغالم حروج الدور ويقسن السواك ولا يشركه كذا مناطعه الخبرافي، وبه الدي يهيج إذا استاك بعطي السياك لعائمة بالرصي لله عليه بالتخليف، وهذ لديه إلى البطاعة، وقه بست عبد وقتي له تستالا أما عبد ولي أداء داحم في عدوم النهي عن البراق وبنه وبين السناف دول ما على وأس الله كالا بذي من كاله بالقالة فتأمل دافة وفي البوليس.

تم محسد الله وتوفيقه الجزء الأول من «فوحز المنافك إلى موطأ الإمام مالك» ويتلوه إن شاء الله الجزء التابي وأوله الهاب الذلاء للصلاة»

وصل الله تعال على خير خَلْمَه سيدنا ومولانا خمد وعلى اله وصحبه وسلم تشليماً كثيراً كثيراً

اللفهوس

فهرس الموضوعات

لد عاد -	· <u>[</u> .
Ξ	للمة منا فأ العلاق الدري
Y	لمام محتري الكروب المسابسة المستسب المستسب المسابسة والمساب والموارد المسابر والموارد
۱۳	للدير الكتاب، طنم تعياة الدلامة الدحاب محمد بوسف الموري للسالسسا
19	لعة عن العولف وهيء من حياته نفتم فضياء السبخ مولانا محمد برسمت المديري .
	العة عن أوجز المسالك وأمهات حصائصه بعلنان فصيله الشيخ مولانا محدد
۱۳	ويوعف المجروي المناز المارات والمستنبين والمستنب والمستنبية المستنبيات
٧v	فيم الكتاب وتعريف بالسؤلف. على فصيله الشيخ أي الحس علي المسني الساري .
ŧ٧	همة أوحي المسائد سيسان
۳۹	بأب الأول فيما بتعلق بالفن الشرعت وقبه فولمته للسناء المستسلم المستسا
5*	القائمة الأرثي في تعريف القي يستسدد سند والمدرد المدرد المدرسات
2;	العائدة الثالية. في موضوعه للمستسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسا
==	المائدة الثانة في شراه العلم وورستان والمار والمرود وروسا
30	الغائدة الربعة أأني المداء الفراركيفية للغربي العديث سيستستسسس
γŧ	العائدة ولخاصته أفي الأشفاك وللسا سستستن سيون والمادو والمتاب سسس
Ų.	وب الناس أفي بيان الكتاب ومؤلفه وفيه فصلان
V*	القمل الأولى: في ترجمة الموقف، ربه فياعدسنا السميد السنا السمال
y r	الفائدة الإولى: في ترجيه سيستستسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيس
ΥY	القائمة الثانية التي قصته وكاء الناس عب السنساسسسسسسسس
Αţ	القائدة الثالثة. في مشايح الإمام
AV	المائدة الإسعة التي تلامآنه
A.V	القائدة العاملة أقي مولفاته غير السوطأ السناسا السسسسالاسالسالسا
91	القعل التاني، في الخبأت السيد المستناسية المستناسية المستناسية

كفهرس

	4 mm mg.
9.1	الفائلة الأوني: في فضله والشاء عليه السناسية مساسا مستساسا ساسا
51	الفرندة النالية: في هوجة الكتاب سنديد، سنسيديين، بمنسسس وبمعسست
٩1	العابدة النائد . في وجه النسمية
44	القائدة الرابعة: في دأت المصيف في الفرطأة
٩٨	العائلة الخامسة. في رواة النموطأة أوعده تسجه مسسسسسسسس
1.7	الفاعدة السادسة: في بيان هذه السنجة سيستسيستسيستسيستسيست
1+4	العائلة السابعة، في عدد و إيات النبوطَاء
11+	القائدة النامة: في توضيع أصع الكب للسسسسسسسسوسوسوسوس
111	العاللة التاسعة: في بيان ما مي العوضَّ من اندرسل والبلاغ
117	القائدة العاشوة الهي للروح فالحبوطاء وحوافته ببدسية يستسيد يستسيدين
۱۲۱	الباب الثالث: في جان هلَّا للتعليق وعبه فوائد
ነፍነ	الفائدة الأوني. في ترجعة اقشارح
) TT	العائدة التاليم. في مشابخ الشارع
وكا	ترجعة الشبحبي الأستأذبن سأسسب سيستسيد ومنووه مستعصص والساسا
171	النفائلة الدائلة أن ماسلة أماتها الشاوح والراحم مشايخه السنسسات للسسب
141	الْغَائدة قرابعة فيما اهتم به في هذا النَّعلبن
LVY	النائدة الحاصة : في بيان الكنب التي أحدث مهاو
LV 5	البات الرابع في ذكر الإمام الأحظم، وبيه فوائد
W¢	العائدة الأولى: في ترجيعه ليساً المستسلم
WA	المائدة الثانية (في فضله سانات سيساسياس المسلسياسي
1At	العالدة الثانية: في نابعيته
1Aţ	المائدة الرابعة: في علو مرتبته في الحديث
145	الفائدة الخامسة: في قلة رواينه للخديث
195	القائدة السادسة أأمي رداما بقيرعك سناسا سيسسيسان والمستسيد
191	القائلة السايعة أأفي مشايخه للسنساس أراسان موسوسم وموسا وساستسا
•	الفائدة الثلامة. في قلامفيه
4 + 4	لْعَائِدَةَ النَّاسِعَةِ: هِيمَا بِنَي قَالِيهِ مَدَّهِيهِ
1 - 1	الباقب الخامس: في فوضيح الفاظ كثر استعمالها
***	والفضيقة المرامية مستوا سيساب المسادي المساسيسي والموسود والمسادية

العهرس

معجة	المراسوح مانا
777	الباب السامس " في الأنتات. وقيه فوائد سنسانسسسا سنا سانسان المانات الساسا
111	العائدة الأولى أعلى أقاف المجدك بنسب السنيسان السا
771	التفائدة الكافية أأنفي أبرقيب أفعل الهجريث السيسسسسسسسا الله الماليات
ት ተ ግተ	المناه والأخلاص في أدفع الله أن المستسبب السناسية المستسبب المستسبب المستسبب
t \$ h	المناهة الرائعة: في طريق المحمل ووسال ووساستنساب السناسا
ፕቲተ	الصائدة المحالب أمي ديرا الجملأ والأداه الماء بسابيسا يستنسس سابسا
111	المناتفة الساعب أفيما قاله التبيع أمر عمروا والعملاح ووسيسمسمسمس
۳ŀ٥	المناهدة السامعة الروابة من عوف بالتسامل بالمستسبسات بسباء سستسسس
ren	اللباب المبابع أأفي عدة أهمول مفيدة بتستنا بتسميا بالمستمان والمستان والمستان والمستان
	كناب أوحر المسالك
	(۱) كتاب <mark>وقوت الصلاة</mark>
fav	١ ـ باك وقوت الصلاة
t a Ą	الجَيْلُانِ الْأَيْمَةِ فِيالسند
470	التعادل أجر ألعم للتلسيان الالاران الماران والمستسلسانيا
TYT	المنابعيوس الإنبائل بالقرم الناسا المستنان المادان المسادات المستساسا
YVV.	أنعني قولة أأمن أهرك وكعم من العصل أألغ بسابيين سابيسا أسساء سسيا
TRE	المعرافا للغلى المنتسل استستان السيساء المساد الماء ووالمساديين الساء الماء والمساديين
Y Ç -	أنخر وقت الفقوان النهيان والمتاسبينين والمستنسبين المتاسبين والمتا
143	المحلة عليه الشخم فالعصر كال التصلحة بالسابسيسان بالساب المامات الساب
142	٢ ـ ونت الحمية
555	٣ يا من أدرك ركمة من الصلاة - الع السالسيان الله الله الله السالم السالم المسالم المسالم
7 • 7	فقرك الإمام في الركوع بيساريان بشاريسانية ويالمرسانيسانيينا يستانينا سيممين
T · T	t يرما جاء في دلوك الشعس وغسق القبل
÷ Ł	کیف روی مایت رضی اف عد عن نقل تاره سنسمسسسس ،
ν,	اه ـ حابع الوقوث ــــــــــــــ ، ،
* • •	عي فاله العصل كالمنا رئي النع المستسلسلسلسسالسلسال المستسلم
711	فاري العباهي السنيدالينيا المتاليات المتاليسينياليسا السياداليان
र्भ	
446	

العهرس

	مداند. با الله الله الله الله الله الله الله ال
+1.5	٦ ـ النوم عن الملاة
ťΨ	الباغ التعريب أراجدتا في متمعوف السياسية المستسبب السيسيان
753	أهام فيتي أأراح مصادب يستاسنا بسارات أسانا سيسا أأبان بالسيسيان أسار
r.,	مين الأخرية بأنه الأرجام السياسيسياسية السياسية الذي التراسيسيان السيسيان
771	غاني ائك في <u>السيارة السياسية التي والتسويس</u> ور سيارة الرياد التي التي التي التي التي التي التي التي
254	القصاء في الأوقال الذكروانة
474	٧ - النهي عن الصلاة بالهاجرة
** •	المتناكة جهنع المناه المستنسسان المستنسسان المستنسسان المستنسان
rrr	المجمع عي احادث الأنواد والحميل حراب والمستناء المستناء المستناء والهواليون
**** >	٨ ـ النهي عن دخول المسجد باللوم وتغطية القم
	(۶) کتاب العنهار د
rys	* العمل في الوضوء
ψįΨ	مسق التشين والمصطفية والإملكاق بالتنبيل بتنازيون والتسار والسار والسار
٦٤٦	حلل اوجه فالهدور مع شرهبين
	العسج بالإصلي والافأر سيستسبب بيريينيسين يبيني يبييس
401	سلمي الكام المسابق الم
T0"	مقح الأخشش والأصفص مسوروسو مساوسي المستدر
せいり	إملاح لوصود وعسو الرجلي الله السلسا للسلال المسالي
Tay	
7:4	ان عاقس البرائية في قراعوه بالشاب البلسان الله السا
T) (٢ ـ وضوء الناتم
441	خلب اد انشبط أملك مرابلية وحكم بسل اليداران
510	المراه بانقباء في موندا إذا قدم الى لاميلاه سينيا المستنسسيسي
₹5.1	فرخمره می آموم و مجود وف الوطاف بیستست. در در در
77.9	٣ ـ الطهور للوضوء ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
711	أوقية أصاء البحر وسيدسي المستسببين وينتشو لشار سال يستشار وستوسيل
-/-	المحل چيخه مممر الله ادار السياد و دين الماريسية الله السياد السياد السياد السياد السياد السياد السياد السياد ا الماري
**1	نقل الهروات المداسية الرئيسورونية السيسية وتساور المتاب السيسان
0.53	The same of the sa

العهر من

۳'	
i i i i i i i i i i i i i i i i i i i	TAT
صورة الرَّجَالَ مَمْ السَّاء للسَّاد للسَّلَاء للسَّلَاء السَّلِيِّة السَّالِيِّة السَّالِيِّة السَّ	TAT
الدَّمَا لاَ يَجِبَ مُمَ الوقبوء مَا يَدَانِسَتِيسَانِ السَّبِيسِيسِيلِ الْ	τ_{M1}
	ቸሊ 5
And a second and a	7.44
	744
در قراد الوقيوم منا منته الخار	rs.
	*5A
	1
للديث سروحه إلى المنشرق ورده تو أبت إخوامي وفيه العره والتحجيل سد ا	\$ 5.5
عبيد علماني وهي في المناسبة الله المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة	$\xi \cdot A$
ولا أنه في كتاب أنه من مستاه مستنسب بالمستنسب معجد المحاد	201
	1.4
	\$2.5
	119
	१६₹
	\$ 7.5
The state of the s	110
ستنسر ه رئی تحصوا سینسد سه این باشند. ایران باید این شموه مستند ۹	1.TA
	275
<u>كان المهاب</u>	şe.
و الله المراجعة في المنتسخ بالراش و ولعبل المستناسا الماء المستناسا الماء المستناسات	ş = +
The state of the s	} T ¶
A CONTRACTOR OF THE PROPERTY O	\$#\$
اد _ ف الحاليج على تحصيل وحراب	
فروغ نورك للمستمد للسناس السنيسيس والموجوب المحاجب والمحاجب والمحاجب والمحاجب	11.
الا مييان الدور الدوران الدوران المساور	224
لوالله حدرت إماده مبلد الرميدن بين عوف وعقع لأجره مع تأجر الصديق	
الرفيق الأفاعل سننا بالمها بالسيسان بالمساح المساح والساح والمساسات المساها	111

الفهرس

مغدة	\$. ^{446.1}
tg:	رواله إلكار فنل عمر أصي العاصة فيصلح سندن أأروالها ألكار أرار المستدرين
\$1.5	تأخراني ملزارفيي افه عم السلح فالرأ الجلي السباء السلساللسلسلمين
633	العوالاه بي الرضور للسنداد المدالللسليد النابسة السلمالسيرون السلم
; p.F	٩ ـ العمل في المسلح على الخفيل
80%	١٠ ما حاء في الوقات واللهيء
209	١٠ ـ العمل في الرَّفاف المساورة ا
	١٦ - العمل في من غلبه الذم - إقع
	في المبلاة عبدا ي
	١٩٣ ـ فوضيء من الصاي عند منسمين المناه
	العوال عن العقداد وغيره المستسبب المستسبب المستسبب
	الاقصاء علي المحجر وغامل الدئو المسدسان بالباس برالماليان السيساليسان
	15 ما الوخصة في ترك فوضوء من المدي مرسمة بسمة والمستنسب المست
	10 ما الوضود بن من الفرح
	تستدل الحميد في المسالين المسالين المستندان المستندة المس
	الإعادة لس طبقي بعد العلى بالسياسيين الرائي المسيد المسين المسين
t a r	١٦٠ تا الوقيوم من القبلة السينيات السياد السياد السياد السينات السياد
ffi	١٧ د العمل في عسل هجنابة د
	المغدار الفرق وافحاله المسلق الداء المسلق المستسلس المستسلس
	التعالمية والاستفاق مي الخلق السيار سيمسين للدار الدارات السواليان الدارات
	شعراجي عمل الحالة والحصرات المستسيسين المستسرين والمستسيسين
	14 ـ واجب العسل إذا النقى الحنامان
23.9	۱۹ د وصوء الجنب إذا أبراد أن ينام أو ي أك ي
217	 ٢٠ مـ إعادة الجنب الصلاة إذا صلى بالبيأ
	ه علام بيني باسها والفاهر أمارقها هرنين السند السيسان السيسان المساسية
	صح ما أم يرد من التعامم وورود الساء والسنسين عالم الماء السناء والماء
	يجانية دوري سندس
	فكم الصلاء خلف المحدث المستساسا دارا الساسان الساسان المساسات
STA	ن رای غلا ، لو تحتم او العقس استاسات سیسی میساد استاسیات
32.4	٣٠ ــ فنس المعرأة إذا وأنه في العنام مثل مة يرى الرجل

ر لفهرس

	لفهرس
	السوصوع
0 (1	القصة المائشة أن الأم مسمة واقد الرواية عن اينهما الساسسيا للمستساسات مساسات
93.3	· ۲ ـ جامع قسل المجنابة
02.5	عمال نرجل بعضل الجب
o (A	خوق آنونید با مستقد میشد. موق آنونید با مستقد میشد با مستقد با مستقد با مستقد استقداد استقداد استقداد استقداد استقداد استقداد استقداد است
353	انیات است. قالی العواری رجل این عمر بادار اینات انتیاب باشد باشد مستخدادی .
22.	ومنته المحواري والمحرائر بعبيل ودعد وطوافه عليه السائرم استسسسسا دريسا
0 a *	٣٠ ـ كيم
001	وتقطع العتبذ مرتبي بسناه تزهات العيش وسنسسد يستوود ومستدرية ومستدرية
asq	المرأة أية البيعة أي حديث خانفة سأندروه والمستسبب المستساد
37.	في وحلا العقاب ومورد وموسوس مستسسس مستسان والمستناب المستسسسان
674	نهم فيل الرقب
632	يمامه المشوفين بتنتسب يستنسف ومستسان بسند بالمستسان
211	وحداق الدأه في المدية مصمحته مدين يستنسب مستمسته المدين
\$ 1¥	الإيمم للحرب أغره للسمد ومنعمة لستنسست والسارا والمستسندة
9.1%	٢٤ يا العمل في النهم بيان الله المستسبب المستند المستد المستند المستند المستند المستند المستند المستند المستند المستند
236	جرفل النبيع في العصر لعادم الماء للسيمة للمستنسب الماء المستسن
¢ V I	الإحلاق في أنصرت والترقيق ستستند المساليد ومستنا يتساب معادات
e v t	ه⊀ ي ټيم انځنېـــ ،
5 V č	الإعادة لمر صفي بالبعم المستمعين بست بتسبب السعيد متاسب
iya.	من وحد قبيل العادين أسال المسادية الله المسادية
347	المسير أوب الإفاسمية المستدان
ąγ	17 يام يجل للرجل من الرأنه خاتصاً
21.4	أنواح الهاميرة والإحتلاق فيجارين سيس يبتت يتتبيده مسسي يستستست
342	وطائها إد عهرت لأكبر علم الحيص . المستنسسة السناسية السناسة
51,3	۲۷ و شهر الحائش المستسلسين المستسلس المستسلس
2A4	مه يوي من الكدرة وغيرها في ومن الحيص بـ المساسسة مستساسة
3 4 4	التجيح للحائص
3 € ₹	٢٨ ي جامع الحيث
् व् कर	الأجواني في محجول بالمساس الساس بالمساسات المستناء المستناء

الفهرمون

<u></u>	ا <u>ـ مون</u>
2 4 %	المهافارة بالعاهل وترجل المعر سنساب مستماسات سندا المستم
435	المعادية . ما أهناب من العيض التوب والتحام من اللم سنستنسب استنساسه استنساسه
7 1	
5.4	1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 -
1::	الحسم بين رواياته إحمالاً والواعب سنستنسب سيمست ستستنده السد
1 • \$	ي مي دود. الحكية كا الحكورة الكبير
111	ر واطههٔ کانی معتادهٔ
111	السباط لطيف في أكثر الحرص وأثاه والاحتلاف فيه ما مستسمستسمس
111	ما يبدل على المستعافية من العمل وغيره والعلاف الانفة في فلك سمسست
174	العلاة كيب تعرف أن أكثر السنسية المتساسية الماء المستان المستان المستان المستان المستان المستان المستان المستان
154	حريث زيب في المتحافة السالسا ساله السحاسية بالمحاسات المحاسات
יוייוי	دن طهر این طهر است. استندام داره استانی از دارا استندان از استانی دارد. این طهر این طهر استانی استانی دارد استا
ייר	ترجوه للصلاة أر الترقب للسلسان المستسلسان وسنست والمستسادة
ጎ፤ •	وطء أنستخاصة يالين استستستين سيستستستنديس بساديات
31.	ألصي الكامي وأقيه وورستنساس بالمستنسان سنا سنساد استا السابات المتا
117	مليك منحام أصح وردور وسيست سيست والمستعود والمستعدد والمستعدد والمستعدد
ur	٣٠ ما جاءً في آبول الصبي
117	ا عربي العميد و في المستدر المستون المستدر المستدر المستدر المستدر المستدر المستدر المستدر المستدر المستدر
334	أحروبك التوبق في توليهما بالمصمين مصورة سندالات المستنا بتستنا
111	٢١ يا ما جاءً في أبول قائماً وغيره بسب السبب الله الدائدة ساه مساد مساد الساد
185	عنيت الأعراميُ البنان في المسجد فيستسبب سيس المستسبب
148	صهارة الارص بالبحقاف وبالمكافرة سستستسد سندسه سندسه سندسه
1.90	الاستجار والبارين بالسار سيسانون بالمحادث
103	٣٦ ـ ما حقه في السواف
303	السواك من مالةً الأمان الداخرفيوم بداء مساسية منا المنتب بينيسيسيين المساسات
11.	الأهر فترجوب والمستسدون للتستسيد والماء سارا والسناء ستسددون
111	السواك مع الوصود أو الم 27 سنسان سنست المساهد المساسات المساهد
17.1	نهرس الكتاب المساد المس